

南華大學人文學院宗教學研究所

碩士論文

Graduate Institute of Religious Studies

College of Humanities

Nanhua University

Master Thesis

《華嚴經·入法界品》思想之研究

A Study on the Thoughts of the Chapter of

Gaṇḍa-vyūha in the Avataṃ-saka Sūtra

許景雯（釋真檀）

Ching-Wen Hsu (Zhen-Tan Shi)

指導教授：黃國清 博士

Advisor: Kuo-Ching Huang, Ph.D.

中華民國 109 年 12 月

December 2020

南 華 大 學
宗 教 學 研 究 所
碩 士 學 位 論 文

《華嚴經·入法界品》思想之研究

A Study on the Thoughts of the Chapter of Gaṇḍa-vyūha in
the Avataṃśaka Sūtra

研究生： 許景豐 (釋真檀)

經考試合格特此證明

口試委員：林其賢
嚴靖詠
黃國清

指導教授：黃國清
所 長：釋覺明

口試日期：中華民國 109 年 12 月 25 日

摘 要

《華嚴經》全名《大方廣佛華嚴經》，為印度初期大乘佛教重要的經典之一，是佛陀於菩提場中始成正覺時，為文殊、普賢等諸大菩薩宣說自內證悟後的境界完全呈現的經典，自傳入漢地以來即受到各界人士重視，唐·宗密《華嚴經行願品疏鈔》卷二云：「不讀華嚴經不知佛富貴」，共有三種漢譯版本分別為東晉佛陀跋陀所譯的《六十華嚴》、唐武后實叉難陀譯的《八十華嚴》及唐德宗般若譯的《四十華嚴》。由於《八十華嚴》的文義較為暢達，品目亦更加完備，至今流通廣泛，因此本文以《八十華嚴》的〈入法界品〉為主。〈入法界品〉為《華嚴經》的最後一品，堪稱《華嚴經》的濃縮精華版，主要內容描述善財童子五十三參求云何行菩薩道之歷程，最初善財童子經由文殊菩薩引導啟發菩提心之後，進一步要親近善知識，最終參到普賢菩薩處，體證與諸佛一樣的智慧功德境界，稱悟入法界，象徵以文殊的大智，完成於普賢的行願。〈入法界品〉的核心人物為善財童子為代表，詮釋出大部《華嚴經》的完結篇，以上所述引生出筆者進一步探究〈入法界品〉五十三位善知識所證得的法門與教化特質、其中隱含的特殊教理、深層意涵、普賢行義理，分析發菩提心和求善知識的實踐意義，釐清〈入法界品〉中的重要思想。

關鍵字：《八十華嚴》、〈入法界品〉、悟入法界、善財童子五十三參、善知識

Abstract

The full name of “Avataṃsaka Sūtra” is “the Mahāvaiṣṭya Buddhāvataṃsaka Sūtra”, which is one of the most important classics at the first stage of Mahayana Buddhism in India. It was the very time when the Buddha became enlightened for the first time in the bodhi field. As soon as the Buddha became enlightened, he proclaimed and preached what he had obtained from the enlightenment for such Bodhisattva as Mañjuśrī (曼殊師利菩薩) and Samantabhadra (普賢菩薩). Since the scriptures were passed on into China and were introduced to Han, they have been valued by the people from all walks of life. Therefore, Master Zong-mi in Tang Dynasty has ever said in “*Abbreviated Commentary on the Vows of Bodhisattva Samantabhadra Sutra*”, volume two, “If you’ve not studied the Huayan Sutra yet, you’ll never know how wealthy and splendid the Buddha is!”

There are three Chinese versions of “Avataṃsaka Sūtra” in total, including (1) “the 60-fascicle Avataṃsaka”, translated by Buddha Batuo during the Eastern Jin Dynasty, (2) “the 80-fascicle Avataṃsaka”, translated by Shicha Nantuo during Queen Wu of the Tang Dynasty, and (3) “the 40-fascicle Avataṃsaka”, translated by Master Prajna during the Tang Dezong period. Since the textual meanings in “the 80-fascicle Avataṃsaka” are more fluent and comprehensible, and the names of the volumes are more complete, so far it has been widely spread around. Therefore, this paper is mainly based on the Gandavyūha Chapter (入法界品) of “the 80-fascicle Avataṃsaka”.

The Gandavyūha (入法界品) is the last volume of the “Avataṃsaka Sūtra”, which can be complimented as the condensed essential edition of the “Avataṃsaka Sūtra”. The main content describes the course of Sudhana’s fifty-three visits in the pursuit of what a Bodhisattva should practice and carry out. Initially, Sudhana’s bodhicitta became enlightened through the guidance of Manjushri. After that, he managed to get close to the 53 great enlightened masters, and finally paid a visit to Samantabhadra. His experience on the same state of wisdom and virtue as the buddhas’ is the so-called “Completing Gandavyūha”, which begins with Mañjuśrī’s great wisdom and is perfected with Samantabhadra’s great wishes.

The core figure of “*Gandavyūha*” is represented by Sudhana, who interprets the final chapter of the great “*Avatamsaka Sūtra*”. It follows that the above statement induces the author to further explore the 53 great enlightened masters in the “*Gandavyūha*”. Therefore, the author’s exploration include the 53 great enlightened masters’ contents of the enlightenment and the quality of education, the particular teaching method, the deeper meanings, and Samantabhadra’s practice. This paper also analyzes the practical significance of developing bodhicitta and following examples of great enlightened masters. And at the last part, the author has clarified the crucial thoughts in “*Gandavyūha*”.

Keywords:

the 80-fascicle *Avatamsaka*, *Gandavyūha*, Completing *Gandavyūha*,
Sudhana’s visit to 53 great enlightened masters, great enlightened masters



目次

摘要.....	I
Abstract.....	II
目次.....	IV
表目次.....	V
第一章 緒論.....	1
第一節 研究動機與目的.....	2
第二節 當代文獻回顧.....	7
第三節 研究方法.....	37
第四節 全文架構.....	40
第二章《華嚴經》與〈入法界品〉的源流與漢譯.....	43
第一節 《華嚴經》的成立與傳譯.....	43
第二節 《華嚴經》的構成分析.....	47
第三節 〈入法界品〉的流傳與譯出.....	69
第三章〈入法界品〉的重要思想.....	77
第一節 五十三參教化法門與特質.....	78
第二節 五十三參之間的連結性探究.....	111
第三節 特殊教理與深層意涵.....	114
第四章〈入法界品〉的實踐內容開展.....	133
第一節 發菩提心的闡釋.....	133
第二節 善財童子求善知識之修道意義.....	148
第三節 普賢行的實踐.....	169
第五章 結論.....	181
參考書目.....	186

表目次

表 2-1.....	46
表 2-2 說法會座表.....	60
表 2-3 《八十華嚴》七處九會表.....	66
表 3-1 善財童子五十三參總表.....	85
表 3-2.....	87
表 3-3.....	89
表 3-4.....	92
表 3-5.....	94
表 3-6.....	96
表 3-7.....	98
表 3-8.....	101
表 3-9.....	103
表 3-10.....	105
表 3-11.....	107

第一章 緒論

《華嚴經》全名《大方廣佛華嚴經》內容義理豐富，充滿著佛教各種思想的體系，是由信、解、行、證四種範疇組織起來，自傳入漢地以來即受到各界人士重視。古德並依《華嚴經》成立華嚴宗，一直以來素有「佛經之母」的美稱，唐·宗密《華嚴經行願品疏鈔》卷二云：「不讀華嚴經不知佛富貴」¹。《華嚴經》於漢地共分有三種版本，分別為東晉佛陀跋陀所譯的《六十華嚴》、唐武后實叉難陀譯的《八十華嚴》及唐德宗般若所譯的《四十華嚴》。

著名的唐朝第一女皇武則天推崇大乘，對於晉譯版的《六十華嚴》譯文雖然典雅優美，但內容有缺感到遺憾，即邀請到實叉難陀與國內外精通梵文的學者一同重新參與翻譯，形成《八十華嚴》總共八十卷的內容，文義較為暢達，品目亦更加完備，至今已普遍廣為流傳，足見本經之崇高價值。本研究採用《八十華嚴》的〈入法界品〉乃因此版本於現今較為流通，其特殊之處在經於唐則天武后請到于闐國實叉難陀尊者至漢地所翻譯，而《四十華嚴》文字雖增添了許多內容，完成時間較晚。

《八十華嚴》為目前大眾習慣讀誦受持的版本，且〈入法界品〉的篇幅從卷六十到卷八十已呈現完備之品目。

〈入法界品〉為《華嚴經》的最後一品，在《八十華嚴》中佔了二十一卷，內容義理豐富，早期於印度為獨立流傳的經典，在龍樹菩薩的《大智度論》中引用稱為《不可思議解脫經》。²〈入法界品〉，起初善財童子是由文殊菩薩引導，最後歸向普賢菩薩證入法界。³象徵著以文殊的大智，完成於普賢而證入法界，在此品中善財童

¹ 《華嚴經行願品疏鈔》，《卍新續藏》冊5，頁238上。

² 呂澂：《中國佛學思想概論》（台北：天華出版事業有限公司，2010年2版），頁547。

³ 釋賢度：《華嚴學講義》（台北：財團法人華嚴蓮社，2018年月），頁315。

子求道之歷程內容主要彰顯出修行者發提心之後進一步親近善知識求菩薩道的義理，《華嚴經》中重視菩薩道的思想，是以善財童子為代表人物具體實踐圓滿普賢行，普賢行指一切菩薩行的代表，以願導行，以行踐願，〈入法界品〉的核心人物為善財童子，通過參訪五十三位善知識了解菩薩道的各種特殊法門，最後得到普賢菩薩的印證悟入法界，古德認為〈入法界品〉經文譬喻如百川，猶如大海可說是華嚴教海的最高臻極處。⁴

關於善財童子求菩薩道的歷程，引發出本研究欲進一步探討整體〈入法界品〉的重要思想內容，釐清善財參訪的這五十三位善知識的教化法門與特質有哪些？以及善知識之間的連結性？此品涵蓋的特殊教理與深層意涵有哪些？最後分析〈入法界品〉的實踐開展內容，為筆者思考的研究問題意識，導入第一章第一節「研究動機與目的」，第二節「當代文獻回顧」，回顧與探討與主題相關的當代研究成果，第三節「研究方法」說明本文所運用的研究方式，第四節「研究架構與章節大意」論述本研究每一章節的鋪陳與內容。

第一節 研究動機與目的

第一節主要內容為介紹本篇論文的研究動機與目的，由於有了研究動機的啟發，進一步提出問題意識，將問題意識循序漸進的扣著研究主題的範圍，開展出整篇論文的章節內容，從研究動機的奠定為本文開啟研究方向，最後逐步達到其研究目的。

⁴ 楊政河：《華嚴經教與哲學》，頁 156。

一、研究動機

華嚴宗祖師認為《華嚴經》之教義為佛陀初成道時所宣說自內證悟後的不思議境界，此經強調發菩提心進而實踐菩薩行的大乘思想，以成就佛道為終極目標，楊維中提出〈入法界品〉可視為《華嚴經》的精隨所在，於一定的程度上可當作濃縮版的《華嚴經》來看⁵。引發出本文探究《華嚴經》最後一品〈入法界品〉的思想，希望透過此品進一步的解析，能更深一層的了解其中涵蓋的重要佛法義理。《華嚴經》除了美學、法界觀、生態觀、敘事文學之外是包含更深層的思想與隱含求道者的精神理念，並著重修行者發菩提心求菩薩道的義理，目前查考〈入法界品〉的相關文獻，大部分內容為善財童子五十三參圖像研究、華嚴美學、敘事文學與佛教世界觀…等視角切入，較少針對整品隱含的深層思想與特殊意涵的面向討論，因此筆者欲進一步以華嚴經學的研究進路，輔以華嚴宗重要祖師的相關理論，參究和分析回溯到經文本身，深入考查〈入法界品〉的思想。

印度沙門地婆訶羅從印度帶來了《華嚴經·入法界品》，他特請譯出以補足晉譯《華嚴經》的脫漏，於唐武則天的大力支持下，祖師法藏從事演說、翻譯和著述，接著武后詔令實叉難陀新譯八十卷《華嚴經》，法藏參與譯場，擔任筆受，對於當時的翻譯工作貢獻良多。⁶在〈入法界品〉中文殊、普賢與善財童子個別具有象徵意義的重要形象。從最初啟蒙的文殊到最終參訪得見普賢，都是善財童子最終能夠成功悟入法界的重要菩薩。善財童子堪稱為華嚴實踐法門之典範人物，〈入法界品〉的卷六十到卷八十屬於整體《華嚴經》的完結篇，善財童子見到普賢菩薩後證入到清淨莊嚴等同諸佛菩薩的境界，達到事事無礙法界，將《華嚴經》中的教理完美詮釋出來。

⁵ 楊維中：《新譯華嚴經入法界品》（台北，三民書局，2015年），頁1。

⁶ 劉貴傑：《華嚴宗入門》（台北：東大圖書股份有限公司，2018年），頁45。

〈入法界品〉堪稱《華嚴經》的總結，將充滿大乘菩薩道思想與實踐精神發揮的淋漓盡致，筆者就《華嚴經》的構成、整體思想與華嚴宗祖師之詮釋來探究，並分析八十卷《華嚴經》七處九會的整體組織，理解此大部《華嚴經》每一會性質的差異性，從中了解〈入法界品〉於《華嚴經》中的地位與價值，接著探討〈入法界品〉中的善財童子五十三位善知識的教化法門與特質，以及五十三位善知識之間是否具有連結性？此為本研究第一點問題。

〈入法界品〉中是以善財童子為代表人物，實踐《華嚴經》中描述佛悟道後自內證的不思議境界，由於《華嚴經》宣示著他方世界十方諸佛的存在。主要發揮深入法界、無盡緣起的理論與普賢行願的實踐相一致的大乘瑜伽思想。⁷〈入法界品〉的經文脈絡從一開始佛於逝多林園入師子頻申三昧，顯現出不可思議莊嚴境界，如是十方一切的菩薩皆是普賢菩薩行願中生，現大神變，親近一切諸佛如來，一身充滿一切世界…於一毛孔中出一切如來說法音聲。這是〈入法界品〉中「重重無盡」的特殊現象，此不思議境由普賢菩薩重宣一遍，描述一一毛孔中、一切剎塵佛，佛坐一國土充滿十方界的內容。

此隱含的特殊觀點筆者輔佐參考中國華嚴宗祖師描述《華嚴經》的思想的緣起說來闡釋，是所謂的法界無盡緣起，由於諸佛菩薩的境界也是諸法的緣起所生，眾生心地本自也具有清淨的法界，只因被種種妄念所蒙蔽，因此〈入法界品〉的「法界」緣起開展到最後是進入到事事無礙的清淨法界，也就是「佛境」。「法界緣起」又稱無盡緣起，因宇宙森羅萬象，相即相入，互為主從，互為緣起，圓融無礙，重重無盡，故名。⁸再者於〈入法界品〉經文中首先佛陀入師子頻申三昧，展現出清淨

⁷楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁 21。

⁸方立天：《法藏》（台北：東大圖書股份有限公司，1991 年），頁 85。

不思議境界，到普賢菩薩從一開展到多的特殊現象，引起筆者進一步探究〈入法界品〉中隱含的特殊教理與深層思想的內容有哪些？為本文第二點問題。

接著〈入法界品〉卷六十二文殊菩薩勸諸比丘發阿耨多羅三藐三菩提心漸次南行來到人間時遇到善財童子，菩薩瞭知他宿世善根深厚，具足福德因緣，於是啟發善財發菩提心之後要進一步求善知識，親近供養善知識，是具足一切智的最初因緣，文殊告知善財發菩提心此事為難，求菩薩行復更為難，若欲成就佛的一切智慧，應該決定真求善知識，而善財童子求菩薩道參訪善知識，是為了理解菩薩行的各種方法，最終以圓滿普賢行願為主，經文中彰顯出發菩提心為關鍵，求善知識為實踐的方式，《華嚴經》中有強調菩薩道的最高層次就是實踐「普賢行」的意涵，意指廣大的菩薩行，起於文殊智，完成於普賢行。善財童子五十三參其實就是落實普賢行的一種，從經文中文殊菩薩勸導聲聞眾弟子修普賢行開示大乘菩薩道思想開始，直到善財五十三參求道歷程，皆顯示出普賢行思想的重要價值，萌發出本文進一步的探求〈入法界品〉中於發菩提心、求善知識以及普賢行思想在這三方面的實踐開展，帶出何種系統的指引？為本研究的第三點問題。

二、 研究目的

〈入法界品〉是以善財童子五十三參為核心人物，呈現出修行者求菩薩道的歷程，起初善財在文殊菩薩處發菩提心，為了求菩薩道而開啟求道之旅，最終在普賢菩薩處悟入法界。關於深入考究此品思想之前，本文先以釐清《華嚴經》的源流、思想、整體脈絡，接著以主題〈入法界品〉中涵蓋的重要思想與實踐開展內容為主要的研究範圍。

善財童子參師訪道的過程向眾生揭示了最初發菩提心進一步求善知識成功的實例，以一位青年相貌的善財童子為代表，從凡夫的求道心態逐漸趨向諸佛菩薩慈悲的本懷，是要發起廣度眾生的菩提志願，並詮釋出一個修行者在求道時面對各類順、逆境時仍不忘初心，堅守自己發菩提心的信念，直至最終證得與諸佛菩薩一樣功德境界，名悟入法界，善財童子五十三參的典故至今歷久彌新，眾所周知，可作為現代青年學子與修道者之學習典範。體現出一位行者是如何去身體力行的求菩薩道而成功，故〈入法界品〉值得推廣探究，憑藉探究此品的重要思想，得以理解整部《華嚴經》的重要旨趣與宗教實踐意涵。

本研究首先闡釋《華嚴經》的源流、思想和整體組織，輔以華嚴宗祖師之相關論述，再進一步分析〈入法界品〉中善財童子五十三參的教化法門與特質內容，以及其中涵蓋的特殊教理、深層意涵，最後探討此品中於發菩提心、求善知識與普賢行之三大實踐開展的內容。

透過當代學術研究成果與華嚴宗祖師之相關著述，將教理進行分門別類，加以統整與歸納，從研究動機的問題意識扣著目的來討論〈入法界品〉的思想，本論文提出以下研究目的：

一、解明《華嚴經》中的源流與整體組織，理解〈入法界品〉於《華嚴經》中的地位與價值，分析善財童子五十三參中善知識的教化內容與特質，並釐清這五十三位善知識之間是否具有連結性。

二、解明〈入法界品〉中的隱含的特殊教理與深層思想。從原經典的文句脈絡中提到佛入師子頻申三昧顯現出自內證的境界，使令林園中的場景變得一片嚴淨不可思議，在場的眾菩薩讚嘆不已，以及善財童子最終參訪到普賢菩薩處，見到菩薩

於一毛孔中展現出「一即一切，一切即一，重重無盡」的不思議境界，而《華嚴經》主旨為闡揚輾轉一心，深入法界，無盡緣起的教理，此乃華嚴宗提出的思想，由華嚴宗是依《華嚴經》成立宗派，因此本文輔以華嚴宗祖師的理論來詮釋與評析此品中所蘊含的特殊教理與深層思想內容。

三、揭示〈入法界品〉中的實踐意涵。從文殊菩薩引導善財童子發菩提心開始，以及文殊菩薩勸導在場的聲聞眾修普賢行，經文中表明實踐的面向乃發菩提心、求善知識和普賢行的義理，本文藉此探求〈入法界品〉中闡釋關於發菩提心、求善知識以及普賢行這三方面帶出何種系統的指引，以揭示〈入法界品〉的實踐內容。

本文主要研究目的為理解《華嚴經》與〈入法界品〉之源流思想與整體結構、善財童子五十三參之教化法門與特質、釐清〈入法界品〉其中的隱含的特殊教理與深層思想，最後探討此品的宗教實踐義理，憑藉以上所述予以統整與歸納出〈入法界品〉整體的重要思想所在。

第二節 當代文獻回顧

本研究所探討的〈入法界品〉為《八十華嚴》最後一品，洋溢著廣大菩薩行的思想內容，強調修行者求菩薩道已發菩提心後要進一步求善知識的重要性，佛法浩瀚無垠，特別是《華嚴經》兼具大、小乘思想內容義理廣泛，而〈入法界品〉是由善財童子為典範人物，是真正在自己的生命當中身體力行歷經一百一十城參訪五十三位善知識，從最初發起堅定的菩提心開始，〈入法界品〉屬於依人證入的部分，善財童子參訪五十三位善知識，參到普賢菩薩處悟入法界證得與諸佛菩薩等同的功德

境界，將整體《華嚴經》所闡釋的不思議境內容，藉由善財童子詮釋出來。本文將相關〈入法界品〉的文獻資料彙整分類為：一、〈入法界品〉於《華嚴經》中的價值，二、華嚴法界緣起觀的闡釋，三、〈入法界品〉的般若波羅蜜思想，四、善財童子五十三參的相關理論依據。以這四類觀點來做當代文獻探討。

在華藝線上圖書館蒐集〈入法界品〉之相關期刊資料共有三十筆資料，碩博士論文網中查詢到共六筆資料，部分是敘事文學、藝術美學、五十三參圖像的考究或宇宙世界觀…等等的現代詮釋，針對以經典的文句脈絡中探討出整體思想的部分較少，本研究以華嚴經學的研究進路為主，對〈入法界品〉的經文脈絡中彙整出其思想重點，以當代學者專書、期刊論文..等資料，藉以前人的研究成果作為文獻回顧。

一、〈入法界品〉於《華嚴經》的價值

（一）釋聖嚴《華嚴心詮》⁹

此篇作者提出現存的梵文本中存有：〈十地品〉和〈入法界品〉，而另有曹魏安法賢譯出《羅摩伽經》已失傳，此經相當於〈入法界品〉，由此可見早期的梵文本，先有華嚴部類的一些經典，之後才陸續編輯成大部的六十和八十卷《華嚴》，故顯示〈入法界品〉與〈十地品〉為《華嚴經》中最古的部分，中國已有古德翻譯過，從教理層面來看，這兩品也都是《華嚴經》中最重要的部分。由以上述的結果得知當年〈入法界品〉與〈十地經〉在印度為最早流通的單行本，作者提到信解行證為學佛修行者的四種方法，〈入法界品〉正是屬於完成了學佛的四大過程，由此表述可看出〈入法界品〉於整部《華嚴經》的重要性，以及〈入法界品〉現存梵文本早期已作為單行本流通，足以可見其參考性和研究價值。

⁹ 釋聖嚴：《華嚴心詮》（台北：法鼓文化事業股份有限公司，2006年），頁21。

(二) 呂澂：《中國佛學思想概論》¹⁰

〈入法界品〉在龍樹的《大智度論》中引用時稱為《不可思議解脫經》，此處表示佛地的境界為不思議解脫，是由清淨的法界構成，因此能入不思議解脫法門的也就能入法界，於這一品中乃藉由善財童子作代表人物，從開始般若思想的文殊願行逐漸轉變為代表華嚴思想的普賢願行，善財童子所參訪的各善知識都是對於不思議解脫或者法界已經有了部分體悟的，集合了體現全法界清淨的境界，〈入法界〉內容義理豐富，原先作為獨立的經典。《華嚴經》在《兜沙經》和《十地經》的思想基礎上，融合〈入法界品〉，發展出無盡緣起理論和普賢行相同的大乘思想。總結作者所述，《華嚴經》是以結合〈入法界品〉的思想開展，內容包含文殊智與普賢行，呈現出此品中強調這著名的二大上首菩薩的呈現，與此品有極其相關的般若與行願的重點，二者皆為華嚴思想的重要部分。

(三) 方東美：《華嚴宗哲學》¹¹

作者表示一部華嚴經的扼要都在〈入法界品〉，假由善財童子的求道，示現出內容的真相，善財南行，經過一百一十城參訪五十三位善知識，見到彌勒菩薩彈指開啟莊嚴藏大樓閣，善財入到樓閣，廣博無涯等同虛空，之後在他的生命過程中，由行動才證入不思議的領域，入無礙解脫門，證入最高的宗教領域裡去，這就是華嚴思想的整體結構-五周因果：即所謂的「所信因果周」、「差別因果周」、「平等因果周」、「成行因果周」，最後就以善財為「證入因果周」。作者提到〈入法界品〉為整部《華嚴經》的主要思想呈現，共分成五周因果，最後是以善財為證入者，實際體證到華嚴的最高境界。

¹⁰ 呂澂：《中國佛學思想概論》，頁 547-548。

¹¹ 方東美：《華嚴宗哲學》上冊，（台北：黎明文化事業有限公司，1981年），上冊，頁 108。

(四) 楊維中《新譯華嚴經入法界品》¹²，

作者提出在印度《華嚴》一類經典是當西元第二世紀中頃先流行於南方的，從經文〈入法界品〉以福城開始，福城是指東南印賓海的馱那羯櫟迦城，大塔就是阿摩羅跋提塔，皆有真實的地區存在，而現今的大塔上的銘文紀錄上看，塔建於西元一三〇年以後，表示〈入法界品〉的成立時間為西元一五〇年左右。龍樹菩薩於《大智度論》曾引用過的《不思議解脫經》，即是〈入法界品〉，早期相對完整自成體系的為《十地經》和〈入法界品〉。此品的地點從福城來看，於印度有真實地點存在。龍樹時代以後，這一經的序文結合了十方佛土思想而另有開展，就說成祈沍佛會上十方大眾集會，而得了『健孛鏢訶』，此即『眾會莊嚴』的名稱，舉凡《華嚴經》的思想在此品中都得到完整的體現與深化，〈入法界品〉堪稱《華嚴經》的核心，在深入法界、隨順法界得到更明確的昇華。作者說明〈入法界品〉描述的地點確實考查存在，因此此品內容是有其地點依據，以及在〈入法界品〉中皆可展現《華嚴經》中的思想理論，更可凸顯〈入法界品〉於《華嚴經》中的探討價值。

(五) 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》¹³

《華嚴經》的大部呈現，並有些非一次集出的，早已存在流行的，闡述佛菩薩的境融界與行果主要內容，將之相關的經典編輯起來，古人稱之為「隨類收經」，自有其意義所在。《華嚴經》是不同部類的綜合，集出的時間印順導師分為三期：初編：如《兜沙經》、《菩薩本業經》等，於西元一五〇時已集成，〈入法界品〉與〈世界成就品〉，於大智度論已引用過，故判斷為龍樹以前西元一五〇年到二〇〇年間集成，所集成現存的華嚴經大部經典，近代學者有不同的推論，而依作者的看法贊同以西元三世紀說。從以上版本統整分析，〈入法界品〉名不思議解脫境界，具足序、正、流通，完備一部經的組織形式，都屬大部《華嚴經》之前就存在的經典，之後才集

¹²楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁 8。

¹³釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》（新竹：正聞出版社，1981 年），頁 1011。

成大部。以此本研究結果回顧，作者提出〈入法界品〉早期名《不思議解脫經》，乃具足序、正、流通分，屬於一部經的完整型態，內容涵蓋各種義理，彰顯〈入法界品〉於《華嚴經》中的價值。

（六）高振農《華嚴經》¹⁴

〈入法界品〉為整個《華嚴經》的精華部份是全經的綱要和縮影。主要內容講菩薩十地等修行過程，通過文殊指示善財童子去參訪諸善知識，善財一路南行，開始參德雲比丘到最後普賢菩薩等共五十三位善知識，歷經十信、十行、十迴向、十地等修學歷程，最終證入法界。而〈十地品〉和〈入法界品〉也曾經在印度單獨流行過，〈入法界品〉屬於《華嚴經》中篇幅最長的一品，約佔全經的四分之一共二十卷，其所包含的內容看來，堪稱整部經的縮影。作者所述〈入法界品〉中的善財童子是經歷了菩薩十法的修學過程，因此〈十地品〉與〈入法界品〉同樣為菩薩的修學階段，但對修行實踐者來說，其作用與意義也更大，由於善財真正實際參訪善知識之緣故，直至今日仍廣為流傳。其內容顯出此經強調廣大菩薩行之實例，體現出大乘佛法之要旨，是故〈入法界品〉藉由善財童子的求道經歷，來彰顯出實踐菩薩道之過程，表示此品於《華嚴經》中之重要性。

（七）楊政河《華嚴經教與哲學研究》¹⁵

作者在序文提出〈入法界品〉為宗教實踐的最高表率，以一位善財童子為榜樣真正體現無窮法界緣起的理論，而此著作內篇〈華嚴經宗教實踐的理論根據與行證法門〉一文中，提到〈入法界品〉為《華嚴經》的最後一品，這一品就佔了二十一卷，前面的三十八品，合佔五十九卷經文，是指如來放光聚眾，勸導眾生修行要歷經五位行門，證得等覺與妙覺，到了最後的〈入法界品〉是捨去言論，依法奉行，

¹⁴ 高振農：《華嚴經》，（高雄：佛光山文化事業有限公司，1999年3月），頁346。

¹⁵ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁155。

可視為《華嚴經》的扼要，也是至道的淵源，古德認為〈入法界品〉以前的經文可譬喻如百川，本品猶如大海。這就是此品透過修行證果真實示範的大意，託善財童子五十三參，做實際示範。以上文獻資料表示整部《華嚴經》中的義理乃藉由善財童子作為代表人物來詮釋，況二十卷佔了此經的四分之一的篇幅，歷經五位行門的描述可視為善財童子五十三參的內容，將經過十住、十行、十回向、十地，等覺、妙覺的階段描述出來，正可展現出在《華嚴經》中詮釋菩薩道的階位。

（八）周玟觀：〈《華嚴疏鈔》之善財童子參學探微〉¹⁶

善財童子為〈入法界品〉末會的當機眾，澄觀將〈入法界品〉的結構分為本會與末會，本會指的是八十卷《華嚴》自卷六十開頭的「爾時釋尊，在室羅筏國逝多林給孤獨園大莊嚴重閣」說法，末會則自經文卷六十一「爾時文殊師利童子從善住樓閣出」，以下至全經全品八十卷結束。以此表示末會的重要性，〈入法界品〉佔全經的四分之一的篇幅，而這一品之中世尊說法的本會只有一卷，主角善財童子佔了二十卷，由其經文的幅度長短可見其重要性，澄觀判此末會為整部《華嚴經》具有實踐性質的流通分。本篇文獻結論為作者提到澄觀提出〈入法界品〉末會乃《華嚴經》的流通分有其實踐意義，為此品於《華嚴經》的重要價值所在。

（九）陳傳集：〈〈入法界品〉明智居士章中的精進波羅蜜〉¹⁷

〈入法界品〉於《華嚴經》中的地位：在澄觀為《八十華嚴疏抄》中將整部經分成七處九會、四分五周，初會菩提場主要說明佛國依正莊嚴境界，有六品、十一卷經文；二會普光明殿…一直到第九會逝多林，說果法界法門，此一會也只有一品〈入法界品〉，經文長達二十卷，由以上可知〈入法界品〉於《華嚴經》中乃是一大品，

¹⁶周玟觀：〈《華嚴疏鈔》之善財童子參學探微〉（《中興大學中文學報》第37期，2015年），頁197。

¹⁷陳傳集：〈〈入法界品〉明智居士章中的精進波羅蜜〉，《大專學生佛學論文集11》，（台北：財團法人華嚴蓮社，2001年），頁82。

在整部八十卷《華嚴》中佔了二十卷經文。又此品在四分五周上，屬於依人證入成德分、證入因果周，在信解行證的修行次第上，行因為證而成立，證則由行來彰顯深淺，前三十八品、五十九卷經文，次序說法別舉，到這一品是依人證入。…「入」，是指能入之智行；「法界」，指所入之境界，依文殊的根本大智，入普賢法界之妙行，以趣達佛果，到了最後一品〈入法界品〉是捨棄言論，依法奉行，以行會解，故古德視〈入法界品〉以前的經文如百川，〈入法界品〉猶如大海，將前面的理論教義，總歸於求道歷程之實踐中，強調信解行證之完整性，將整部《華嚴經》的精神展露無遺。此篇文獻結論為作者將〈入法界品〉依古德的觀點，此品如同大海將整部經的教理收攝於善財童子五十三參的求道歷程中。將《華嚴經》的義理與精神呈現出來，可看出其地位與價值。

(十) 魏道儒：《中國華嚴宗通史》¹⁸

〈入法界品〉所宣揚的主要思想，完全蘊含在此品之前的眾多品經中，並非脫離全經的新創造，其特點是在於將平等看待一切的抽象說教發揮到極致，將融合、調和的見解貫穿到社會的各個階層，是屬於全經的高潮，同時也使人感到某些論述與全經的不協調，由於並非專以神通境界來傳達教義，而是以人間的具體經驗來描述，因此具有更強的影響力，在中國佛教史上，〈入法界品〉的影響是很多方面的，宣揚平等無差別看待一切眾生的理念，遍歷參訪求學的號召，隨順善知識教，尊師重道的思想。以上所述作者認為〈入法界品〉是具有眾生平等的觀點在內，這是由於善財童子參訪的善知識中包含著各式各樣職業，沒有階級之分，無論男女老幼，都可以成為善知識，因為各別所證的法門不同，彰顯出求師訪道的精進態度，從不分別的心來求道，是以人間的經驗來詮釋出來的，並非只有呈現不可思議的境界，〈入法界品〉在《華嚴經》中的價值可謂樸實無華的描述出一位求菩薩道者在世間與出世

¹⁸魏道儒：《中國華嚴宗通史》（江蘇：古籍出版社，1998年），頁37。

間廣學多聞的歷程。

二、華嚴法界緣起觀闡釋

（一）龜川教信，印海譯：《華嚴學》¹⁹

《華嚴經》法界緣起之核心，是於相即相入，事事無礙，重重無盡論理上，為克服矛盾而著重於修行，法界緣起真相，一切諸法之事與事互為無盡主伴，相即相入，圓融無礙。法界緣起是解說事事無礙為主題，然而在事相上，如三乘教說依因緣所生各個差別法上，當下自有一心法界之德用，必定是一實真如之全體起用，因此從表面看，諸法是緣起法，同時，從裡層裡看一切法之事體就是法性全現。華嚴之緣起以法界緣起，要言之，緣起是事事無礙之妙境，是故一切森羅萬象即法性，如此映現於佛眼中而不在覺體外。透過上述研究結論作者以法藏的見解，說明「法界」的定義。此理論為《華嚴經》中一再出現的重重無盡法界緣起思想。一切法之事體就是法性全現，表示萬法皆是法性，諸法為緣起法，〈入法界品〉中的法界緣起觀乃諸佛為大菩薩顯示開悟自性中的境界，由普賢菩薩代佛宣化，從身之一毛孔中開展出十方佛剎土之莊嚴重重無盡的世界，彰顯事事無礙的法界。

（二）吳汝鈞：《中國佛學的現代詮釋》²⁰

作者提出華嚴宗的法界緣起，並非從現實層面或處境來談，它是從一價值、理想的角度來看緣起，此緣起和觀照者有密切關係，由於法界緣起對現象事物的生起和相互關係，不從現實的角度來看，而是於修行者的修證功夫上映現出來。根據華嚴宗的觀點，教主毘盧遮那佛在深沉的禪定中，獲得海印三昧，即指甚深禪定之意，佛於海印三昧中，將自己所體證的關於現象世界的真相投射到此現象世界中，從此

¹⁹ 龜川教信著、印海譯：《華嚴學》（高雄：佛光文化事業有限公司，1997年9月），頁122。

²⁰ 吳汝鈞：《中國佛學的現代詮釋》（台北：文津出版社有限公司，1998年），頁102。

觀照所得的，就是「法界緣起」的境界。所謂的「法界」就是從真理的角度所觀得的世界，「法界緣起」在呈現真理下的緣起關係，在緣起觀下，事物的關係都是圓融無礙，彼此相即相入，這是法界下的緣起關係，是純價值或理想意義的。上述作者所述表示法界緣起觀是非從現實的角度來看，為《華嚴經》中的教主毘盧遮那佛於海印三昧中所顯現的，誠如佛的心於三昧中將自內證的法界顯現出來，〈入法界品〉經文表示佛入師子頻申三昧使逝多林園展現出的莊嚴境界，以及最後普賢菩薩顯現十方佛剎土的不思議境，即是從法界緣起的理論來詮釋此佛自內證後顯現的境界。

（三）王頌《華嚴法界觀門》²¹

四法界說由澄觀依據《法界觀門》提出，在其《華嚴經疏鈔》和《法界玄鏡》中闡述，所謂四法界為：一事法界，二、理法界，三、理事無礙法界，四、事事無礙法界。「法界」一詞廣見於印度佛典。在梵語中「法」指諸法，「界」有分界、性、因等多重含義，故《華嚴經》「入法界」有進入法界即世間界之義，也有證入真如實性的含義。四法界既是現象分析的四個層次，也是行證的四重境界。²²華嚴宗人認為現象和本質互相統一的實相，指理體貫通於事相，事相全同於理體，事相與事相間同樣圓融無礙，而周遍含容的法界緣起觀，即個別的現象與現象之間、個體與個體之間的圓融無礙為他們所發明的義理，被現代學者認同，並認為此乃華嚴宗的一大理論貢獻。回顧以上作者所述之研究結果，「入法界」有進入法界即世間界之義，「法界」概念之妙為個體和現象之間的存在全都於法界內，互為圓融，佛的功德呈現出佛剎土的法界，眾生世界有眾生的法界，二者互為緣起，此理論正為〈入法界品〉中善財經由求菩薩道的歷程，最後深入法界，即是從凡夫的法界入到諸佛證悟的境界。

²¹王頌：《華嚴法界觀門》（北京：宗教文化出版社，2016年3月），頁89。

²²王頌：《華嚴法界觀門》，頁90。

（四）慧潤：〈華嚴法界緣起觀的構造及特質〉²³

作者提到無盡法界緣起的理論是基於此「法界」為根本，此法界為悟入無盡法界緣起的歸宿。正如善財童子於求道之過程於〈入法界品〉中描述的悟入法界的來看，譬如佛陀務必先入於三昧中，才能展現海印三昧中一時顯現的境界。舉出法藏的「妄盡還源觀」與十重唯識觀，由此開演六種觀法：一攝境歸心空觀、二從心現境妙有觀、三心境秘密圓融觀、四智身影現眾緣觀、五多身一鏡像觀、六主伴互現帝網觀。在這六觀當中作者提到第六主伴互現帝網觀：乃表現法性是重重影現，在一切事物中，都是無盡，即使悲智願力，亦是重重無盡，如善財童子，從祇洹林中南行，至毘盧遮那莊嚴大樓閣前，對彌勒菩薩說，唯願大聖開樓閣門，令我得入，彌勒一彈指間其門即開，而善財入已還閉如故，見樓閣中有百千樓閣，一一樓閣前各有善財童子，一一善財童子皆合掌於彌勒前，這就是表現出法界重重，善財即是依據華嚴的法界觀法之理修行，登至極位自然頓入法界，此乃舉一樓閣為主，一切樓閣為伴，故稱之為主伴互現帝網觀，又可稱為事事無礙觀。²⁴以上結論為作者闡述華嚴法界緣起觀時，是以〈入法界品〉中善財入法界的情況為例，最後悟入法界表示達到事事無礙的境界。舉出善財於彌勒菩薩處見樓閣中又有百千樓閣，一一樓閣前各有善財的出現，一一善財皆合掌於彌勒前，顯現出法界重重如帝網無盡般為重重無盡的境界，自然頓證法界之義理，此為華嚴法界緣起之一的觀點。

（五）方東美《華嚴宗哲學》²⁵

作者提到「無盡法界緣起」是整部《華嚴經》中重要的概念之一，對於法界作為中心說緣起者，表明所有事事物物皆互為緣起，其關係是重重無盡，互有關聯性，提出華嚴的無盡法界緣起，從器世間裡面的各種物質型態，到生命世間裡面的各種

²³ 慧潤：〈華嚴法界緣起觀的構造及特質〉，《現代佛教學術叢刊-華嚴思想論集》，（台北：大乘文化出版社，1911年），頁211-212。

²⁴ 慧潤：〈華嚴法界緣起觀的構造及特質〉，頁222。

²⁵ 方東美：《華嚴宗哲學》，上冊，頁117。

生命型態，再到精神世間上面的各種精神型態，都一起滲透貫注之後，形成所謂的「無盡法界緣起」，由此產生《華嚴經》的宇宙緣起論。作者認為結論華嚴的無盡法界緣起，乃由現實存在的世界到生命裡呈現的各種世界，相對於存在於宇宙中形成無盡的法界緣起，如世界上有許多國家、人種、每個人呈現出來的法界與事物都不同互為關連，互為緣起形成無盡的法界緣起觀，而〈入法界品〉中的善財，就是他從個人生命的修證狀態到精神層面的提升，最終體證出無窮法界緣起的理論。

（六）釋道源：《賢首五教開蒙講記》：²⁶

大乘的圓教，就是性起不礙緣起，叫法界緣起，法界，就是法性，由法性而緣起的，叫法界緣起，如何緣起？沒有時間性，沒有空間性，要緣起，一切緣起，互為因、互為緣，因就是主，緣就是伴，一法為主因，眾法為伴緣，這叫一法為主，眾法為伴；一法為因，眾法為緣，互相為因緣，這樣緣起的。作者指出法界就是法性，一法與萬法都是互通的，在〈入法界品〉中諸佛菩薩與眾生的萬事萬物都是互為緣起的，《華嚴經》裡的佛開悟後的境界與凡夫眾生法界也都是互為緣起的，故法界緣起理論涵蓋於華嚴思想當中，乃重要的理論之一。

（七）釋賢度《華嚴學講義》²⁷

作者提出華嚴法門，重重無盡，一法門中演無量門，無量門中一法門，蓋諸法性相力用，原為互攝互具，即使一法一相，無不圓具諸功德，詮說「法界緣起」，在於彰顯體用，融通情器，此乃帝網相映，不可思議之境界也，為華嚴思想的根本原理。以上歸納作者提出為華嚴法門的重重無盡，視為法界緣起的理論，從〈入法界品〉中如善財參到普賢菩薩處時，菩薩的一一毛孔中展現出無量佛剎，顯示一即一切，一切即一之理，法界緣起理論於〈入法界品〉的經文中從佛入師子頻申三昧、

²⁶ 釋道源：《賢首五教開蒙講記》（台北：財團法人佛陀教育基金會，2018年），頁1379。

²⁷ 釋賢度：《華嚴學講義》（台北：財團法人華嚴蓮社，2018年），頁165。

普賢菩薩示現一一毛孔中具足無量佛刹境界…等處處呈現。

(八) 李世傑〈華嚴宗哲學〉²⁸

佛陀所自覺的緣起法，在人生方面，乃表現十二因緣，後來的業感緣起、賴耶緣起、真如緣起乃至華嚴的法界緣起，都是從此緣起法而開展出來的，今華嚴思想也是受到無我空的思想，而表現佛陀自內證妙有的境界，所謂事事無礙就是妙有的境界，因為空才能「相即相入」，華嚴思想是受緣起法的觀點影響，所以華嚴思想為繼承佛陀的思想。華嚴的中心思想，是由佛海印定中所表現的「法界無盡緣起論」，而此法界緣起論的究竟，乃是「事事無礙論」。佛海印定中的境界，微妙不可思議，一即一切，一切即一，相即相入，圓融無礙。華嚴是由真空而顯現的妙有世界。以上文獻資料的研究結果統整出作者提到所謂「一即一切」顯妙有的境界為華嚴法界觀，表現佛陀自內證妙有的境界，事事無礙就是妙有的境界由於空才可相即相入，乃華嚴的法界無盡緣起論，故〈入法界品〉也都是從緣起法而開展出來的。

(九) 楊政河《華嚴經教與哲學研究》²⁹

作者提到因為事事無礙是《華嚴經》的宗旨，就是一位一切位，一修一切修，只要十信滿心，便能融攝五位（十住、十行、十回向、十地、等覺）頓成正覺，普賢法界，帝網重重、為主伴具足，圓融無盡的法門，如在〈入法界品〉中提到：「一一毛孔中，說一切佛功德海色身。」「如是一切於毛孔中，靡不皆現」。「是以一切劫入一切劫，而不壞其相者之所住處…是以一念中而知一切三世之所住處。是以一念中往詣一切國土者之所住處。」以上散見於經文內，都是針對法界緣起事事無礙的關係下，去說明「一即一切，一切即一」、「一入一切，一切入一」的義理。

²⁸李世傑：〈華嚴宗綱要〉，張曼濤主編：《華嚴學概論》，（台北：大乘文化出版，1981年），頁155-157。

²⁹楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，（台北：慧炬出版社，1982年），頁481。

(十) 孫業成〈論澄觀法界思想〉³⁰

這篇論文提出「法界」最早一詞出現在《阿含經》中，《阿含經》的「法界」指「六界之法」，世尊說六界指「地、水、火、風、空、識」界，《中阿含經·187》卷49：六界生六入、六入生六識。由此衍生十八界。「若有比丘見十八界之如真」。「眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界，鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌識界、身界、觸界、身識界、意界、法界、意識界。」《中阿含經》強調見十八界即見真如。「法界」為漢譯佛典中重要的名詞，真諦譯《中邊分別論》有法界十義，其另有《攝大乘論》有五義，皆與《華嚴經》相關，《華嚴經》有「佛經之母之稱」，唯識宗六經十一論中，雖是以《解深密經》為主，但《華嚴經》的法界之所以成為重要的一詞，是由於〈入法界品〉的關係，因此〈入法界品〉可堪稱《華嚴經》的精隨。作者認為「法界」的概念變的重要，是由於《華嚴經·入法界品》的關係，從小乘一直到大乘經典早已出現「法界」一詞，整體的宇宙現象就是一個法界，《華嚴經》中的「法界」為佛的三昧所映現的世界，乃諸佛和菩薩的智慧功德，不同於小乘經典所表示的地水火風法界觀。

(十一) 楊政河〈華嚴法界緣起觀簡釋〉³¹

作者提出此經為釋尊成道後，所開顯自內證的境界，為十方世界的大菩薩宣說的法要，「法界緣起」一詞，最先見於慧遠大師所著的《大乘義章》，初次認定四聖諦中的苦集為法界緣起所會聚，滅道為法界緣起的發用，分為染緣起和淨緣起，此乃法界緣起之根源。法界緣起統攝《華嚴經》所述的諸種緣起，緣起可分四種：一、業感緣起：眾生因為迷惑造業，由業感生死苦果，身心都由業感緣起，此為小乘教之觀點。二、賴耶緣起：眾生含藏有萬法的種子，稱阿賴耶識，由種子生現行，現

³⁰ 孫業成：〈論澄觀法界思想〉，《佛學與科學》（台北：圓覺文教基金會，2014年），頁83。

³¹ 楊政河：〈華嚴法界緣起觀簡釋〉，張曼濤主編《華嚴思想論集》（台北：大乘文化出版社，1981年），頁169。

行薰阿賴耶識而成種子，萬法由種子遇緣而顯現，故萬法唯識，此乃大乘唯識學看法。三、真如緣起：認為真如隨緣而生成萬法，此為大乘法性之看法，真如隨染緣就成六道眾生，隨淨緣就成為四聖。四、法界緣起：認為法界為一大緣起之原因，不是業力，也不是差別心識的阿賴耶識，又不是平等不生滅的真如，因為萬法彼此互為融通互為緣起，重重無盡，此為華嚴圓教的根本看法。上列所述之文獻結論為：作者提出四種緣起的分類，是依照隨各宗而立名，然而四種的分別皆不出「法界」，是以第四點「法界緣起」觀為主乃無盡的圓融思想。

（十二）陳英善：〈就華嚴法界觀門論華嚴思想之演變〉³²

這篇論文作者從澄觀與宗密所註的《法界觀門》，得知《法界觀門》之重要內涵為三重觀，指真空觀、理事無礙觀、周遍含容觀。於每一觀中各以十門闡釋，成立《法界觀門》的特色。《法界觀門》的「真空觀」目的在於令人確切的把握真空理性，反應了真空的觀念不容易為人理解，對真空的理解成為《法界觀門》的重要課題，若無法了解真空，也就無法如實了解華嚴道理和證入華嚴法界。華嚴法界觀門的真空觀有雙重角色，一為破執，一為顯理。由《法界觀門》透過三觀要顯示的就是普融無礙法界，就是事事無礙的無盡法界緣起，藉由三觀三十門，每一觀各十門，次第性的領導，讓人了解事與事之間無盡緣起的關係，以顯示華嚴無盡法界緣起。總結作者所述為《法界觀門》的真空觀，此真空觀不容易讓人理解，倘若無法理解真空，就無法了解證入華嚴的法界，從華嚴的法界觀門來看，有破執和顯理的部分，《法界觀門》透過三觀詮釋事事無礙的法界緣起，可以論證〈入法界品〉中描述的佛剎不思議境，是經由因地發心配合修行實踐，破除虛妄與無明，而後顯現出清淨法界圓融無礙之理。

³² 陳英善：〈就華嚴法界觀門論華嚴思想之演變〉，《中華佛學學報》，第8期，（1995年7月），頁373-396。

(十三) 李開濟：〈華嚴法界尋義〉³³

作者以晉譯《華嚴經》的〈入法界品〉，試圖理解最初《華嚴經》中法界原義，晉譯〈入法界品〉的第 34 品，44~60 卷，其中出現法界的為 44 卷，經文「菩薩大智慧，一切莫能壞，遠離諸亂想，究竟深智地。最大名稱人，深入無量定，顯現自在力，充滿諸法界。」此處的法界為空間義，用以區別不同於眾生世界，屬於範疇義。不可壞精進勢王菩薩承佛神力觀察十方，以偈頌曰：「無量大眾海，一切無所著，十方來會此，處華師子座。除滅眾虛妄，一切無所染，離垢無礙心，究竟諸法界。」此處的法界意思不同於上一偈，此為境界義，屬心靈精神超脫的無限境界。法界善化願王菩薩承佛神力，以偈頌曰：「成就菩薩道，深入諸法界，佛子善修學，甚深諸法界」。此處的法界為修行內容。卷 45 中壞散一切眾魔智幢王菩薩承佛神力，以偈頌曰：「無量妙莊嚴，不染於三界，普明照一切，清淨諸法界。」此處的法界為範疇義。但又為多數，有無限之義。以上文獻結論探討出作者將晉譯版〈入法界品〉卷 44 和卷 45 中「法界」一詞作探討，區分出空間、修行方法、內容、精神領域…等意思，解釋出華嚴思想的法界，屬於諸佛的法界，是深入無量定中顯出的自在力，充滿諸法界，也別於眾生凡夫的世界。

(十四) 崔紅芬：〈法界緣起觀對建構當代人間淨土的思考〉³⁴

作者以華嚴宗法界緣起為《華嚴經》的基本教義，主要包含四法界、六相圓和十玄無礙…等，「法」指萬法，「界」指差別、境界、分界等，華嚴的四法界為：一事法界、二理法界、三理事無礙法界、四事事無礙法界。四法界為法界緣起的主要內容。四法界的理事無礙、事事無礙和重重無盡的關係正是解釋了宇宙萬事萬物間的性相圓融、無障無礙和性空緣起的法界緣起思想。事事無礙法界是《華嚴經》最

³³ 李開濟：〈華嚴法界尋義〉，《哲學與文化》34 卷 8 期（2007 年 8 月），頁 40-42。

³⁴ 崔紅芬：〈法界緣起觀對建構當代人間淨土的思考〉，《2019 年華嚴專宗國際學術研討會論文集》（台北：華嚴蓮社，2019 年），頁 C2-2~C2-4。

高的境界，也是世間萬物和諧發展的保證，法界緣起的四法界、六相圓融和十玄無礙的主要內容，突出了萬事萬物的理事圓融、非一非異的關係，彼此互為因緣，體現了一即一切，一切即一的思想。以上作者所述對於法界緣起觀的描述屬於宇宙世界觀的層面，著重在人、事、物、社會與自然的關係來看緣起法界，萬法都是互為緣起，以這些教理來詮釋《華嚴經》中的法界觀，在〈入法界品〉中的善財最後是進入到事事無礙的法界，深入諸佛體證的境界。

（十五）王翠琪〈華嚴自在吾心-論日常生活中的華嚴宗哲學〉³⁵

作者是以在日常生活中的華嚴哲學為探究，提出的法界觀為對於生命心靈由理法界至事法界的問題，華嚴經的思想是將生命再向上翻進，使無明的生命心靈，翻轉成光明的生命樣態，能照入理事無礙的境界，就如善財經文殊指點而體證理體，具足清淨心，須再入事法界，必須經驗五十三參的求教洗禮，學習各種菩薩道法門，在於理和事都通達無礙時，於此增長各種智慧，掃除所有習氣，在學習各種法門和知識之過程，證得理事無礙法界的真心境界，是由於在修學的過程中開發真心本具的妙用。以上文獻回顧結果探討出作者提到善財童子經由文殊菩薩啟發之後，必須再進入事法界，以身體力行去實踐，求善知識要歷經五十三參的艱辛求道過程，進而在學習過程中找到真心，找到自性，進而拓展出生命的昇華境界，乃屬於生命中理法界和事法界的範圍，表示理與事圓融無礙，最後達到事事無礙的境界。

（十六）楊維中：〈《華嚴經》的形成、漢譯、基本思想及其修行論意義〉³⁶

作者先提出「法界」一詞於佛學中含義較廣泛，「界」可作種族、種類、要素和因性等解釋，「界」，指宇宙萬物、自然界又可指事物的類別、性質、因由、根據。

³⁵ 王翠琪：〈華嚴自在吾心-論日常生活中的華嚴宗哲學〉，《大專學生佛學論文集》（台北：財團法人華嚴蓮社，1997年），冊7，頁426。

³⁶ 楊維中：〈《華嚴經》的形成、漢譯、基本思想及其修行論意義〉，《普門學報》26期，（2005年3月），頁26。

法界的一般含義二：一指宇宙的萬事萬物；二是指決定萬事萬物的本性。「法」與「界」合論可看出，「法界」概念有三層意思：一是「法因」，指眾生成佛的根由即「佛性」、「真如」、「真如」、「真心」、「一心」。二是「法性」，指事物的本性、規定性，指的是空性。三是「法相」，指具體事物的界限、差別和事物的外在相狀。《華嚴經》正是以上所述諸義來使用「法界」的概念，而〈入法界品〉內容為上述三方面含義的基礎上展開的，有眾生的真心、空性義理以及諸佛自內證的境界所展現出來，以上結論分析作者引「法界」一詞的含義，指出〈入法界品〉的法界緣起展開乃由於「法因」、「法性」、「法相」這三方面的基礎開展出來的，以此來詮釋華嚴的法界觀。

（十七）梶山雄一《入法界品》³⁷

作者列出華嚴思想的部分為普入，原語 samavasarana，有集合的意思，指法界普而入，有包含華嚴的世界宇宙觀和娑婆世界融合在一起，有統一、一體化的意味，漢語的普入，乃中國華嚴宗哲學的「一即一切，一切即一，相即相入，一切重重無盡」的相互關係說，普入原理為一佛身遍滿全宇宙，並於菩薩的毛孔中顯現，全宇宙的構成要素並無相互矛盾和衝突，一一統合體，融合在一塊，無區別平等之義。這部日文著作之結論為作者提出的華嚴思想，筆者取「普入」這一詞可視為法界觀，作者提到的華嚴宗哲學的概念一即一切，一即一切，普入一切法界的觀點，提出一佛身遍滿全宇宙於菩薩的毛孔中顯現，正是來詮釋〈入法界品〉中最後普賢菩薩展現一毛孔中的不可思議佛剎境界之義，普入就是指入法界之義，融合在一起，那正是善財最後普入法界之義。

³⁷梶山雄一：《入法界品》（東京，中央公論社，1994年），頁17。

(十八) 楊維中《新譯華嚴經入法界品》³⁸

作者提出具體言之《華嚴經》主旨發揮輾轉一心、深入法界、無盡緣起的理論與普賢行願實踐相一致的大乘思想，《八十華嚴》中主要提到菩薩的十信、十住、十行、十回向、十地等法門和修行感果的差別，依照此實踐證得廣大的功德，最後宣說菩薩依教證入清淨法世界，中心的內容是從法性本淨的觀點，進一步闡釋法界諸法等同一味，一即一切，一切即一，無盡緣起等理論，關鍵在心上用功，指出十地輾轉增勝的普賢願行，最終能入佛地境界即清淨法界。以上作者所述此經是以無盡緣起的理論，菩薩也是依教而證入清淨法界，在〈入法界品〉中文殊菩薩代表般若智慧，普賢菩薩象徵菩薩行，而〈入法界品〉的善財童子象徵以文殊的「般若」，運用普賢行，來證入法界。

三、〈入法界品〉的般若波羅蜜思想

(一) 釋印順《初期大乘的源流發展》³⁹

作者提出〈入法界品〉專門宣說菩薩道到成佛的過程，「般若波羅蜜」的法門，信解不離般若波羅蜜，此為是不再退為二乘的根本法門，「般若波羅蜜」，為成就佛的薩婆若（一切智），是理想究極實現，菩薩的般若波羅蜜，是以悲願來說明與二乘的不同，般若法門繼承佛法智證特質，繼承「親近善友，多聞正法，如理作意，法隨法行」聞思修為方便。原始般若是從南方教區中興起的，正如〈入法界品〉內容善財一路南行遇到文殊菩薩，接著發菩提心親近善知識，在佛法中，「般若」本來就具有攝持一切功德、一切智慧的特性，為佛法的根本立場。《華嚴經》出現的文殊，文殊法門重於「法界」，般若是法，是佛智慧的根本思想，於「華嚴」中顯示出來。般若波羅蜜為六波羅蜜六度之一，於菩薩道修學中，般若波羅蜜具有主導的地位，

³⁸ 楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁3。

³⁹ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁642。

般若波羅蜜是偏於一切大乘經典，為大乘法門不可或缺的部分。此結論為作者提出「般若波羅蜜」為諸佛母具有攝持一切善法的功能，《般若經》的菩薩階位提到新學菩薩要先發阿耨多羅三藐三菩提心，求菩薩行，隨學般若波羅蜜到不退轉，正為〈入法界品〉中善財童子發菩提心，求善知識學習般若波羅蜜義理最後證得諸佛境界，人不退轉位。

（二）李世傑：〈華嚴經的世界觀〉⁴⁰

作者提出《華嚴經》一部，全經可以分成信、解、行、證四種範疇來釐清此中的內容，就中〈入法界品〉是描寫證入法界的具體表現，文殊表現般若之智，普賢是表現法界之理，從信位的文殊到智照無二的文殊之中間是般若門，後來的普賢一位是法界門，前者是能入之法界，後者是所入之法界。以上所述結果為文殊表示般若門，信、解、行、證之「證」的部分為〈入法界品〉，表示般若之智乃實踐菩薩道最初時重要的引導。

（三）釋聖嚴《印度佛教史》⁴¹

作者表示「般若」是於大乘佛教中開展出來的，《華嚴經》流行於初期大乘佛教，亦受到般若思想的影響，〈入法界品〉重點在於行菩薩道的實踐，而菩薩道修學六波羅蜜，圓滿到彼岸即所謂廣修六度萬行：「布施、持戒、忍辱、精進、禪定與智慧」，成就般若波羅蜜，指一切的善行圓滿，六度要以「般若」為前導；若無般若為前導，則五度如盲。初期大乘興起的原動力，為般若思想；般若思想為大乘的先河，初期大經的《般若經》中暗示包含妙有的思想，延續此思想從淨心緣起的立場來看，展出廣大不可思議之妙有境界的，即是《華嚴經》。以上作者提到〈入法界品〉重點在於行菩薩道的實踐，修學六波羅蜜要以「般若」為導引方向。故《華嚴經》部分是

⁴⁰ 李世傑：〈華嚴的世界觀〉，頁 18。

⁴¹ 釋聖嚴：《印度佛教史》，頁 199。

有受到般若思想的內涵在內，如〈入法界品〉中的善財童子首遇文殊菩薩啟發，象徵著行菩薩道時要有涵蓋般若的思想。

（四）龜川教信著，印海譯：《華嚴學》⁴²

作者表示《華嚴經》史的成立，其思想內容多分受了《般若經》的影響，在經典成立史是有明確證明，經典內容自身也說明了這一事實，般若一貫是以空思想為核心，《華嚴經》以有相的事法為根據，正以此說明其事事無礙。實有，是以空為基礎，否則不能徹底理解其所以然。以上所述作者提出《華嚴經》的成立是有受到《般若經》的影響，〈入法界品〉的求菩薩道為目標時在此意義下，一切的修行都是以「般若」為基礎的，此處正隱含著萬行波羅蜜仍要以「般若」為主，「般若」思想為求道過程的重要導航。

（五）呂澂《中國佛學思想概論》⁴³

《華嚴經》裡有圓融無盡、無礙緣起的理論，明顯的是由般若思想展開來的，由於根據般若的法性本淨之看法進一步闡明法界諸法由於性淨而形成平等，乃至等同一體這樣得到了一多相即相入的無盡無礙…等概念。〈入法界品〉裡以善財童子作過渡人物表示由般若思想漸漸才轉變為華嚴思想的普賢行。作者的觀點直接闡明此華嚴無盡緣起乃是由於般若思想來的，〈入法界品〉中含有的般若思想是從文殊菩薩直到普賢菩薩的普賢思想過程就是最好的例子。

（六）釋賢度：《華嚴學講義》⁴⁴

〈入法界品〉中文殊的大智、普賢的大行，各得佛陀的一體，實不相離且相成的，

⁴² 龜川教信著，印海譯：《華嚴學》，頁 122。

⁴³ 呂澂《中國佛學源思想概論》，頁 548。

⁴⁴ 釋賢度：《華嚴學講義》，頁 323-324。

文殊具有大智慧，《佛名經》云：「一切諸佛皆因文殊而發心者，表依信發故，善財始見文殊發大心者，當信位故，經云文殊菩薩出生一切菩薩，無休息故，然信但有信而未能見，乃及所信所證無二理故，無初普賢，信始可生，理為極見故，文殊居初，普賢居後。以解行相對，普賢表所起萬行，文殊表能起之解。又云文殊常為一切諸佛菩薩師故，普賢表所證法界，善財入其身故。文殊表能證大智，於諸經中顯示般若意旨，從文殊智慧大海所出生故…」。作者指出〈入法界品〉中的善財發心由於文殊，表一切諸佛之師，為能證的大智，顯示實踐與求菩薩道時般若的重要性。

（七）楊維中《新譯華嚴經入法界品》⁴⁵

作者提出此經文殊師利菩薩、普賢菩薩以及善財童子是其中最重要的人物，具有其象徵意義，文殊菩薩代表般若智慧，普賢菩薩象徵菩薩行，而〈入法界品〉的善財童子象徵以文殊的「般若」，運用普賢行，來證入法界。以上作者表示文殊代表般若具有象徵意義，善財最初先遇到文殊菩薩的教化啟發，乃象徵般若為先導的意義，接著再去實踐求菩薩道。

三、善財童子五十三參之相關理論依據

（一）釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》⁴⁶

作者提出善財參訪的各類善知識，約菩薩示現來說，包含出家與在家，佛教與外道、男子與女人、成人與童子、各種身分地位之人，這些善知識以菩薩示現來說，出現於人間以不同的身分化導人類，大乘佛法的特質是「一切法本不生」，「一切法本寂滅」，所以不出法界，也表示可從一一法界而入法界，從前大智舍利弗被稱讚為「深達法界」；現在文殊菩薩啟發引導而流出的法門，也就稱為入法界品了，善知識

⁴⁵ 楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁3。

⁴⁶ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁1120-1121。

的法門，分開來說，各得法界的一體，所以都說：「我唯知此一法門」；如一切修學，融通一塊，那就深入法界而趨入佛地了。以上文獻結論為善財參訪的各大善知識中以不同的身分化導人類，表示大乘佛法的特質，是「一切法本不生」，「一切法本寂滅」，因使不出法界，也表示可以從一一法界而入法界，彰顯出大乘佛法融通的特質。

（二）釋聖嚴：《華嚴心詮》⁴⁷

從〈入法界品〉卷六十一經典中顯示從第一位的文殊菩薩開始，到最後普賢菩薩，中間的第四十四位遍友童子沒有說法，僅介紹下一位善知識眾藝童子；第五十一位的德生童子和第五十二位的有德童女，二人是在同一處，文殊菩薩見了兩次，故計算後，只有五十三位。以上所述結果為善財參訪善知識共有五十三位的依據，為確立〈入法界品〉中善財實際參訪善知識的數目，是以五十三參為代表。

（三）海雲繼夢：《華嚴宗哲學概要》⁴⁸

作者提到善財童子五十三參是在《華嚴經》的最後一品〈入法界品〉中，所提出的修行實例，此實例用以彰顯《華嚴經》中的神聖宗教情操。〈入法界品〉中文殊自善住樓閣出至福生城東門外，住莊嚴幢娑羅林大塔廟處，此文殊說法表文殊彰顯法界體性以啟大眾之信，有優婆塞、優婆夷、童子、童女等各五百人來至文殊所，以善財童子為首，表求法者首重己身要能啟信，啟信後方能入法，能啟正信方名善財，言善財者，表善財、法財皆具足者是。文殊啟發善財發阿耨多羅三藐三菩提心已，復令親近供養善知識，接著善財啟問云何學菩薩行？乃至令普賢行速得圓滿？因此文殊指引參學南行，開啟善財童子五十三參之壯舉。五十三參乃藉善財一生成就的修學經歷，因此一切善友和歷經百城乃表示一生中所遇的人事物，在文殊處得啟信，因信而有故接著參學，《華嚴經》的宗教精神，是透過日常生活中體驗，不斷

⁴⁷釋聖嚴：《華嚴心詮》，頁 30。

⁴⁸海雲繼夢：《華嚴宗哲學概要》（新店：圓明出版社，1993 年），頁 231-248。

的提升境界，故說有「五十三參」，「五十三」表總數之詞，參參並非向外參，而是藉事練心，藉外緣以內省，起觀照之功夫，這才稱善財童子五十三參。此篇著作之結論為作者表示文殊表示啟信之功能，為啟發善財產生信心的重要菩薩之一，又善財五十三參乃是藉由參訪善知識之故，歷境對緣向內觀照，並非都是向外參，而是在生活中體驗的。

（四）陳琪英：《尋找善知識-善財童子五十三參》⁴⁹

善財童子的孤獨行旅，其實是走向內在心靈最豐盈的旅程，《華嚴經》托善財童子鋪展生命轉化的歷程，統歸收攝為七個階段：信、住、行、迴向、地、等覺、妙覺，也就是善財童子參訪五十三位善知識的生命層境，善財童子一一證入，最終完成圓滿的生命境界。世出世間最圓滿無礙的就是佛的境界，《華嚴經》的最後一品〈入法界品〉，談到如何證入佛境界是以善財童子為典範，善財獨自完成這趟朝聖之旅，支持他的力量來自文殊菩薩的啟蒙，開啟善財追求真理的道心，首先參訪的是寄住於「住」位的善知識，其次是寄於「行」的十名善知識，之後是寄於「迴向」位的善知識，再來是「地」、「等覺」、最後是「妙覺」位的普賢菩薩。善財童子獨自完成這趟朝聖行，支持他貫徹始終的核心力量來自文殊菩薩，文殊開啟了善財追求真理的道心，使他不畏艱難的完成解脫之道。這篇文獻回顧的結論為，作者提出文殊菩薩為善財的啟蒙善知識，善財參訪的善知識依序為：住、行、迴向、地、等覺、妙覺，為《華嚴經》中菩薩的階位說，於最高的妙覺位善財悟入法界，故參訪五十三位善知識，於經典中出現是有其次第性的。

⁴⁹ 陳琪英：《尋找善知識—善財童子五十三參》（台北：法鼓文化事業有限公司，2012年），頁281。

(五) 釋賢度：《華嚴學講義》⁵⁰

《華嚴經》末會〈入法界品〉就是以善財南遊之跡，由前修之功圓五位行門，法界理事，一時圓滿具收，以顯示華嚴是稱性行法，然其證法有頓漸之分，如〈入法界品〉中師子頻申三昧，令諸菩薩頓證法界，而善財童子是漸次修行證入法界，此乃〈入法界品〉「依人證入成德分」要說明證的法門，先將有漏心轉入無漏心，再將有為之菩薩轉入無為菩薩行，表示上無菩提可求，下無眾生可度，且永修菩薩行，圓滿佛果的功德。以上所述結論為作者提出善財童子的證入法界屬於明證的法門，有永久的修菩薩道之義。

(六) 木村清孝：〈華嚴經入門第十二講-追求真理〉⁵¹

作者於文中提到：「我們一定要記得，這段尋求真實自我的告白與期望，…自己求法的念頭是否動搖或改變，是為了解自我的開始，善財童子參學之旅，以文殊菩薩的引導入門為起點，途中結識許多善知識，至普賢菩薩授記成佛為終點，並從他們那學習各種法門，「善知識」共有五十四人，(也可作五十三人或五十五人)，從整體來看，這些老師的地位、身分、職業、性別及教導的方法皆不相同。有趣的是統計結果顯示，其中又以富有的優婆塞和女性居多，從此判斷原典凝聚了一種思想運動的重要結晶，洞悉人性真相高唱平等理念，這項思想的主要支持者想必就是經濟富裕的女性。作者認為求善知識之旅為了解自我的開始，以文殊為入門起點，並不分階級地位，屬於佛教平等的理念。

⁵⁰ 釋賢度：《華嚴學講義》，頁 205。

⁵¹ 木村清孝：〈華嚴經入門第十二講-追求真理〉《人間佛教學報藝文》，18 期，(2018 年 11 月)，(高雄：佛光山人間佛教研究院，2018 年)，頁 159。

(七) 邱敏捷〈印順對〈入法界品〉之析論—文殊到普賢信仰發展之考察〉⁵²

〈入法界品〉以善財童子為主角，開始為文殊所啟導，終極為普賢地的普賢，其五十三參的歷程，為修學菩薩道有其深刻的意義，文殊於大乘佛教經典中扮演重要的角色，以文殊為引導重於勸發菩提心，重於空性的發揚，象徵求菩薩道的過程中智慧為先導，文殊為甚深法界的闡發者，大乘發菩提心的啟發者，綜合善財與文殊會遇的兩次意涵有二：第一種善財在文殊的引導下，開始參學善知識，為以智起信，第二種善財再遇到文殊，是從前見文殊時所啟智信的證實，代表「信智一如」的要義，象徵大乘信智的完成，善財參學菩薩道之初期和後期，文殊都扮演著引航者和催化者的雙重角色，可以表示〈入法界品〉始於文殊，顯示該經有文殊法門重智的特色，而以普賢地為依歸，是屬於徹底走向華嚴法門了。作者提到文殊智慧法門和普賢地的華嚴法門，此二種於〈入法界品〉中都有重要含意，善財於文殊下啟發菩提心，最後完成於普賢，入普賢行願海，故善財童子五十三參中文殊和普賢乃成就善財完成悟入法界的重要的二代菩薩。

(八) 李志夫：〈玄奘大師在印度境內遊學與善財童子參學有關地理、路線、及其意義之探討〉⁵³

作者提到關於善財參學之意義，善財由福城北返佛陀悟道之菩提場，參訪諸天神，再下降人間參訪到普賢，這位菩薩先在菩提場中開華嚴法會，其中七次在天上，第九次在近福城之逝多林的意義是一樣的，表示要有出世心，方能具有真正之俗世智，真正下降人間發大悲心救度眾生，就現代社會觀點看，為國家服務的人員，若具有出世的修養，自然不會貪汙和違反國家社會，領導的人若具有此菩薩道之心境和胸懷，對於人民自然起領導與教化之作用，社會更加安定和平。個人來說出世的

⁵²邱敏捷〈印順對〈入法界品〉之析論—文殊到普賢信仰發展之考察〉，《玄奘佛學研究》27期，(2017年3月)，頁152-155。

⁵³李志夫：〈玄奘大師在印度境內遊學與善財童子參學有關地理、路線、及其意義之探討〉，《中華佛學學報》，第7期，(1994年7月)，頁171-174。

觀點可以不受感情的桎梏，沒有私慾和生死煩惱了才有超越的大悲心，方能運用大智，觀照人群社會，個人的出世之道德，此為善財之參學意義的理想人生的境界。以上結論作者認為善財的參學意義是要有出世之心，修學完整後來服務人群自然具有清淨平等之心，自然能影響周邊的環境，因為少了私慾及煩惱之緣故，將善財參學的意義譬喻以國家、社會和個人方面來談，意謂有了菩薩道之出世心，在整頓國家與治理社會時會一片和平，將個人的感情部分昇華，頓超生死、解脫煩惱，如此一來可以廣度眾生。以此觀點作為善財參學目的而達到理想人生的意義。

（九）釋智因〈《八十華嚴》〈入法界品〉中善財童子五十三參初探〉⁵⁴

〈入法界品〉這一品也是最後一分，屬於信、解、行、證的「證」分，說明諸佛的果德與菩薩修因的過程，善財童子表現的佛教有二點：一是人間的佛教：善財所表現的佛教是人間佛教其核心就是人、菩薩和佛，〈入法界品〉也說明了弘揚人間佛教的當機以青年為主，入菩薩為大乘佛法的唯一契機。二是青年的佛教：在釋印順《青年的佛教》一書中收錄，說明篇〈青年佛教參訪記〉，就是指善財童子五十三參，青年與老年之區分，不在於年齡長幼，而是在於心理的修學持進，此品就是以善財童子發菩提心求菩薩道為典範人物。以上資料回顧作者提出善財屬於表現於人間佛教與青年佛教之觀點，在〈入法界品〉善財童子五十三參的求菩薩行，洋溢著大乘佛法的精神義理，是屬於人間佛教的，展現出青年求法之精神。

（十）楊政河：《華嚴經教與哲學研究》

〈入法界品〉為宗教實踐的最高表率，此品以善財童子為榜樣，他為了體現無窮法界緣起的互攝性原理，來到福城東親近文殊菩薩之後發起求無上菩提心，於是菩薩指引善財要依人修學，因此他經歷一百一十個城市，參訪五十三位善知識，在一

⁵⁴ 釋智因〈八十《華嚴》〈入法界品〉中善財童子五十三參初探〉，《大專佛學論文集》第6期，（台北：財團法人華嚴蓮社，1996年），頁459。

一體驗、證悟、瞭解各種菩薩法門後成就無量功德，親見到不思議境界，入於無礙解脫門，最後善財參見到普賢菩薩得十種智波羅蜜，見普賢菩薩身相好，又見自身在普賢身內，次第獲得普賢諸行願海，與普賢等，與諸佛等一切遍滿一切世界…等不可思議解脫自在。統整以上所述善財童子為依人修學，一一參訪善知識而體悟，最後成就屬於宗教實踐的問題，從親自的求法體驗，完成悟入法界，為《華嚴經》中的宗教實踐境界。

（十一）曹郁美：〈《華嚴經》的精神與旨趣-從佛、菩薩、童子之敘事風格與結構談起〉⁵⁵

在〈入法界品〉中的善財童子是象徵一位青年求法者，欲求善知識遇到每一個人都問「云何菩薩學菩薩行、修菩薩道，云何具菩薩行？」菩薩道為大乘佛教的主要精神，要行菩薩道就是要發菩提心，以成佛為目標，因此五十三位善知識各自就以自己證得的法門給予善財回應，作者認為值得提出的是這些善知識除了菩薩、夜神、出家人、仙人、婆羅門之外，還有一些普通的凡人，例如：有醫師、船師、製香者、童子、童女等，他們的出現將《華嚴經》強調的法界緣起不思議境界拉回現實，更加貼近讀者的生活層面。作者表示善財這五十三位善知識中有屬於凡夫世界各種職業人物的出現，更加能夠使讀者感到親切。

（十二）張文玲：〈《華嚴經》四十卷本中的勇猛菩薩行-兼參八十卷本〈離世間品〉〉

⁵⁶

善財經歷了一百一十座城市，參訪了五十三位善知識主要是要學習如何求菩薩道，最後成就悟入法界，作者提出這些數字是表示菩薩道的修學過程是要有恆常心

⁵⁵曹郁美：〈《華嚴經》的精神與旨趣-從佛、菩薩、童子之敘事風格與結構談起〉，《華嚴一甲子回顧學術研討會論文集，2012年》，頁119。

⁵⁶張文玲：〈《華嚴經》四十卷本中的勇猛菩薩行-兼參八十卷本〈離世間品〉〉，《法鼓佛學學報第12期，2013年》，頁91。

的去執行，遍歷參訪不辭辛勞，學習各種菩薩道的法門，是以圓滿普賢行為終旨，也是強調大乘佛法中要解行並進，首先要對佛教教理有了正確的認識之後依教奉行，在實際的生活中成就自利利人的菩薩道，最後參到普賢菩薩就是指修行者要學習真正利益眾生的大願大行。作者表示善財童子的參師訪道之行表示對於學習佛法要解行並進，之後於生活中能夠自利利他，在普賢菩薩處乃表示發起大願之後要去實踐真正的去行，因此是以稱大行普賢菩薩為〈入法界品〉中的最後一位善知識為代表。

（十三）金子昭：〈《華嚴經》〈入法界品〉的現代的意義〉⁵⁷

善財童子求大乘菩薩道的行旅中，智慧、慈悲與自利利他中的以圓滿目標，作者認為善財在路途中遇到各類善知識的相遇是具有很大的意義，參訪的善知識各有菩薩、長者、婆羅門、外道夜神、童子童女，所有階層的與職業的人都不分貴賤，以各自方式悟道，善財童子陸續遇到不同正向或逆向操作的善知識，即使偶爾存有質疑，但仍究接受了他們的教導，以此求道歷程也可視為與我們自身日常生活世界所會面臨到的人生過程。以上所述作者認為善財童子五十三參求道歷程可以比喻為修行人在生活中的人生經歷，遇到的各類不同的人事，能夠影響自己的即是善知識。

閱讀以上的當代文獻之後對於《華嚴經·入法界品》的相關理論，有助於進一步的探究整品的重要思想存在的面向，就華嚴宗提出以華嚴的法界緣起觀的視角切入為《華嚴經》整體的思想，也是〈入法界品〉中所詮釋的部分，屬於相即相入，事事無礙，重重無盡之理，達到事事無礙的境界，法界緣起之真相表示一切諸法之萬事與萬物互為緣起，圓融無礙。〈入法界品〉中經文一開始描述佛入師子頻申三昧，在逝多林園中展現出的不可思議境界，由真空出妙有，因為空才能「入」，顯示華嚴法界無盡圓融，一即一切，一切即一的思想，為如來定中所表現出「法界無盡緣起

⁵⁷金子昭：〈《華嚴經》〈入法界品〉の現代的意義〉，《2016 華嚴專宗國際學術研討會論文集》，頁194。

論」，一切法從緣起，是從佛的果地功德而顯現，故從文獻探討得出，華嚴法界緣起論的究竟是屬於事事無礙，此理論也相關於〈入法界品〉中善財最後入普賢菩薩身中，體證與諸佛一樣的境界，證入普賢行願海，悟入法界的內容。

文獻中探討中般若波羅蜜思想，是以悲願來說明與二乘的不同，般若法門內容含有親近善友，多聞正法..等聞思修為方便。而《華嚴經》為佛陀開悟後所演示的法要，文殊菩薩在其中象徵是般若智慧，〈入法界品〉中的善財童子，以文殊菩薩為最初指導，是就文殊的大智慧，運用普賢行，證入法界成就佛果，因此般若波羅蜜於菩薩道修學中具有重要的主導地位，亦是一切大乘經典的重要思想之一，又般若波羅蜜為諸佛之母，在善財童子參訪的五十三位善知識之中，有教化此世間如夢如幻的道理，即是含有般若空之內涵，《華嚴經》中所隱含的教理顯然是有從般若思想展開而來。

關於善財五十三參的理論依據中，由以上文獻回顧統整出〈入法界品〉始於文殊，以普賢行為依歸，彰顯出般若與行願兩者在實踐菩薩道中的重要性，善財求道過程經歷了一百一十座城市，參訪共五十三位善知識各種不同的菩薩法門，最終悟入法界，是以圓滿普賢行為終旨，善財於文殊下啟發菩提心，最終完成於普賢，入普賢行願海，悟入法界就是指實證的部分，體證與諸佛菩薩等同的淨界，在此品中文殊和普賢為二大重要菩薩，各自象徵般若和普賢行的意涵，善財童子五十三參主要詮釋一個修行者欲求菩薩道從最初的發起菩提心之後，要進一步求善知識，達到圓滿普賢行願的內容，方能成就諸佛菩薩的智慧功德。

回顧當代文獻發現大多是以華嚴宗理論與哲學角度的內容為主，由於幾乎所有大乘經典皆是有涵蓋般若波羅蜜思想，此為修學大乘佛法的重點之一，前人較多的研究是在於善財童子遊歷參訪善知識的現代詮釋，但真正表達出整品的重要思想與

具體實踐展現的內容與較少，且忽略了〈入法界品〉中隱含的般若波羅蜜思想，本研究的觀點是以華嚴經學的研究，輔佐華嚴宗重要祖師之相關理論闡釋，主要從經典的角度來探究〈入法界品〉整體脈絡下呈現出的思想內容，分析其中蘊藏的特殊教理與深層意涵，憑藉經典原文層次性的來詮釋關於〈入法界品〉中除了善財童子五十三參求善知識的義理之外，亦包含哪些特別義理，不同於先前的當代文獻大多是以美學、敘事文學、圖像研究、宇宙觀等…面向出發。

再者發現前人處理〈入法界品〉的篇幅有包含善財的生命哲學、生態環境、佛教世界觀、修道觀、佛傳文學敘事…等視角切入，專以針對善財童子五十三參究竟要表達出的佛法實踐義理內容、以及整品重要思想的分析較少，由於筆者閱讀〈入法界品〉中發現文殊菩薩啟發善財童子已發起阿耨多羅三藐三菩提心，若欲成就一切智，必須接著進一步要參訪善知識的內容，此段開始彰顯出善財開始求菩薩道時發菩提心的重要性，接著才展開一連串的求道之旅，除了善財五十三參求師訪道的歷程之外，也包含求菩薩道要圓滿普賢行的思想在內，因此〈入法界品〉乃著重於修行者發起菩提心之後進一步求善知識的宗教實踐義理。

本研究將探求〈入法界品〉中的重要思想涵蓋哪些面向，並進行對發菩提心、求善知識與普賢行，詮釋出此品的宗教實踐義理，回溯到經典本身，以華嚴經學的研究進路歸納出〈入法界品〉的思想。並參究部分華嚴宗重要祖師之觀點，闡釋其華嚴思想與和本研究相關的理論，期望本研究的彙整結果，得以彰顯出〈入法界品〉中不同面向的重要思想與實踐意義，使令讀者對此堪稱《華嚴經》之濃縮版，最後一品〈入法界品〉的內容有更清晰明確的理解，以及成為學術研究上具有一定參考價值的文獻資料。

第三節 研究方法

本研究主要以《華嚴經·入法界品》卷六十到八十的內容，探究其核心思想，首先蒐集相關當代文獻資料，藉由純粹一一從經典的脈絡中找出與主題相關的理論，最後做統整、分析與歸納，分析〈入法界品〉涵蓋哪些面向，足以詮釋整品要表達的重點思想。本文採用文獻學研究法與思想研究法，作為進一步的考查，佛教除了是一門知識、一門學問之外，研究佛教理論不離文獻、不離資料，從掌控這些蒐集來的資料，首先研究者要理解和讀懂文獻，了解資料傳達的思想進路，由於文獻學包含所有古今中外的文獻資料的佐證，可信度較高，在與相關的繁雜文獻中，搜尋與主題密切相關聯的資料，加以對照與分析，其方法在於客觀與全面的探索資料。

佛教經典與論典大多是從印度傳來中國，在眾多的著述中，經過有系統的分門別類，得以從文獻學研究方法中理解，選擇適切以及與主題相關性強的資料，進行分類、歸納、統整，尋得重點，最後做彙整與詮釋本文主題〈入法界品〉的重點，使之一目了然，更加明確此品的核心思想。以下舉出本文的研究方法：

一、文獻學分析法

佛法義理深厚廣大，務必針對一部主要研究的經典，從客觀的文獻資料著手，抽絲剝繭，將欲研究的主題範圍，做條理井然的分析彙整，來詮釋其思想，呂澂於《佛教研究》提出：「若夫研究之程序，論理以得其大體為第一步分門專究為第二步。前者為概論，系初學之事，後者為各論，乃專門之事，先概論而後個論，此一切學所同然，佛教研究亦不能例外」。⁵⁸按步就班將文獻分門專究做整理與分析乃佛學研

⁵⁸呂澂：《佛教研究法》，（台北：新文豐出版有限公司 1996 年），頁 135。

究的方式，佛學研究方法是對佛、菩薩、祖師或是其他有關的佛學，以各種的進路來理解。佛學研究方法就是指探究佛學方法的方法，針對前人的佛學成果來進行理解考察之方式。

佛學的目的，亦是從經典與義理中探尋宇人類的真理，而邁向生命的圓滿與解脫，方法的運用即決定研究的路向，而直接影響研究的重心與成果。每一方法都有其特定的作用，因而所處理的題材，亦多少受到影響。⁵⁹文獻學方法之作用，吳汝鈞在《佛學研究方法論》中提到：「首先要指出的是，文獻學方法是一種客觀精神的表現」。⁶⁰本研究依照文獻學的方法是蒐集相關《華嚴經》的當代文獻、專書、古籍、期刊以及華嚴宗相關的資料內容，進行教理的分門別類，之後對文獻資料做分析與統整，並以華嚴經學的研究進路，引經據典，指出此教理來詮釋經文的部分，以文獻學分析的方式來閱讀、統整、比對，從經典文句脈絡中解明其中涵蓋的思想內容。

蔡耀明指出：「文獻學已敲開佛教研究的大門，佛教研究目前也屬注重文獻學的方法，佛教經典的思想考查藉由文獻學研究法，針對欲考究文獻的名稱、定義、基礎、運用與成果展開論述與反思」。⁶¹文獻資料原指典籍，狹義為圖書、典籍，今指紀錄信息或知識的一切載體，以主題研究的方式，展開文獻學的探討。⁶²佛經的思想，有賴文獻分析法，得以將蒐集到的資料展開探討，本研究使用文獻分析法是以首先閱讀〈入法界品〉經典全文之後，進行文句的解讀，接著就主題蒐集到相關的書籍、期刊、論書典籍…等等文獻，蒐集前人資料以進一步分門別類，做層次性的整理，將不同的義理內容，配合原典研究，進行文獻分析法，彙整出其中的佛法教理。

⁵⁹吳汝鈞：《佛學研究方法論》（台北：台灣學生書局，1996年），頁95。

⁶⁰吳汝鈞：《佛學研究方法論》，頁103。

⁶¹蔡耀明：《佛教的研究方法與學術資訊》，（台北：法鼓文化事業有限公司，2006年6月）頁58。

⁶²蔡耀明：《佛教的研究方法與學術資訊》，頁143。

二、思想研究法方法

吳汝鈞提出：「從文獻學分析法了解主題內文句之義理之後，然而在眾多的文獻資料中，不同的流派有不同的思想，文獻學是工具義，則相對地說，哲學義理便是目的。倘若我們把佛學視為一種思想一種哲學的話，則佛學研究，還是以哲學義理的把握為重。理想的研究，自然是義理與文獻兼而有之。」佛教教理的研究以文字來傳達時，也要有系統性的思想來融會貫通其教義主要重點是什麼。方能將思想與文獻進行分析與統整。

在繁雜的文獻中順著佛教流布情形、歷史發展的脈絡與傳譯者的背景是有所差異的，文獻學為思想活動中的第一步，從了解文字的字面意思開始，這一步通過了，便可以進一步涉及思想的內容。⁶³佛學方法是不離文獻研究與思想的，透過此二種方法，能夠有邏輯與系統性的來分析與探究，本研究在文獻資料分析之後，進一步透過思想研究法來了解〈入法界品〉要傳達的義理。

〈入法界品〉的經文內容閱讀之後，接著蒐集學術上之相關資料、期刊與著作，做整體性的詮釋以表達出經文中的思想重點。以研究不離文獻、不離資料的方式，研究者要能釐清文獻資料。⁶⁴本文從不離文獻的方法中去考察經典的思想與整體脈絡，將經文中顯示的觀點統整出屬於哪些不同類別的思想，佛學領域浩瀚無垠有必要進行教理的分類，先以掌握與本研究相關的重點來詮釋，因此本研究是以思想研究法為主來融會貫通整體〈入法界品〉表達的內容。

透過思想研究法的運用，從掌握到文獻、期刊、書籍…等各類資料蒐集後，並系統性的統整出關於〈入法界品〉的整體思想與架構，如何詮釋〈入法界品〉中的

⁶³吳汝鈞：《佛學研究方法論》，頁 113。

⁶⁴霍韜梅：《新傳統主義叢書》，（北京：中華社會科學出版社，2003 年），頁 144。

特殊佛法義理和深層意涵，本論文運用思想研究法分成五點：（1）閱讀經典全文。（2）找出經典文句中的關鍵概念。（3）以這些思想概念為中心，將相關的佛教理論彙整起來。（4）根據經典原文，層次性的配合相對義理做詮釋。（5）系統性的分門別類將此品相關的佛教義理得出結論。本研究配合文獻分析法與思想研究這兩種方法，做詳實的義理分析，來釐清〈入法界品〉整體的重要思想內容。

第四節 全文架構

本研究選擇《八十華嚴》最後一品的〈入法界品〉作為研究主題後，閱讀經文卷六十到卷八十的內容，接著蒐集相關當代文獻資料，舉凡學者書籍、期刊、參加現今學術研討會之論文，取得華嚴思想相關的第一手資料後，《華嚴經》經典內容主要參考中華電子佛典 CBETA 的原文，以及華嚴宗祖師的部分重要著作探究，最後再依序針對內文之思想脈絡，作為彙整與詮釋。

全文的架構為首先探討《華嚴經》與〈入法界品〉的源流與結構，有助於分析此品的思想內容，並闡釋中國華嚴宗祖師之重要相關論點，接著進一步分析善財童子五十三參的組織架構，最後探究整品的重要思想。善財童子五十三參的內容為《華嚴經》中最後一品，主要指發了菩提心的修道人，應如何進一步的修行，彰顯出辛辛苦學子求師訪道之心路歷程，表「實證」的部分，而《華嚴經》中陳述了華嚴的法界緣起以及各種莊嚴境界，在〈入法界品〉中以一位實際的人物的善財童子為代表展現出來，以下為章節內容。

本研究第一章「緒論」分成四小節論述。第一節「研究動機與目的」，說明研究動機與期望達成的目的。第二節當代文獻探討，主要內容為探討與主題相關的當代

文獻，分析學界中不同的思考面向，回顧現代學者的觀點與研究成果，參考相關書籍、期刊論文等資料後，憑藉前人的研究成果與著述，作進一步統整歸納，第三節研究方法，說明本研究以「文獻學研究法」、「思想研究法」的方式進行對主題的探究與分析，以達到研究的目的。第四節全文架構，說明本研究每一章節所要探討的內容。

第二章論述「《華嚴經》與〈入法界品〉的源流與漢譯」，共分三節，第一節「《華嚴經》的成立與傳譯、第二節《華嚴經》的構成分析、第三節〈入法界品〉的流傳與譯出。

第三章「〈入法界品〉的重要思想探討，共分三節：第一節善知識的教化法門與特質。第二節五十三參之間的連結性探究。第三節特殊教理與深層意涵。

第四章〈入法界品〉的實踐內容開展：分成三節：第一節發菩提心的闡釋。第二節善財童子求善知識之修道意義。第三節普賢行的實踐。

第五章結論，總結本文〈入法界品〉的思想，做一統整與釐清，憑藉以華嚴經學的研究進路，統整出〈入法界品〉中具有深層思想與特殊教理、普賢行的義理，以及實踐內容的展現，彰顯出〈入法界品〉於《華嚴經》的價值。

第二章 《華嚴經》與〈入法界品〉的源流與漢譯

欲深入探究一部大乘經典之時，其經典的源流與脈絡亦非常重要，得以理解此部經涵蓋的佛教義理，以及在教界與學術界有何重要價值，本文第二章為分別探討《八十華嚴》和〈入法界品〉的源流與漢譯，首先理解《華嚴經》的成立與傳譯，再來分析此品的主要思想內容。〈入法界品〉，是由於善財童子最後體證諸佛菩薩的境界，名之為入法界，因此亦闡釋品名的義理，憑藉對經題和品名的釐清，有助於進一步考查〈入法界品〉中所隱含的思想與收攝的教理，並針對華嚴宗祖師法藏與澄觀提出的華嚴法界觀為主探討《華嚴經》的重要思想，由於法藏舉出華嚴法界之緣起觀以金獅子為譬喻，表萬事萬物之圓融無礙，以及澄觀最後確立了華嚴四法界觀，因此本文就這二位華嚴宗重要祖師為代表詮釋華嚴思想。

第一節 《華嚴經》的成立與傳譯

一、《華嚴經》的成立

關於《華嚴經》的形成並非一開始就是以大部經典的呈現，是由各單品的形成而逐漸成為大部經典的，本文就以常見的有四種版本論述如下⁶⁵：

- (1) 東晉·佛陀跋陀羅譯的《華嚴經》三十四品·六十卷，略稱《六十華嚴》。
- (2) 唐·實差難陀所譯的《華嚴經》三十九品·八十卷，略稱《八十華嚴》。
- (3) 唐·般若譯的《華嚴經》一品，四十卷，略稱《四十華嚴》。
- (4) 耆那密特拉等譯的“sans-rgyas phalpo-cheshes-bya-ba' sin-tu rgyas-pa chen-pohi mdo ”（《名為佛華嚴的大方廣經》）四十五品，略稱《藏譯華

⁶⁵ 木村清孝：《中國華嚴思想史》，（台北：東大圖書有限公司，2017年二版），頁2。

嚴》。

以上的第三種版本唐·般若所譯的四十卷《華嚴》，其實是相當於其他三種《華嚴經》最後一品〈入法界品〉的增益版，稱之為〈入不可思議解脫境界普賢行願品〉。現存保留梵文原本的為《六十華嚴》、《八十華嚴》和《藏譯華嚴》各本的〈十地品〉和〈入法界品〉，或是〈莊嚴品〉的部分。

佛滅度之後，小乘教廣為流行，《華嚴經》因此隱而不露，一直到龍樹菩薩出現專揚大乘佛法思想，有上、中、下三本的不同，上本有十個三千大千世界微塵數偈、一四天下微塵數品，中本有四十九萬八千八百偈、一千二百品，下本有十萬偈、四十八品。⁶⁶《華嚴經文義綱目》卷1：

初中教傳之相者，西域相傳，此經結集已後收入龍宮，佛滅度六百年後龍樹菩薩往龍宮見此大不思議經。上本有十三千大千世界微塵數偈四天下微塵數品，中本有四十九萬八千八百偈，一千二百品，下本有十萬偈三十八品。龍樹遂將此下本出至天竺國造不思議論，亦十萬偈以釋此經，今耶舍三藏所翻十住毘婆沙論是彼一品也，爰有東晉沙門名支法領，從于闐國但得此三萬六千偈。⁶⁷

《華嚴經文義綱目》卷1列有：上、中、下本三種，為龍樹菩薩將它結集後藏於龍宮閱藏，得見三種《華嚴經》：一為上本《華嚴經》：其偈頌以三千大千微塵表無法計算，龍樹菩薩未將之帶出，一般稱作《足本華嚴經》。二為中本《華嚴經》：共四十九萬八千八百偈，一千二百品。三為下本《華嚴經》：有十萬頌，三十八品，這是支法領在于闐國時取得的。

⁶⁶釋南亭：《華嚴文集》，（台北：財團法人華嚴蓮社，2013年）頁274。

⁶⁷《華嚴經文義綱目》卷1，《大正藏》冊35，頁493上。

《華嚴經》至漢地之源流為于闐國，鎌田茂雄稱此即沙漠之綠洲，舊時于闐，沙漠中盛開之花就是《華嚴經》。早期于闐國佛教全盛時期，一位漢族求法者來于闐名為支法領，專門為求大乘經而來，留在于闐時得知此國的高山中藏著無量大乘經典是有國家派人守護的，嚴格禁止出國境，支法領得知後懇請國王，將《華嚴經》至中國流傳，國王被他求法熱忱感動，於是答應支法領將《華嚴經》之前三萬六千偈之梵本歸回長安。支法領從于闐求得《華嚴經》梵文本之後，到達長安請到覺賢翻譯《華嚴經》，開始譯於晉義熙十四年，（公元四一八年）至元熙二年（公元四二〇年）完成，此即《六十華嚴》的完成，簡稱《晉經》或《舊經》。⁶⁸

支法領在于闐中發現的六十卷《華嚴經》，此可視為《華嚴經》在中國第一部完整的翻譯。由於《六十華嚴》的文義與品目尚未完備，在唐武后時期知道舊譯的不全，聽聞于闐國有梵文本於是派使者禮請到當地于闐國的實叉難陀主從事翻譯工作。於是沙漠中之第二《華嚴經》，乃唐朝的于闐，實叉難陀（公元六五二至七一〇年）所譯出。時值唐武后信仰大乘佛教一心欲求《華嚴經》完整梵文本，因此派遣到使者至于闐請到梵文本和翻譯家，於公元六九五年開始譯於東都大遍空寺，武后親臨此座，撰寫序文，實叉難陀主譯，菩提流志與義淨讀誦梵本，復禮、法藏協助翻譯，公元六九九年完成於佛授記寺，此即《八十華嚴》的完成，簡稱《唐經》。⁶⁹因此《八十華嚴》品目調整為九會三十九品型態更為完整。

二、《華嚴經》的傳譯

釋印順指出《華嚴經》是不同部類的綜集，完成時間分成三期：初編第一期如《兜沙經》、《菩薩本業經》等所表示的在西元一五〇時已經集成。第二期〈入法界

⁶⁸鎌田茂雄：《華嚴經講話》，頁 15。

⁶⁹鎌田茂雄：《華嚴經講話》，頁 18。

品〉與〈世界成就品〉等《大智度論》已加以引用，推定為龍樹之前，西元一五〇年到二〇〇年間所集成。第三期集成現存《華嚴經》的大部，是於西元三世紀中。⁷⁰〈入法界品〉為《華嚴經》中自古以來就已流傳著的經典，可見此品的重要性與價值。

木村清孝提到在成為《六十華嚴》的根本《華嚴經》之前並非在某一時期完成的，整部經成立之前，以各有《十地經》等梵文本現存的〈十地品〉、〈入法界品〉等為首，構成完整的《華嚴經》諸品中的數品，《華嚴經》各小品的經典舉出目前仍現存的如下表 2-1⁷¹：

經名	對應的品名	卷數	時代	譯者
1.《兜沙經》	〈名號品〉、 〈光明覺品〉	一	後漢	支婁迦謙
2.《菩薩本業經》	〈名號品〉、 〈光明覺品淨行品〉、 〈十住品〉等	一	吳	支謙
3.《菩薩十住經》	《十住品》	一	東晉	祇多密
4.《十住斷結經》		一〇	後秦	竺佛念
5.《十住經》	〈十地品〉	四	後秦	羅什·佛陀耶舍
6.《漸備一切智德經》	〈十地品〉	五	西晉	竺法護
7.《等目菩薩》	〈十定品〉	二	西晉	竺法護

⁷⁰釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1020。

⁷¹木村清孝：《中國華嚴思想史》，頁 11。

經》				
8.《如來興顯經》	〈性起品〉	四	西晉	竺法護
9.《度世品經》	〈離世間品〉	六	西晉	竺法護
10.《如來性起為密藏》	〈名號品〉、 〈性起品〉	二一	西晉	(不明)
11.《羅摩伽經》	〈入法界品〉	三	魏	安法賢

上表可看出在《華嚴經》之前的有支婁迦謙所譯的《兜沙經》，就是〈名號品〉、〈光明覺品〉的原型，亦有支謙所譯的《菩薩本業經》，竺法護譯的《漸備一切智德經》就是指〈十地品〉，而安法賢所譯的《羅摩伽經》就是〈入法界品〉，因此《華嚴經》最初並非完整的經典，早期各品是先獨立出現，再經由長時間而逐漸形成的大部經典。

第二節 《華嚴經》的構成分析

《華嚴經》的大部集成，並不是一次集出的，有些小品，早期已存在流行，在闡明佛菩薩行果的大方針下，將相關的編集起來，古人稱之為隨類收經，現存的《華嚴經》部分內容，古代是單獨流行的，如〈入法界品〉，龍樹在《大智度論》中稱為《不可思議解脫經》，〈入法界品〉名不可思議解脫境界。這幾部不但有各法門的名稱，並且是序、正、流通，都完備一部經的組織形式，這些都是大部《華嚴經》之前就存在的經典。本研究的第二節著重於整體《華嚴經》的結構與脈絡作探討，論述構成分析首先闡釋經題，有助於理解整部經的結構與〈入法界品〉的思想。並參

究祖師法藏、澄觀對華嚴思想的闡釋。

一、《華嚴經》的經題闡釋

大乘經典的經題，通常有其代表的意義，有所謂的人、法、喻的意涵在內，因此釐清經題的義理，得以約略明白此經所欲表達的思想，《華嚴經》為佛滅後數百年的經典，一般傳統佛教認為其思想淵源，為佛陀初成正等正覺時所示的教理，因此華嚴的思想也可視為佛法的根本教義。

「大方廣佛華嚴」是所詮的義，經是能詮的言教，所詮中分成「法」和「喻」，「大方廣佛」是「法」，「華嚴」是「譬喻」，「大方廣」是所證的法義，「佛」是能證之人，「法」是所證的「境」，「佛」是能證的「智」，稱名為「大方廣」，「大」是包含義，「方」是軌範義，「廣」是「周遍義」。佛華嚴此三字表示證此大方廣無盡法界之人叫做「佛」，《華嚴經》的佛是融三世間十身具足的毘盧遮那佛，成為萬德莊嚴圓滿的果體的因形譬喻為華，開演因位的萬行，以嚴飾佛果的義，稱佛華嚴。⁷²全經的七字經題足以彰顯出整體《華嚴經》表達的思想，以一位人物來證得此不可思議的境界，來達到佛果的莊嚴，此經的經題是人、法、喻具足。

經名自印度以來即被受重視，由於「名」而顯現「體」。⁷³《華嚴經》全名稱《大方廣佛華嚴經》，譯梵為華文《大方廣佛雜華嚴飾經》，除開雜、飾二字，就是本經題名。梵文簡稱為「健孛鏢訶」，即《華嚴經》，健孛：名「雜華」；鏢訶：名「嚴飾」。就此的七字經題，就已經俱足了整部經典的主旨，甚至可做為總綱領，「大」等七字，人法雙題，法喻齊舉，具體具用，有果有因，理盡義圓，總括全經要旨，開展全經

⁷² 李世傑：《華嚴哲學要義》，頁 36。

⁷³ 川田熊太郎：《華嚴思想》，（台北：法爾出版社，1989 年 6 月），頁 11。

的中心思想。⁷⁴此《華嚴經》所彰顯的是諸佛的根本法輪，以法界為體，展開圓滿的教義，以文殊的大智與普賢的大願為因行，彰顯出如來妙境，如此才被稱為「大方廣」。⁷⁵釐清經題的意涵，有助於分析〈入法界品〉的整體思想內容，從經題的大方廣看出就是因與果一起呈現，因為求菩薩道，果是善財童子所悟入法界體證與諸佛菩薩一樣的果德莊嚴不思議境。

《大方廣佛華嚴經》，方廣與方相同，為大乘經典的別名，於九分教、十二部經中有方等（vedalla、vaipulya），通常被認為講解義理深遠的經，之後興盛的大乘佛經，主張九分教、十二部經屬於此方等，是故《華嚴經》的中心於「佛華嚴」，原文為：（Buddhāvataṃsaka。Avataṃsaka）是花環；華蔓，解釋為將佛陀成道時具備的功德，以華蔓來裝飾比喻，為佛華嚴；嚴有裝飾之意。⁷⁶華嚴宗祖師澄觀在《大方廣佛華嚴經疏》卷1提到：

大方廣佛華嚴經者，即修多羅之總名，世主妙嚴品第一者，即眾篇類之別目；大以曠兼無際，方以正法自持，廣則稱體而周，佛謂覺斯玄妙，華喻功德萬行，嚴謂飾法成人，經乃注無竭之涌泉。貫玄凝之妙義，攝無邊之海會，作終古之常規，佛及諸王並稱世主，法門依正，俱曰妙嚴。分義類以彰品名，冠群篇而稱第一。斯經有三十九品，此品建初，故云大方廣佛華嚴經。⁷⁷

全名稱為《大方廣佛華嚴經》，可表示含有無量教理的總名稱，「大」表示無有邊際，「方」表示以正法住持世間，「廣」意指圓滿周遍，「佛」表示覺悟之人的玄妙境界，「華」指菩薩萬行功德，「嚴」是莊嚴，就是指萬行來嚴飾佛果，佛為所證之果，華

⁷⁴ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁3。

⁷⁵ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁4。

⁷⁶ 平川彰：《印度佛教史》，（台北：商周出版社，2002年10月），頁235。

⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷1，《大正藏》35，頁503中。

是能修的因，這是華嚴之義，表示以菩薩因的修行的萬行功德因華，能莊嚴如來圓滿的佛果功德海。⁷⁸從經題這七個字足以表達《華嚴經》內容收攝廣大的義理，亦表達出佛陀證悟後的無邊圓滿莊嚴果德，「華」表示指「花」譬喻菩薩的廣大功德，佛剎土不思議境，是經由如來修行而成就的，此經題就是將人與法的義理都歸納在其中，凸顯此經的莊嚴雄偉，乃菩薩經由累劫修持達到圓滿佛果的象徵。

《華嚴經》是佛陀成正覺之後，應法身大士的機緣，所頓演的不思議境，開展出無盡圓融的大法，彰顯是諸佛的根本法輪，以法界為體，虛空為用的精神，以文殊的大智與普賢的大願為因行，彰顯出如來的妙境。就義理來看，「大方廣」為法，「華嚴」乃譬喻，法喻一對，以法來看，「大方廣」是所證的法義，所證的境界，「佛」為能證之人，人法一對，法為所證之境，佛為能證之智，此是境智一對，「華」為能修之因，此是因果一對，華以從喻而得名，感果嚴身為義，開演萬行因華，來嚴飾佛果之義。⁷⁹由此七字經題開展出七處九會之內容，周遍十方，重重無盡，都在這《大方廣佛華嚴經》之中。

王頌提出：「《大方廣佛華嚴經》這七字經題是華嚴釋經學中常見的解釋義理，濃縮體現了釋經者詮釋《華嚴經》的基本立場。」⁸⁰釐清經題中每一個字的意義，了解《華嚴經》主要闡揚佛陀圓滿果德的境界，華嚴宗祖師法藏《華嚴經探玄記》卷1提到：

然即大以包含為義，方以軌範為功，廣即體極用周，佛乃果圓覺滿，華譬開敷萬行，嚴喻飾茲本體，經即貫穿縫綴，能詮之教著焉，從法就人寄喻

⁷⁸ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁9。

⁷⁹ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁11。

⁸⁰ 王頌：《華嚴法界觀門》，頁79。

為目，故云大方廣佛華嚴經。⁸¹

法藏在《探玄記》中表示「大」字是包含的意思，方表示軌範，廣即體相周遍，佛表示果地圓滿之人，華譬喻開展出的萬行，嚴為譬喻裝飾此經的莊嚴，經為貫穿整體內容，表示能詮釋的教理，故稱為《大方廣佛華嚴經》。

《大方廣佛華嚴經》梵文名稱：「*Buddhā vatajsaka-mahāvaiṣṭya-sūtra*」，又稱《雜華嚴飾經》，簡稱為《華嚴經》，「大方廣佛華嚴」為所詮之義理，「經」為能詮的言教，根據《十地經論》指出，此經為如來成道後之第二七日，於菩提樹下為文殊、普賢為上首菩薩，所宣說出的自內證的法門。闡釋出佛陀的因行與果德，展開出重重無盡的法界緣起。⁸²在〈入法界品〉中善財童子悟入法界所證之諸佛菩薩的境界即是詮釋出《華嚴經》的整體思想。

二、法藏、澄觀對《華嚴經》的思想詮釋

本研究於第二章探討《華嚴經》的源流、構成分析之後，接著提出華嚴宗其中有部分重要祖師提出相關重要的觀點，《華嚴經》為中國華嚴宗成立的依據經典，其中指出的華嚴思想有法界三觀、華嚴六相、十玄門、華嚴三昧等觀法，此也形成了中國大乘佛學的特色之一。關於《華嚴經》的整體思想，是和〈入法界品〉善財童子最終從凡夫的世界悟入諸佛菩薩清淨的法界有其相關重要的關聯性，由於《華嚴經》中時常出現從一開展至多又相即相入的不思議現象，華嚴宗認為此可視為諸佛菩薩經由修行證悟之後所開展出來自性中的清淨境界，是為法界無盡圓融之理，華嚴宗三祖法藏著名的《華嚴金獅子章》是專為唐武后說明《華嚴經》的法界緣起思

⁸¹ 《華嚴經探玄記》，大正藏冊 35，頁 107 中。

⁸² 釋自莊：〈華嚴經·入法界品〉德雲比丘章探析-以念佛法門為主〉《2012 華嚴一甲子回顧學術研討會論文集》，頁 37。

想，以及四祖澄觀確立了華嚴的四法界觀，這兩位為華嚴宗最具代表之祖師，因此本研究列舉法藏與澄觀提出相關的華嚴法界觀作為探討，藉由這些分析以輔佐〈入法界品〉中針對特殊意涵與隱含思想能進一步的分析與理解。

在《華嚴經》中，「法界」是出現頻率最多的一詞，是指盧舍那佛所教化的整個世界，針對全部世間和出世間，凡、聖境界的總括，法界概念的提出與運用，使整個對立的世界合一。深入法界、隨順法界為《華嚴經》的整體思想，所謂：「入於真實的妙法界，自然覺悟不由他」，〈入法界品〉作為整部經的總結，提供了如何深入法界和隨順法界的例證。⁸³「法界緣起」是描述世界形成及存在方式，認為一切現象為佛陀智慧的本體，為自性清淨心的展現，他們處於互相依存、相互含容、相互平等的和諧狀態」。華嚴整體思想華嚴宗認為是扣著法界緣起的理論來談，主要觀點為宇宙是由一而形成的，從一小點可以擴大到整個宇宙，是佛悟道後開示一切萬法都是從緣起而生，一切法不離緣起。

《華嚴經》中對於佛陀覺悟後的境界的描述，處處展現其周遍含容的無盡法界緣起說，為「一即一切，一切即一」圓融無礙的觀點。華嚴宗祖師杜順的法界觀門建立了華嚴哲學義理，為華嚴宗的初祖，從法界觀門以觀，有三重組織：一真空觀。二理事無礙觀。三周遍含容觀。同時也是十玄門的理論基礎所在，就是事事無礙法界。周遍含容觀為杜順思想的精采所在，也是華嚴事事無礙觀的獨創。⁸⁴這是杜順建立的法界觀門的基礎。稱為「法界觀」，即悟入法界真理的觀法。另一重要的華嚴宗四祖澄觀也提出了觀法的四種層次，在《華嚴法界玄鏡》卷1提出：

言法界者，一經之玄宗，總以緣起法界不思議為宗故，然法界之相要唯有三，

⁸³魏道儒：《中國華嚴宗通史》，頁35。

⁸⁴李世傑：《華嚴哲學要義》，頁130。

然總具四種：一事法界、二理法界、三理事無礙法界、四事事無礙法界。今是後三其事法界歷別難陳，一一事相，皆可成觀故略不明，總為三觀所依體。其事略有十對：一教義、二理事、三境智、四行位五因果、六依正、七體用、八人法、九逆順、十感應。⁸⁵

澄觀以緣起法界為基礎，再舉出四種法界：即事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界，這四種法界為日常所經驗的世界，此事相世界的一一事象，澄觀又分成十對內容，以包含一切諸法，這是法界緣起或十玄緣起所依之體事。十對內容從教理、理事、境智、行位、因果、依正、體用、人法、逆順、感應一對。這是澄觀所提出每一事物各有十對，同時相應，無礙圓融，這是事法界的當相。形成四法界之說，為澄觀的思想特質之一，也是其特點。

華嚴宗提出的法界緣起觀，「法界」一詞是梵語的意譯，「法」是事物，泛指宇宙一切的現象，包含世間與出世間法，「界」是類別，指分門別類的事物各有不同的界限。華嚴宗的法界概念兼容了理與事，將法界視作一心，澄觀提出的四類法界。華嚴的法界緣起，「緣起」是指任何事物或一切現象皆因各類條件或關係的相互依存而生起，宇宙人生中各種現象，都存在於彼此的關係中。法界緣起的核心是事事無礙，圓融自在。⁸⁶在《華嚴經》中重重無盡不思議境，為諸佛菩薩久遠的功德展現，緣起為久遠來所修的菩薩行，即華嚴的圓融境界，宇宙萬法一如，修行者要體悟出世出世間法也是相即相入，圓融無礙的，因此在〈入法界品〉中善財童子入法界，是了知世間與出世間種種菩薩法門，最終體證諸佛菩薩的功德境界。

⁸⁵ 《華嚴法界玄鏡》，大正藏冊 45，頁 672 下。

⁸⁶ 劉貴傑：《華嚴宗入門》，頁 103。

《華嚴經》思想淵源，屬於佛陀成正覺的當時可追溯到從四法印開始為佛陀的思想，從諸行無常中表示諸法為因緣和合，皆為「緣起法」，佛陀覺悟的緣起法，在人生方面是以十二因緣為理論，到後來的業感緣起，賴耶緣起、真如緣起或無明緣起，直到華嚴的法界緣起，都是從此緣起法開展而來，華嚴的法界無盡緣起是此緣起法系統的大成。⁸⁷整部《華嚴經》將佛陀證悟後的世界完全呈現出來，是為大菩薩法身大士所開演，稱為海印三昧一時頓現，因此聲聞眾舍利弗、目健連皆悉如聾若啞，無法理解。

華嚴宗祖師澄觀提出四法界的理論，於《華嚴經疏鈔》和《法界玄鏡》中進行闡釋，即事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界。澄觀乃由理事無礙得了解事事無礙，此為華嚴思想史上的一個轉向，同時也是澄觀華嚴思想的特質之一，形成的四法界說，為澄觀思想的主要特質，法界理論包含：二法界、三法界、四法界、五法界、十法界等觀點。⁸⁸澄觀針對華嚴的思想有法界觀、成佛觀、修行觀、心性觀的開展，特別是一心的概念為澄觀對《華嚴經》的思想，認為「心」的思想全體佔重要的位置。⁸⁹澄觀將法界緣起觀統一起建立法界，之後此四法界成為《華嚴經》思想的特點之一。此四法界之重要性與本研究相關於《大方廣佛華嚴經》卷 80：

善財童子觀普賢菩薩身，相好肢節，一一毛孔中，皆有不可說不可說佛剎海；一一剎海，皆有諸佛出興于世，大菩薩眾所共圍遶…又見普賢於一一世界海中，出一切佛剎微塵數佛化身雲，周遍十方一切世界，教化眾生，令向阿耨多羅三藐三菩提。時，善財童子又見自身在普賢身內，十方一切諸世中教化眾生…善財童子從初發心，乃至得見普賢菩薩，於其中間所入一切諸佛

⁸⁷ 李世傑：《華嚴哲學要義》，頁 1。

⁸⁸ 李世傑：《華嚴哲學要義》，頁 162。

⁸⁹ 張文良：《澄觀華嚴思想的研究》，（東京：株式會社山喜房佛書林，平成 18 年 1 月），頁 2。

剎海，今於普賢一毛孔中一念所入諸佛海，過前不可說不可說佛剎微塵數倍；如一毛孔，一切毛孔悉亦如是。⁹⁰

以上經文即是華嚴法界緣起之「事事無礙」觀點，此乃華嚴宗思想「一即一切」、「一切即一」，即是此〈入法界品〉中：「一一毛孔中，說一切佛功德海色身」。「如是一切於毛孔中，靡不皆現」之義理。

從一毛孔中展現無量清淨佛剎土，這種非現實世界存在的景象在華嚴宗祖師的觀點認為是由佛自性莊嚴所流露出的清淨法界緣起，華嚴宗祖師認為《華嚴經》強調的是諸佛菩薩久遠劫修行菩薩道而來的，乃經由修行體證後悟出佛的功德智慧境界，日本學者梶山雄一提出華嚴的思想乃是由宇宙世界和娑婆世界的互相融合，有其統一化和一體化的意味，於中國華嚴宗的觀點為「一即一切」、「一切即一」、「相即相入」，一切都是重重無盡的相互關係之說。一佛身充滿全宇宙普遍十方，全宇宙中的一佛身於一毛孔中展現，包含全宇宙的個別要素，之間沒有衝突相互融合。⁹¹娑婆和整體宇宙世界的融合是無盡的法界圓融，此為華嚴的特殊思想。

另外法藏提出的十玄門也是華嚴思想的重要觀點之一，十玄門又稱十玄緣起，主要闡明佛教的各種法門都是相互關聯，互相攝入而又周遍含容的，為四法界中事事無礙法界義理的表述，為華嚴思想的重點之一，首創於智儼，稱「古十玄」，後來法藏提出的十玄門稱為「新十玄」內容基本大同小異，澄觀最後判定的十玄門也和法藏的名目、次第相同。⁹²此十玄門的內容亦成為華嚴宗重要的理論之一。本文舉出《大方廣佛華嚴經疏》卷 2：

⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 80，大正藏冊 10，頁 442 上。

⁹¹ 梶山雄一：《華嚴經·入法界品》，頁 18。

⁹² 劉貴傑：《華嚴宗入門》，頁 117。

一同時具足相應門、二廣狹自在無礙門、三一多相容不同門、四諸法相即自在門、五祕密隱顯俱成門、六微細相容安立門、七因陀羅網境界門、八託事顯法生解門、九十世隔法異成門、十主伴圓明具德門。此之十門同一緣起無礙圓融，隨其一門，即具一切。⁹³

以上所述的十玄門，就是十玄緣起，是在推演事事無礙法界之理，其中的每一玄門，又各具十玄門，十玄門中又各具十玄門，十十成百門，因此而發展，一切事法不相捨離，反而能同時圓融即入。⁹⁴十玄門為華嚴法界觀之重要觀點之一，任何一門，具足一切門，為事事無礙無盡圓融的境界，在〈入法界品〉中普賢菩薩於一毛孔中展現的不思議境界，即是呈現一與多的觀點，一與多是互為緣起，相互成立，華嚴宗運用了一系列的概念建構其法界觀，理與事、一與多、相即又相入，由一引出多的概念。澄觀所提出的十玄門為華嚴宗闡釋《華嚴經》的重要思想，以下依據此十玄門做一闡述⁹⁵：

一同時具足相應門：此為說明緣起諸法，一時圓滿具足，又能彼此互相照應。猶如大海水一滴，具足百川味。

二廣狹自在無礙門：此屬於空間的範圍。廣是「大而無外」，狹是「小而無內」，並非絕對的大小，在事事無礙的境界裡，小中可以容，廣狹可以相即而無所障礙。猶如「一尺之鏡，可照千里」，如〈入法界品〉中摩耶夫人云：「又，善男子！彼妙

⁹³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷2，大正藏冊35，頁515上。此之十門同一緣起無礙圓融。隨其一門。即具一切。今且於前十中。取一事法明具後十門。如下文中。一蓮華葉或一微塵。則具教等十對。同時相應具足圓滿。亦具後之九門。及彼門中所具教等以是總故。故下文云。一切法門無盡海。同會一法道場中。華藏頌云。華藏世界所有塵。一一塵中見法界。一塵尚具況一葉耶。

⁹⁴ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁500。

⁹⁵ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁492~500。

光明入我身時，我身形量雖不逾本，然其實已超諸世間。所以者何？我身爾時量同虛空，悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故。」

三一多相容不同門：此是從作用的範圍來說明事事無礙的真理，闡明萬物相容之關係。如一室千燈，光光互攝，無所障礙。

四諸法相即自在門：此從諸法的本體來說，說明一切諸法，互容互即，不相妨礙。分為同體的相即與異體的相即，一多相即，重重無盡，如一月當空，千江印影。在〈佛不思議法品〉中有描述佛的諸多相即的境界⁹⁶

五祕密隱顯俱成門：這是從因緣表裡的关系來說明任何事物，均有表裡關係，宇宙萬法，隱顯互異；一顯多隱，多顯一隱。如海與波，波顯則全海為波，海顯則全波為海。⁹⁷〈入法界品〉：「善男子！如此四天下閻浮提中，菩薩受生，我為其母；三千大千世界百億四天下閻浮提中，悉亦如是。然我此身本來無二，非一處住，非多處住。」⁹⁸

六微細相容安立門：此是從相的立場來看事事無礙法界，一能含多叫「相容」，一多不雜叫「安立」。由於諸法相即相入，重重無盡，隨舉一法能普攝一切諸法。世出世間諸法都是真心所現。

⁹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 46，大正藏冊 10，頁 242 下。第四點的諸法相即自在門：如在本經中的〈佛不思議法品〉：「佛子！諸佛世尊有十種無比不思議境界。何等為十？所謂：一切諸佛一坐，遍滿十方無量世界；一切諸佛說一義句，悉能開示一切；一切諸佛放一光明，悉能遍照一切世界；一切諸佛於一身中，悉能示現一切諸身；一切諸佛於一處中，悉能示現一切世界…一切諸佛於一念中，與去、來、今一切諸佛體同無二。是為十。」

⁹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 76，大正藏冊 10，頁 416 上-中。

⁹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 76，大正藏冊 10，頁 416 上。

七因陀羅網境界門：此是利用比喻來表示法界的無盡緣起，說明一切法、一切位與世界，都是互相交參。這一門能夠互為重重映顯而達於無盡，宇宙大法也由此彰顯。

八託事顯法生解門：此隨托一事，便能彰顯一切事物皆互為緣起的無盡法門，使人深生信解，如同「一花一世界，一葉一如來」，隨舉一事，即可見無盡的法界。

九十世隔法異成門：此乃表示時間的圓融無礙，彰顯諸法皆為緣起一體的無盡法門，即在時間上有過去、現在、未來，每一世又中又能含過現未三際，故為九世，而此九世諸法均不出當前一念。

十主伴圓明具德門：此是就法與法的關係上來看，佛陀在闡釋圓教，會通諸法，理皆圓融，因此十方諸佛與眾菩薩，互為主伴，隨舉其一為主，連帶所緣而起者為伴，形成主伴關係。萬法從之而生，〈入法界品〉中佛展現出的三昧，同與會大眾也是互相為主伴，因著菩薩的請求大開眼界，佛即入師子頻申三昧展現不思議自內證的境界，所謂「法不孤起，仗境方生」之緣故。

綜觀華嚴的法界，可視為是從佛陀真心中所證得之境界，此一境界能互攝互融，相即相入，產生無盡圓融法界之理，非凡情所能測度，就心的本體來說稱為理法界，隨此理所起的事相為事法界，由於宇宙是千差萬別，事無理不成，理無事不顯，因此事理為一對，事和理的相融才形成事事無礙法界。⁹⁹華嚴法界緣起思想，就是在描述理事無礙、事事無礙法界，由諸佛中開顯，善財童子為代表人物體證，悟入法界也無非就是達到事事無礙的境界。

⁹⁹ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 450。

而《八十華嚴·入法界品》中最後善財見到普賢身「彼一普賢身中，皆現三世一切境界、一切佛刹、一切眾生…一切如來遊戲神通」。¹⁰⁰善財童子求師訪道的歷程，最後證入法界，此內容與華嚴宗提倡的法界緣起理論相關，為一即一切，一多相即與時空無盡的思想，華嚴思想是著重於在緣起法上成立一切法的相互關係，一大法界，與一法界的各自存在意義，華嚴宗有稱之海印三昧，指萬象存在作用能絲毫證知而不相混亂，華嚴宗人以《華嚴經》為一即一切、無盡緣起等理論於修行實踐上強調解脫是在於心，依據十地而輾轉增強的普賢行願，最終就能入佛的境界，就是證入法界。¹⁰¹即是經文中時常出現的佛入三昧後開展出不可思議的境界內容，善財童子就是因發菩提心求善知識，實踐廣大的普賢行，最終悟入法界，將整部《華嚴經》的思想體證出來。

統括整體華嚴思想包含：唯心所造、一即一切、時空無盡、證入法界、這四種觀點。這些思想也收攝於華嚴法界緣起觀的範圍，屬於重重無盡，無盡圓融的思想，佛陀展現自內證莊嚴的佛刹土境界，乃是一即多的概念。在華嚴文獻中常見之「一即一切」、「一切即一」、「一多相融」、「諸法互攝」等用語，即是在描述一切現象之本質，以諸現象之相互關係來說明緣起的意義。¹⁰²華嚴宗祖師特別重視圓滿無礙的義理，因為圓滿才能展現無窮無盡的真理，才能相攝、相入、相容。建構出華嚴的莊嚴境界，強調華嚴法界緣起為此事事無礙的清淨法界，這也是由諸佛菩薩經由修證，與久遠劫來行菩薩道，使令身心生命的心靈層次不斷昇華，滌除所有習氣妄念，達到轉凡為聖，開發出真正自性清淨功德莊嚴，方能展現不可思議事事無礙的境界。

¹⁰⁰ 《大方廣佛華嚴經》第十冊，（高雄：財團法人台灣圓道文教基金會，2015年），頁5。

¹⁰¹ 楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁21。

¹⁰² 鄧克銘：《華嚴思想之心與法界》，（台北：文津出版社，1997年），頁45。

三、《華嚴經》的結構

《華嚴經》是佛教各系思想的集大成，經由信、解、行、證四個範疇來組織佛教的思想，本研究《華嚴經》的整體組織以華嚴宗澄觀為《八十華嚴》著《華嚴經疏鈔》的分科方法內容為主探討，《華嚴經》劃分成四部分：第一前六品，明佛刹與佛。第二從〈如來名號品〉到〈十忍品〉，明菩薩行：略舉佛與所說法，然後勸信令行，次第深入。第三從〈壽量品〉到〈離世間品〉，明如來果德，並揉合相關與菩薩行的〈諸菩薩住處品〉、〈普賢行品〉、〈離世間品〉。這三部分，大致上是依著〈如來名號品〉所列舉的，眾菩薩所要了解的三大類。第四部份〈入法界品〉，是善財童子的參學歷程，為菩薩行的重要典範。¹⁰³

釐清整部經的結構可看出〈入法界品〉的重要性，本文將晉《六十華嚴》和《八十華嚴》的說法會次統整，列出每一會的說法地點與相對應的品名，將兩部不同版本的《華嚴經》做一對比，統整《六十華嚴》的七處八會，三十四品，以及《八十華嚴》的七處九會，三十九品列出每一會的說法會座和品名，了解說法會次的不同，得以彰顯出《八十華嚴》的較完備之處，以下《六十華嚴》的說法會座表¹⁰⁴和《八十華嚴》的說法會座表 2-2¹⁰⁵：

《六十華嚴》 說法會座	品 名	《八十華嚴》 說法會座	品 名
一、 寂 滅	1 〈世間淨眼品〉 2 〈盧舍那佛品〉	一、 菩 提	1 〈世主妙嚴品〉 2 〈如來現相品〉 3 〈普賢三昧品〉

¹⁰³ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1020。

¹⁰⁴ 木村清孝：《中國華嚴思想史》，頁 3-6。

¹⁰⁵ 釋賢度：《華嚴學講義》，頁 63。

道 場 會		場	4〈世界成就品〉 5〈華嚴世界品〉 6〈毘盧遮那品〉
二、 普 光 法 堂 會	3〈如來名號品〉 4〈四諦品〉 5〈如來光明覺品〉 6〈菩薩明難品〉 7〈淨行品〉 8〈賢首菩薩品〉	二、 普 光 明 殿	7〈如來名號品〉 8〈四聖諦品〉 9〈光明覺品〉 10〈菩薩問明品〉 11〈淨行品〉 12〈賢首品〉
三、 仞 利 天 宮 會	9〈佛昇須彌頂山〉 10〈菩薩雲集妙勝殿上說偈 品〉 11〈菩薩十住品〉 12〈梵行品〉 13〈初發心菩薩功德品〉 14〈明法品〉	三、 仞 利 天 宮	13〈昇須彌山頂品〉 14〈須彌頂上偈讚品〉 15〈十住品〉 16〈梵行品〉 17〈初發心功德品〉 18〈明法品〉
四、 夜 摩 天 宮	15〈佛昇夜摩天宮自在品〉 16〈夜摩天宮菩薩說偈品〉 17〈功德華聚菩薩十行品〉 18〈菩薩十無盡藏品〉	四、 夜 摩 天 宮	19〈昇夜摩天宮品〉 20〈夜摩宮中偈讚品〉 21〈十行品〉 22〈十無盡藏品〉
五、 兜 率 天 宮 會	19〈如來昇兜率天宮一切寶 殿品〉 20〈兜率天宮菩薩雲集讚佛 品〉 21〈金剛幢菩薩十迴向品〉	五、 兜 率 天 宮	23〈昇兜率天宮品〉 24〈兜率宮中偈讚品〉 25〈十迴向品〉

六、 他 化 天 宮	22〈十地品〉 23〈十明品〉 24〈十忍品〉 25〈心王菩薩問阿僧祈品〉 26〈壽命品〉 27〈菩薩住處品〉 28〈佛不思議法品〉 29〈如來相海品〉 30〈佛小相光明功德品〉 31〈普賢菩薩行品〉 32〈寶王如來性品〉	六、 他 化 天 宮	26〈十地品〉
七、 重 會 普 光 法 堂	33〈離世間品〉	七、 再 會 普 光 明 殿	27〈十定品〉 28〈十通品〉 29〈十忍品〉 30〈阿僧祈品〉 31〈壽量品〉 32〈諸菩薩住處品〉 33〈佛不思議法品〉 34〈如來十身相海品〉 35〈如來隨好光明功德品〉 36〈普賢行品〉 37〈如來出現品〉
八、 逝 多 林 園 會	34〈入法界品〉	九、 逝 多 林 給 孤	39〈入法界品〉

		獨 園	
--	--	--------	--

由上表可得知，《六十華嚴》和《八十華嚴》說法會次和品名內容的區別所在，從《六十華嚴》的第一會寂滅道場會，品名為〈世間淨眼品〉和《八十華嚴》的第一會名稱叫菩提場會，品名為〈世主妙嚴品〉，差異明顯區分的為《六十華嚴》的第六會為〈十地品〉到〈寶王如來性品〉開始有不同，《八十華嚴》的第六會只有〈十地品〉，《六十華嚴》的第七會只有〈離世間品〉，《八十華嚴》的第七會品名為從〈十定品〉到〈如來出現品〉，此為不同之處，總共有三會普光明殿，到最後第九會，逝多林給孤獨園，品名稱〈入法界品〉，為本文的研究主題。

從此表看出從八十卷《華嚴》的第一會開始多了〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華嚴世界品〉、〈毘盧遮那品〉，第七會開始也較六十卷《華嚴》多了五品，顯出唐實叉難陀所譯的《八十華嚴》品名完備之處。接著闡述《八十華嚴》九會，三十九品的內容，將每一會的分科內容¹⁰⁶和大意¹⁰⁷區分如下，文後再將整部《八十華嚴》的組織分成〈信、解、行、證〉四科與五周（五種因果周遍），九會的內容統整成表格。

《八十華嚴》的結構為七處九會，三十九品：（1）菩提場會：第一品到第六品、（2）普光法堂會：第七品到第十二品、（3）忉利天宮會：第十三品到第十八品、（4）夜摩天宮會：第十九品到第二十二品、（5）兜率天宮會：第二十三品到第二十五品、（6）他化天宮會：第二十六品、（7）再會普光法堂會：第二十七品到三十七品、（8）重會普光法堂會：第三十八品、（9）逝多園林會：第三十九品。這是《八十華嚴》的七處九會分法。這九會各自有不同的教理陳述，以下列出這九會的大意內容。

¹⁰⁶ 釋賢度：《華嚴學講義》，頁 45-49。

¹⁰⁷ 劉貴傑：《華嚴宗入門》，頁 16-20。

第一會毘盧世尊初次集會於摩羯陀國阿蘭若菩提場中。以普賢菩薩為會主，為四十二法身大士說法，佛果依正莊嚴境界共有〈世主妙嚴品〉、〈如來現相品〉、〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉六品，演揚如來依正因法和果報境界，是為四分中第一。「舉果勸樂生信分」，於五周中屬於「所信因果周」。

第二會普光明殿：佛在普光明殿的蓮花座上示現不可思議神力，眾菩薩雲集，文殊菩薩為會主，指出十方世界和娑婆世界四聖諦的異名，掃除眾生對四聖諦的疑惑。又為智首菩薩解說十種甚深法門。承佛神力向菩薩們宣講「十信法門」，計有：〈如來名號品〉、〈四聖諦品〉、〈光明覺品〉、〈菩薩問明品〉、〈淨行品〉及〈賢首品〉六品，四卷經文，前三品復顯所信之果法，後三品正說十信法之解行力用。

第三會忉利天宮：世尊上升到須彌山的帝釋天宮，十方佛世界法慧等菩薩前來集會，稱揚讚嘆佛的修行功德，以法慧菩薩為主，法慧菩薩承佛神力，為帝釋宣說菩薩初發菩提心即與佛平等，具有無量的功德。說「十住法門」，共有：〈昇須彌山頂品〉、〈須彌頂上偈讚品〉、〈十住品〉、〈梵行品〉、〈初發心功德品〉及〈明法品〉等六品、三卷經文，說明十信滿心，入十住位，初發心時便成正覺。

第四夜摩天宮會：如來放兩足趺光，升向夜摩天宮，功德林菩薩前來集會，十大菩薩各說偈頌稱揚讚嘆佛周遍法界的功德行願，以功德林菩薩為主，說「十行法門」，共有：〈升夜摩天宮品〉、〈夜摩宮中偈讚品〉、〈十行品〉及〈十無盡藏品〉等四品，三卷經文。

第五會兜率天宮：佛升向兜率天宮，以金剛幢菩薩為主，金剛幢菩薩承佛神力，為諸菩薩宣講「十迴向法門」，共有：〈升兜率天宮品〉、〈兜率宮中既讚品〉、及〈十迴向品〉等三品，十二卷經文。

第六會他化天宮：佛升至他化天宮，十方世界的菩薩前來雲集，以金剛藏菩薩為主，金剛藏菩薩秉承佛力入智慧光明三昧，出定後為眾人宣講「十地法門」，此會僅〈十地品〉一品，經文長達六卷之多。

第七會重回普光明殿：如來親做會主，在普光法堂再度說法，說「等妙覺法門」，有十一品，十三卷經文。於從中〈十定品〉、〈十通品〉、〈十忍品〉、〈阿僧祇品〉、〈如來壽量品〉及〈諸菩薩住處品〉等六品經文，總為說等覺法，以十地已滿心，即將成等正覺，故立等覺之名，從〈佛不思議法品〉、〈如來十身相海品〉至〈如來隨好光明功德品〉之三品經文，為說妙覺之法。

第八普光明殿三會：佛再度於普光法堂說法，普慧菩薩問關於菩薩行以至佛涅槃等兩百個問題，普賢問一答十，演說二千法門。

第九逝多園林會：佛在逝多園林和文殊、普賢等五百大菩薩、大聲聞等聚會，佛入師子頻申三昧，遍照十方世界的菩薩前來集會，各現神變供養如來，而在場的聲聞眾弟子不見不聞，普賢菩薩為大眾講說師子頻申三昧的十種法要，文殊菩薩辭佛南行，遇到善財童子等兩千人前來求法，善財一心求菩薩道，文殊菩薩指點他要參訪五十三位善知識，最後參到普賢菩薩，悟入法界。

《八十華嚴》七處九會的組織分成（信、解、行、證）四科與五周（五種因果周遍），為四分、五周，九會、會場、放光別、會主、入定別、說法、品節、品目。其中解分的差別因果周共有五個，行與證各一個，最後一個為證，就是〈入法界品〉第三十九，為證入因果周，第九會逝多園林，如來善友為會主，放眉間白毫相光，如來入師子頻申三昧，是說明果法界，是《八十華嚴》的完結篇。表中將信、解、行、證分成四分的内容，後面附所屬的品名與卷數，統整出華嚴此大部經典的總要，

以下圖示列之《八十華嚴》七處九會表 2-3¹⁰⁸：

信 分	解 分	解 分	解 分
所信因果周	差別因果周	差別因果周	差別因果周
初會菩提場	二會普光明殿	三會忉利天宮	四會夜摩天宮
遮那放齒光眉間光	世尊放兩足輪光	世尊放兩足指光	世尊放兩足趺光
普賢為會主	文殊為會主	法慧為會主	功德林為會主
入毘盧藏身三昧	不入定調信未入位故	入無量方便三昧	入菩薩善思維三昧
說如來依正法	說十信法門	說十住法門	說十行法門
共六品十一卷	共六品四卷	共六品三卷	共四品三卷
世主妙嚴品第 1	如來名號品第 7	升須彌頂第 13	升夜摩天品第 19
如來現相品第 2	四聖諦品第 8	須彌偈讚品第 14	夜摩偈讚品第 20
普賢三昧品第 3	光明覺品第 9	十住品第 15	十行品第 21
世界成就品第 4	菩薩問明品第 10	梵行品第 16	十無盡藏品第 22
華藏世界品第 5	淨行品第 11	初發心功德品第 17	
毗盧遮那品第 6	賢首品第 12	明法品第 18	

解 分	解 分	解 分	行 分
差別因果周	差別因果周	平等因果周	成行因果周
五會兜率天宮	六會他化天宮	七會 再會普光殿	八會 三會普光明殿
如來放兩膝輪光	如來放眉間毫相光	如來放眉間光口光	佛不放光表行依解 發依解光故
法慧為會主	金剛藏為會主	如來為會主	普賢為會主
入無量方便三昧	入菩薩大智慧光明三昧	入剎那際三昧	入佛華嚴三昧
說十住法門	說十地法門	說等妙覺法門	說二千行門

¹⁰⁸釋賢度：《華嚴學講義》，頁 63

共六品三卷	共一品六卷	共十一品十三卷	共一品七卷
升兜率陀天第 23 兜率偈讚品第 24 十迴向品第 25	十地品第 26	十定品第 27 十通品第 28 十忍品第 29 阿僧祈品第 30 壽量品第 31 菩薩住處品第 32 佛不思議法品第 33 十身相海品第 34 隨好光明品第 35 普賢行品第 36 如來出現品第 37	離世間品第 38

證 分
證入因果周
九會逝多林園
佛放眉間白毫相光
入師子頻申三昧
說果法界
共一品二十一卷
〈入法界品〉第 39

本文為最後一會第九會逝多園林會，其中普賢菩薩為大眾講說師子頻申三昧的十種法要，文殊菩薩說偈讚佛後離開佛陀前往南方，到莊嚴幢娑羅林塔廟中說法，遇到善財等人前來求法，文殊菩薩觀察到善財宿具善根，於是親自指點善財發菩提心進一步求善知識，開啟善財童子五十三參之典故。

川田熊太郎指出覺城的善財童子依恃文殊而立此終局目的，彼依指示次第南遊，到最後的普賢菩薩為止，就主要者而言，從第五十三位善友學法，依照傳統的解釋而言，由第一部所述大乘修學最重要部分的十地為中心，學習十住、十行、十回向，最後在普賢菩薩處，成為善財童子能自究竟普賢所行諸大願海，不久當等一切佛之人，此乃闡明「所攝」如來出現之因果緣起。¹⁰⁹《八十華嚴》的整體從〈世主妙嚴品〉第一開始，初會菩提場，以普賢菩薩為會主，分成六品十一卷，接著二會普光明殿，以文殊菩薩為會主，說十信法門，共有六品四卷，經典由華嚴二大上首菩薩，文殊與普賢開始，直到〈入法界品〉卷三十九，說明「果」法界。最後善財悟入法界是成就的果。

〈入法界品〉位於第九會逝多林會，此會如來入師子頻申三昧，顯示果法界法，令諸眾會頓證法界，以善財為代表，歷位進修，是為漸證法界，頓漸不二，本末融會，皆共圓證法界法性。以上最後一個表屬於「依人證入成德分」，於五周中為「證入因果周」。¹¹⁰澄觀將〈入法界品〉的結構分成本會與末會，本會是《八十華嚴》從卷六十開始的「爾時世尊，在室羅筏國逝多給孤獨園大莊嚴重閣」說法，末會是從經文卷六十一「爾時文殊師利童子從善住樓閣出」，至全經八十卷結束，〈入法界品〉占了全經的篇幅的四分之一可見其重要性。¹¹¹整部《八十華嚴》由各單品的內容組合而成，分信、解、行、證，每一品有不同的集會地點、在場的主要會主、佛放光入三昧以及說法的內容。從《八十華嚴》的整體結構看出最後一品〈入法界品〉為實證的一品，以善財為代表人物，歷經參訪善知識，證入果法界，總結整部華嚴大教的內容。

¹⁰⁹ 川田熊太郎著，李世傑譯：《華嚴思想》，頁 30。

¹¹⁰ 釋賢度：《華嚴學講義》，頁 49。

¹¹¹ 周玫觀：〈華嚴疏鈔之善財童子參學義〉，《興大中文學報》第 37 期，2015 年 6 月，頁 197。

第三節 〈入法界品〉的流傳與譯出

一、〈入法界品〉的流傳

〈入法界品〉出於對如來的讚仰，闡揚契入佛法界的菩薩大行。¹¹²在龍樹時代大本《華嚴經》尚未集成，而其〈十地品〉與〈入法界品〉，已經是獨立以單行本的大乘經典原貌呈現流傳於世。〈入法界品〉由世尊先入定，以示所入法界不可思議的境界，次說能入法界的普賢菩薩，以善財童子南參的故事，貫串其間，善財受文殊教化南行，最後在普賢菩薩座下證入法界，文殊表佛的智慧，普賢代表佛的行願，由信而解，由解而行，由行而證；〈入法界品〉完成了學佛的四大階程。

《華嚴經》這本巨大的經典，並非一時所成的，舊譯（晉譯）由三十四品，新譯（唐譯）由三十九品而成，其中〈十地品〉和〈入法界品〉，被推測為最古成立，其主理由為此兩品為獨立經典流通。¹¹³〈入法界品〉為大部頭《華嚴經》的最後一品，屬於實證的部分，東晉的《六十華嚴》及唐代的《八十華嚴》，於龍樹菩薩的著作中，得以證實當時已有《十地經》和〈入法界品〉，如從譯經史上看，迦謙、支謙，尤其是竺法護，所譯的華嚴部盛典而言，大部分的《華嚴經》在龍樹時代早已出現，《十地經》和《雜華莊嚴經》即是〈入法界品〉或《不可思議解脫經》，現尚存梵文本，這兩種為《華嚴經》的精要。¹¹⁴東晉的《六十華嚴》共三十四品六十卷，可惜經文有所缺漏，文義尚未完整，於是有後來的唐武后崇尚大乘佛法，請到實叉難陀尊者至漢地翻譯，完成了《八十華嚴》，於中國流通較廣，澄觀也為此經注疏，並將整體結構分成七處九會、五分四周的內容。

¹¹² 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1119。

¹¹³ 川田熊太郎著，李世傑譯：《華嚴思想》，頁 92。

¹¹⁴ 釋聖嚴：《印度佛教史》，頁 199。

二、〈入法界品〉的翻譯

〈入法界品〉龍樹菩薩早期稱之為《不可思議解脫經》，釋印順將中國曾翻譯過相當於〈入法界品〉的古譯分類為三種：(1)《羅摩伽經》，三卷，西秦聖堅譯，經初，是唐譯本〈入法界品〉的序起部分，這部經屬於〈入法界品〉的古譯，經名稱為：《羅摩伽經》。(2)《大方廣佛華嚴經續入法界品》一卷，唐地婆訶羅譯。(3)《大方廣佛華嚴經》四十卷，唐般若譯，簡稱四十卷本，經題雖題為《大方廣佛華嚴經》，其實是唐譯本〈入法界品〉第三十九異譯。此梵文本為烏荼國王獻給唐帝的，(目前尼泊爾保留此部分的梵本)，於唐德宗貞元十一年。次年六月，於長安崇福寺翻譯，到了貞元十四年譯完。此版本最重要為第四十卷，稱〈普賢行願品〉，可視為《四十華嚴》流通分單行本。¹¹⁵

〈入法界品〉古譯的第一種西秦、聖堅所譯的《羅摩伽經》：分三卷，內容為善財童子參訪十二位善知識，求菩薩道的歷程，與〈入法界品〉相似只是參訪的善知識少一點。故可以此經示為〈入法界品〉的古譯。¹¹⁶又唐般若三藏翻的《四十華嚴》，為〈入法界品〉異譯。其內容大部份相同，僅增添許多文字與內容，名稱為〈入不思議解脫普賢行願品〉。

另外在石井教道的《華嚴經教學成立史》有提到相關〈入法界品〉不同的譯本如下：(1)《羅摩伽經》三卷，曹魏安法賢譯(缺)(2)《羅摩伽經》三卷，西秦聖堅譯(3)《羅摩伽經》一卷，西秦聖堅譯(缺)(4)《六十華嚴》〈入法界品〉東晉佛跋陀羅譯(5)大慈恩寺梵文本〈入法界品〉(6)《大方廣佛華嚴經續入法界品》一卷，唐地婆訶羅譯(7)《八十華嚴》〈入法界品〉唐實叉難陀譯(8) *Gaṇḍavyūhasūtra* (9)藏譯版本《大方廣佛華嚴經的〈入法界品〉(10)四十卷《華嚴經》唐般若譯。

¹¹⁵釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1004。

¹¹⁶魏道儒：《中國華嚴宗通史》，(江蘇：古籍出版社，1998 年 7 月)，頁 20。

¹¹⁷以上為〈入法界品〉於漢地翻譯過的版本共有十種，中國許多古德都曾翻譯過，足以可見此品在《華嚴經》中的地位與價值。

三、〈入法界品〉品名釋義

《華嚴經》提倡隨順法界，深入法界，以此覺悟為成佛的途徑，並把悟入法界作為眾生修行的最後歸宿。故華嚴宗人以法界緣起視為華嚴經的根本義理，作為一種悟的世界，進而把法界緣起作為修持成佛的基本理論、方法和境界，加以闡揚。¹¹⁸

〈入法界品〉主要是由一位善財童子做代表人物求菩薩道，實踐普賢行，見到普賢菩薩之後，完成了善財童子五十三參的求道歷程，最後體證與諸佛一樣的境界，稱之為悟入法界，本文就華嚴宗重要祖師之觀點闡釋何謂「法界」的定義，分析何以稱為〈入法界品〉。藉以釐清入法界的義理，有助於理解此品的思想。

「法界」一詞於佛學中涵義較廣，「界」可作種族、種類、要素和因性等解釋，「法界」，大而言之指宇宙萬物、自然界、人的感覺內容，亦指事物的類別、性質，「法界」同樣表述諸法實相的「真如」、「自性清淨心」、「法性」…等解釋，《華嚴經》在多種意義上廣泛的使用「法界」的概念。¹¹⁹《漢語大辭典》內編入的「法界」一詞為：佛教語，梵語：(Dharma dhātu)的意譯，泛指稱各種事物的現象和本質。¹²⁰「法界」一般的含義有二：一指宇宙的萬事萬物，二指決定萬事萬物的本性。¹²¹何謂「法界」？法藏於《華嚴經探玄記》：卷 18〈入法界品 34〉云：

法界是所入法有三義：一是持自性義、二是軌則義、三對意義。界亦有

¹¹⁷石井教道：《華嚴教學成立史》，（日本：平樂寺書店），頁 234。

¹¹⁸方立天：《法藏》，頁 80。

¹¹⁹楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁 74。

¹²⁰羅竹風：《漢語大辭典》卷五，頁 1040。

¹²¹方立天：《法藏》，頁 79。

三義：一是因義，依生聖道故。攝論云：「法界者謂是一切淨法因故」。又中邊論云：「聖法因為義故。是故說法界」。¹²²

法藏解釋「法界」為聖道，聖法由此境而產生，「法性」為萬事萬物得以存在的真實體性，三是「法相」，宇宙萬物的界限、差別相…等。此為法界的定義。¹²³凡、聖的法界是有所不同，六凡法界各個不同，法界也是緣起的，正如佛菩薩有佛菩薩的境界；天、人、阿修羅地獄、餓鬼、畜生的顯現的法界也各自不相同，法依界而有區別，聖道生起之因法，諸法之所依性，緣起諸法之存在等，皆依此界而顯示，一真法是十法界諸法，一真心隨緣造作，四聖六凡無不出於真心。¹²⁴十法界所呈現的法界各自關於入法界之義，《華嚴經探玄記》卷 18 有所論述：

所入法界義有五門：一有為法界、二無為法界、三亦有為亦無為法界、四非有為非無為法界、五無障礙法界。¹²⁵

法藏在《探玄記》中提出有此五種法界，能入的法界可分淨信、正解、修行、證得和圓滿五種。其次法界的類別有所入、能入、存、亡和無礙五種，如就位而分所入能入，所入法界的「因」是文殊、普賢所現的法界法門，「果」為如來獅子奮迅三昧所現，而能入法界中的「果」，為諸菩薩頓入法界的本會，「因」是善財漸入法界，因此本會的如來所現出的三昧是所入，證此三昧的十方菩薩是能入，又末會的五十三位善知識是代表所入法界，善財童子是代表能入法界。¹²⁶善財為此整部經中代表詮釋悟入法界。

¹²² 《華嚴經探玄記》卷 18，《大正藏》冊 35，頁 440 中。

¹²³ 方立天：《法藏》，頁 80。

¹²⁴ 釋賢度：《華嚴學講義》，頁 166。

¹²⁵ 《華嚴經探玄記》卷 18，大正藏冊 35，頁 440 中。

¹²⁶ 李世傑：《華嚴哲學要義》，頁 50。

法藏亦於《華嚴經探玄記》卷 18 闡釋入法界之義又有五重觀點：「第二法界類別亦有五門。謂所入能入存亡無礙。初所入中亦五重。一法法界。二人法界。三人法俱融法界。四人法俱泯法界。五無障礙法界。初中有十。一事法界。謂十重居宅等。二理法界。謂一味湛然等。三境法界。謂所知分齊等。四行法界。謂悲智廣深等。五體法界。謂寂滅無生等。六用法界。謂勝通自在等。七順法界。謂六度正行等。八違法界。謂五熱眾鞞等。九教法界。謂所聞言說等。十義法界。謂所詮旨趣等。此十法界同一緣起無礙鎔融。一具一切。思之可見。二人法界者准此下文亦有十門。謂人天男女在家出家外道諸神菩薩及佛。此並緣起相分。參而不雜。善財見已。便入法界故名人法界也」。¹²⁷

法藏提出的所法界有五種，又分有十種不同境界的法界，此十種都是圓融無礙，人法界為善財童子向南行求道，先從德雲比丘受念佛三昧法門，之後訪歷菩薩、比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、童子、童女、長者、天、人、外道、婆羅門、博士、醫生、船師、佛妃、神等數十人，這些都是互為緣起，最後成就不可思議自在境界。

品名〈入法界〉，「入」是指能入的智行，「法界」是指所入的境界，而依人證入，就是依據文殊菩薩的根本大智及普賢的願行，終於達到佛果妙境。¹²⁸總結全經名稱為《大方廣佛華嚴經》所詮釋者就是法界，因此〈入法界品〉顯示了「法界」乃修行之所證的境界。¹²⁹ 就是善財童子歷經求道參訪，最後悟入佛的功德智慧法界是以此為名。

¹²⁷ 《華嚴經探玄記》卷 18，大正藏冊 35，頁 441 上。

¹²⁸ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 157。

¹²⁹ 陳英善：《華嚴無盡法界緣起論》，（台北：華嚴蓮社，1996 年 9 月），頁 421。

〈入法界品〉中佛於人間的逝多林園，顯現清淨法界，恆遍十方眾生，比喻眾河流入大海，匯歸大海，是以「法界」為名。又《華嚴經探玄記》卷 18：

所入法界大位有二，所謂因果，於前人法無不皆是佛果所收。即如來師子奮迅三昧所現法界自在是也。又於前人法無不皆屬因位所收。即文殊普賢所現法界法門是也。¹³⁰

入法界是有所謂的因果關係，這裡提到的如來師子奮迅三昧為佛顯現的法界，而文殊和普賢菩薩在為展現出法門的義理，為般若與行願，入法界之義即表示體證諸佛菩薩的功德境界。

另外著名華嚴宗的學者，唐李通玄於《大方廣佛新華嚴經合論》下冊舉出何謂入法界之義？

入法界者：後迷創達，名之為入，身心境界，性自無依，名之為法。一多通徹，真假是非障亡，名之為界；又純與智俱，非情識境，名為法界。又達無明識種，純為智用，不屬迷收，是無依智之境界，名為法界。又以智體無依，無方不徧，普見真俗總不思議，毛孔身塵參羅眾象，無邊境界佛剎重重，智凡同體，境像相入；名為法界，又以一妙音遍聞剎海，以一纖毫量等無方，以大小見亡，物我同體，識謝情滅，智通無礙，名為入法界。

131

李通玄造論闡釋〈入法界品〉之名，光是品名即具足深刻義理，入法界者，名之為入，身性境界，名之為法，文中描述毛孔身塵。參羅眾像。無邊境界。佛剎重

¹³⁰ 《華嚴經探玄記》卷 18，大正藏冊 35，頁 441 中。

¹³¹ 《大方廣佛新華嚴經合論》下冊，《卍新續藏》冊 5，頁 386 中。

重。從佛的毛孔身塵中包含無量無邊的不思議境界，境像相入，名為「法界」。故最後一品的名稱就是代表善財求道成功的意義，入普賢行願海。法界有凡夫的法界和佛的法界之差別。

修行者經由修道體證進入清淨無障礙的身心世界，名之為入法界，在身心當中探求宇宙實相，此品中強調從佛顯現的毛孔中顯示佛刹土的重重無盡，表示佛果德已圓，普賢行成就，以「法界」為名，表示一切法都有分際而不雜亂。如是區分「入法界」之名義理，表示經由菩薩道的實踐普賢行圓滿，最終得以悟入與佛一樣的功德與境界。

總括來看「入法界」有三層涵義：一為入法界就是開發自己蘊藏的「如來藏自性清淨心」、二是「法界」是諸法的理體，為諸佛所證的境界。三是「法界」既然是佛之世界及「眾生世界」，因此「入法界」，就是指遊心於諸佛世界以及深入眾生所在之世間，一方面於眾生世界實踐救度教化眾生的功德。¹³²大乘教法是實相義，以上所述之品名，理解乃佛的智慧功德而呈現的莊嚴法界，經由修行歷程過後，方能顯現這一切不思議的境界，名為「入法界」，乃善財童子最後見到普賢菩薩，悟入法界，證得與諸佛等同的境界，故名之。

¹³² 楊維中：《新譯華嚴經入法界品》頁，75。

第三章 〈入法界品〉的重要思想

〈入法界品〉中的主要內容為善財童子五十三參，求師訪道之歷程，經文中部分展現出華嚴無盡圓融，一即一切、一切即一的觀點，是為諸佛開展證悟後的世界，使令眾生歡喜與對菩薩道生起好樂之心，此品的核心人物為善財童子，敘述善財參訪各行各業的善知識之後，不分身分高低皆恭敬求法，最後得到普賢菩薩的加持悟入法界，象徵著以文殊的大智，運用普賢行，圓滿普賢行願。

此品大意內容為：佛於逝多林園與文殊、普賢等五百大菩薩、聲聞及無量世主共集一處，佛慈悲入師子頻申三昧，示現不可思議廣大神通境界，十方世界各有不同的大菩薩一同來共聚，歡喜讚嘆，此時諸聲聞眾卻不見不聞。由普賢菩薩觀察一切眾會以十種法句開發演說佛的師子頻申三昧，此時逝多林中的菩薩大眾，悉見一切盡法界的諸佛國土，文殊菩薩重宣此林中殊勝之事，並與諸菩薩眾辭退而行，往於人間，尊者舍利弗等與文殊菩薩一同前行。

文殊菩薩教化諸比丘十種趣大乘法，並勸諸比丘住普賢行，成就大願海，之後漸次南行來到人間福城東，觀察善財童子，了知此青年的宿世因緣，善財從文殊薩所發阿耨多羅三藐三菩提心，發此菩提心心已，文殊菩薩教化，若欲成就一切智智，應決定求真善知識，開啟了善財童子五十三參求道之旅，最後參到普賢菩薩處成功悟入法界。經文中描述出文殊菩薩勸導聲聞眾修普賢行，彰顯出〈入法界品〉的大乘菩薩道思想，強調發菩提心的重點，而善財童子由文殊菩薩的點撥，生起菩提心；生起對云何求菩薩道的好樂之心，進一步廣求善知識，為圓滿普賢行，完成了善財童子五十三參。

〈入法界品〉中點出修行者對菩薩道產生嚮往之願，是從發菩提心開始，善財童子經由文殊菩薩的點撥而發起菩提心，進一步親近善知識，這可顯示出其大乘經典中強調菩薩道的修學次第，從最初發心開始為關鍵，願與行要同時並進，此經重視圓滿普賢行，成就佛果的願力，行的部分在善財參訪善知識時之過程呈顯出來。

第一節 五十三參教化法門與特質

善財童子的五十三參之名稱，早期由華嚴宗第三代祖師法藏提出，北宋末年時期，善財童子五十三參已成為佛學界普遍用法，並沿用至今。漢譯華嚴體系中關於善財童子參訪各大善知識，求菩薩道之歷程，最後圓滿普賢行之典故。

善財童子為〈入法界品〉中的核心人物，經中描述文殊菩薩與諸菩薩眾供養於佛之後，尊者舍利弗與六千比丘一同南行，文殊菩薩首先使聲聞的初學者，迴小小心而行菩薩道，勸諸比丘住普賢行，具足成就一切佛法，入菩薩地，近如來果。文殊菩薩在教化諸比丘眾發阿耨多羅三藐三菩提心之後到福城東，此時福城人知道文殊菩薩已入於莊嚴幢娑羅林中大塔廟處，無量大眾都從城門出，來到諸佛往昔教化眾生之大塔廟處，皆集會在一處欲聽聞法義，福城人在場者有五百優婆塞、五百優婆夷與五百童子、五百童女，五百可視為一種表法，象徵幾乎城中的人全都至現場欲聽聞文殊菩薩說法。而善財童子就是五百童子中的其中一位。本文以下分成三點探討：一、善財童子之名釋義。二、五十三位善知識種類。三、五十三位善知識證得法門與特質。

一、善財童子之名釋義

善財童子，梵文為 Sudhanakumāra，簡稱為 Sudhana，於漢譯佛經中大多翻譯為「善財童子」，簡稱「善財」，此童子在佛教顯教中主要是依據華嚴體系而來，他是一位求菩薩的修行者，最終圓滿普賢行，常被繪製成天真浪漫的小孩模樣，並非指一般的兒童，是具有特殊身分之限定人物，在佛教中菩薩為童子具有兩種意涵：一指菩薩功德圓滿可做為後補佛，猶如王子的地位；二指菩薩戒行清淨，宛如童子般的純真，無貪、無嗔、無癡。¹³³善財童子之名於〈入法界品〉中的意義。在《大方廣佛華嚴經》卷 62 提到文殊菩薩觀察何種因緣，善財童子名為善財：

知此童子初入胎時，於其宅內自然而出七寶樓閣…善財童子處胎十月然後誕生，形體肢分端正具足；其七大藏，縱廣高下各滿七肘，從地涌出，光明照耀。復於宅中自然而有五百寶器，種種諸物自然盈滿…以此事故，父母親屬及善相師共呼此兒，名曰：善財。又知此童子，已曾供養過去諸佛，深種善根，信解廣大，常樂親近諸善知識，身、語、意業皆無過失，淨菩薩道，求一切智，成佛法器，其心清淨猶如虛空，迴向菩提無所障礙。¹³⁴

善財童子在入胎時，其住處自然生出豐富的寶藏，誕生之後，於住宅中又自然湧出各種珍寶，因為此事之緣由父母親屬就稱呼此兒為善財，這是善財童子之名的由來，所謂「修因感果，如影隨形」，善財於往昔廣修善業與布施，或者在三寶門中種植福田，感得此殊勝之果報，此文殊菩薩觀察到善財童子的宿具善根福德因緣，是嚮往求道之青年，因此進一步啟發他發菩提心求善知識開展出求道之旅。

¹³³馬書田，《中國佛菩薩羅漢大典》（臺北：國家出版社，2007年），頁122。

¹³⁴《大方廣佛華嚴經》卷62，《大正藏》冊10，頁332中。

〈入法界品〉經文一開始如來首先示現自內證甚深的境界，以大悲心入師子頻申三昧，此時大莊嚴樓閣變成無有邊際，如來又以神力故，使得逝多林園顯示出不可思議的莊嚴佛刹土，由於菩薩、聲聞、世間主的共同願望，從如來所入師子頻申三昧中，林中出現了不思議的如來境界，十方菩薩都來各個表示自己所得佛德的一體。普賢菩薩為現場大眾演說如來的師子頻申三昧，文殊師利也讚嘆這一境界，菩薩都不離當下，普遍的利益眾生。文殊菩薩觀察到在場眾中的善財童子宿值善根，即為他演說一切佛法。《大方廣佛華嚴經》卷 62 〈入法界品 39〉：

文殊師利菩薩如是觀察善財童子已，安慰開諭，而為演說一切佛法。所謂：說一切佛積集法說、一切佛次第法…爾時，善財童子從文殊師利所聞佛如是種種功德，一心勤求阿耨多羅三藐三菩提。¹³⁵

這段經文為文殊引導善財發菩提心之關鍵處，此時文殊觀察善財已發阿耨多羅三藐三菩提心之後，接著告知他要親近供養諸善知識，為成就一切智的最初因緣。並讚嘆善財能夠發如是心甚為難得，於是介紹善財參訪德雲比丘為第一位善知識請他開始前去詢問云何行菩薩道？開啟了善財童子求師訪道的序幕，是名為善財童子五十三參。在《大方廣佛華嚴經疏》卷 55 〈入法界品 39〉：

非人無以證法、非法無以成人，故前明不異漸之頓，多門而眾人同契，此明不異頓之漸，一人而歷位圓修。¹³⁶

最後一品是以人來證法，一人歷位圓修，善財童子是依人而證入法界，以參訪五十三位善知識的求道歷程來呈現，最終圓滿成就廣大的菩薩行。

¹³⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，《大正藏》冊 10，頁 332 下。

¹³⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55，《大正藏》冊 35，頁 917 下。

善財求道的整個過程在《華嚴經》中就是宗教的實際修證所要彰顯的主旨，是以一位善財童子做為榜樣，體現了無窮法界緣起的原理，就此品要表達透過發心正確，進而實踐的真實示範。¹³⁷筆者以下分析五十三位善知識每一位所證得的法門與特質有哪些，《華嚴經疏》中提到文殊表信位，使令善財有信心而發大菩提心，這五十三位善知識的法門，是為了對治眾生的疑惑才有次第性的開展，文殊菩薩欲令善財透過這五十三參的教、理、行、果；信、解、行、證的典範，使令眾生有所依循。¹³⁸因此這每一位善知識的教化法門皆有不同的意義與性質所在。

二、五十三位善知識種類

文殊菩薩帶領六千比丘出逝多林，至福城東大塔廟前，做象王回顧師子頻申，六千比丘悟道，到人間教化眾生，開啟善財童子等五百童子和五百童女發菩提心，表示菩薩要開始進行教化眾生，是屬菩薩道的信位，文殊菩薩就是信位之首，善財童子最初遇到文殊菩薩表示為啟蒙期，在他解說成佛的種種功德，使令善財聽聞後心生歡喜，發起菩提心決定求菩薩道，於是善財開始請教文殊菩薩。《大方廣佛華嚴經》卷 62 善財白言：

唯願聖者廣為我說，菩薩應云何學菩薩行？應云何修菩薩行？應云何趣菩薩行？應云何行菩薩行？應云何淨菩薩行？應云何入菩薩行？應云何成就菩薩行？應云何隨順菩薩行？應云何憶念菩薩行？應云何增廣菩薩行？應云何令普賢行速得圓滿？¹³⁹：

善財即請教文殊菩薩，願菩薩為他解說菩薩云何學各種菩薩行到圓滿普賢行？這是善財童子開始參訪善知識一心求菩薩道之重要開端。文殊菩薩教化善財若要成就佛

¹³⁷ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 157。

¹³⁸ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 164。

¹³⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55，《大正藏》冊 10，頁 333 下。

道應當進一步求善知識，參訪聖者，學習聖者之行，因此菩薩告知善財於此南方，有一國土，名為勝樂。其國有山，名曰妙峰，於彼山中有一比丘，名曰德雲。可前往請示：「菩薩云何學菩薩行」？從經文中善知識人名、地點與教化法門的描述中，顯示出善財童子正式參訪的第一位善知識為德雲比丘，因為善財開始詢問「云何學菩薩行」？從第一位善知識開始有所證得法門名稱的描述，而文殊菩薩乃表示善財最初的指引者，可視為啟蒙的善知識。

善財童子南參所見的善知識，學習各種菩薩法門的情形，在卷六十一的經文已顯示出後面善財五十三參的菩薩示現，都是為了成熟眾生的根器，在前文已先鋪陳後來善財參訪的善知識所證的各類法門中，有包含世間法的戒、定、慧、般若空的思想與出世間法的士、農、工、商內相關內容，也反映出菩薩要廣學多聞，方能瞭知眾生的差別性而善巧利益眾生，這五十三位善知識的教化法門與特質是包含著世出世間的內容。《大方廣佛華嚴經》卷 80：

善財思惟觀察，一心願見文殊師利，及見三千大千世界微塵數諸善知識，悉皆親近，恭敬承事，受行其教，無有違逆；增長趣求一切智慧…¹⁴⁰。

從善財願「見三千大千世界微塵數諸善知識」中可看出，善財祈願廣求善知識，在此品中是以五十三位善知識為代表。終於「入普賢行道場」、「見普賢菩薩」，「與普賢等，與諸佛等」，完成了求薩道的歷程道入如來不思議境界的內容。在《大方廣佛華嚴經》卷 61：

佛子！此逝多林一切菩薩，為欲成熟諸眾生故…道場眾會所共圍遶，周遍十方皆令得見…佛子！此諸菩薩，或時示現無量化身雲，或現其身獨一無侶。

¹⁴⁰大方廣佛華嚴經卷 61，大正藏冊 10，頁 439 下。

所謂：或現沙門身，或現婆羅門身，或現苦行身，或現充盛身，或現醫王身，或現商主身，或現淨命身，或現妓樂身，或現奉事諸天身，或現工巧技術身。往詣一切村營城邑、王都聚落、諸眾生所，隨其所應，以種種形相、種種威儀、種種音聲、種種言論、種種住處，於一切世間猶如帝網行菩薩行。或說一切世間工巧事業，或說一切智慧照世明燈…教化成就一切眾生，而亦不離此逝多林如來之所。¹⁴¹

此品經文內容一開始即彰顯菩薩為了要成熟教化眾生緣故，示現了各種身分、職業、或現菩薩、婆羅門、商主…等身，說世間事業或是教化眾生等事都在此逝多林園。釋印順指出經上說文殊菩薩辭退南行，往於人間，因此善財從文殊菩薩處發心後，參訪的人間善知識一直是在人間，是往南發展的，共有二十六位，之後再南方見到觀自在，正趣這兩位善知識，以下參訪大天，沒有再南行，而到了菩提場，迦毘羅，菩提場，嵐毘尼園，迦毘羅，三十三天參訪的善知識，都是稱天神，從三十三天下來，到了迦毘羅之後又向南方，所參訪的善知識就都是人類，最後到了南方海岸國，見彌勒菩薩，蘇摩那城見文殊菩薩最後入普賢道場，見普賢菩薩入到成佛道場。這是善財五十三位善知識的種類與參訪經歷。¹⁴²這裡也凸顯出大乘菩薩道視眾生平等之風光，善財為求菩薩到對善知識的種族、階級…等等，以及所證之各類不同的法門，皆虛心求教。

此品中的善知識彰顯出世出世間行菩薩道時，呈現出不同種類的教化與法門，所謂：「佛法在世間，不離世間覺」。另外善財參訪這五十三位善知識的種類，澄觀於《大方廣佛華嚴經疏》卷 55〈入法界品 39〉云：

¹⁴¹大方廣佛華嚴經卷 61，大正藏冊 10，頁 330 下。

¹⁴²釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1122。

謂知識雖多不出二十類：一菩薩、二比丘、三尼、四優婆塞、五優婆夷、六童男、七童女、八天、九天女、十外道、十一婆羅門、十二長者、十三先生、十四醫人、十五船師、十六國王、十七仙人、十八佛母、十九佛妃、二十諸神。二顯義相有四：一約果攝化，並是如來海印所現。二約因成行，皆是菩薩隨力現形。三約義顯法，總是緣起法界之人法。¹⁴³

澄觀解釋善知識雖多，不出有二十類，有出家、在家、天神、菩薩…等的示現，並是如來海印三昧、菩薩隨力所現，為法界緣起的人法，〈入法界品〉的大乘思想，涵蓋著菩薩對眾生的悲智雙運不分出家與出家，能以各種形象來詮釋，所謂佛佛道同，菩薩的種類與特質皆不同，無論哪一法門、職業，菩薩道的過程就是善知識引領修行者逐漸斷惡修善、修諸萬行波羅蜜，開發般若、向於解脫、趨向佛道之路。

三、五十三位善知識證得法門與特質

善財童子從德雲比丘開始，陸續參到彌勒菩薩、普賢菩薩，這五十三位善知識，古德是以菩薩階位來區別，具有次第性的分析，筆者以表格內容呈現，主要以〈入法界品〉的經典原文，並參見楊政河《華嚴經教與哲學》¹⁴⁴以及楊維中《新譯華嚴經入法界品》¹⁴⁵的部分內容，並將菩薩階位列出，最後探討其中是否有連結性，最後就這五十三位善知識證得法門、教化特質以及所屬的階位，系統性的歸納與分析。菩薩階位修行中最初為信位，第二為「十住」，第三個為「十行」，第四個稱「十回向」，第五個稱「十地」。十信就是初發心菩薩要具備的十種心態：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、護法心、回向心、戒心、願心。¹⁴⁶菩薩道修行次第與階位從善財一開始見面為文殊菩薩，此可代表最初啟蒙期，以下第一位德雲比丘十住

¹⁴³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55，《大正藏》冊 35，頁 918 中。

¹⁴⁴ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 165-211。

¹⁴⁵ 楊維中：《華嚴經新譯入法界品》上、下冊。

¹⁴⁶ 劉貴傑：《華嚴宗入門》，頁 87。

位開始到第五十三位，每五位予以闡釋其法門內容，表中項目分成：善知識名、證得法門、特質內容、所屬階位四項，由十住位開始，依序列完五十三位善知識，善財童子五十三參總表，如以下表 3-1 開始：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
1. 德 雲 比 丘	一切諸佛境界智慧光明普見法門	介紹各種念佛法門，此法門使令一切眾生安住於念佛法門。	十住初位證得「發心住」發心住為十住位的第一位
2. 海 雲 比 丘	普眼法門	此海雲比丘因如來摩頂加持而證得普眼法門，開示一切如來境界，顯發一切諸菩薩行，闡明一切諸佛妙法，生出種種廣大福海，使清淨法增長，沒有懈怠，其心如大地，心懷慈愍。	十住之第二住「治地住」的法門
3. 善 住 比 丘	菩薩無礙解脫門	此法門是關於菩薩戒的內容，如菩薩的大悲戒、不捨菩提心戒、不退墮、無缺戒…等戒，具足功德，達到眾生無礙解脫。	十住之第三位「修行住」
4. 彌 伽	妙音陀羅尼光明法門	證得此法門，能夠分別瞭知三千大千世界中諸天使用的語言，對於人與非人等眾生的語言也能分別了知。如諸菩薩能普入說一切究竟法句海、說一切世間咒術	十住位之第四住「生貴住」

		海、說一切音聲莊嚴輪的特質。	
5. 解 脫 長 者	如來莊嚴無礙解脫門	此長者教化善財應該以善法扶助自心，以法水潤澤自心，以忍辱坦蕩自心，以智慧開導自心。	十住位之第五住「方便具足住」

第一位參訪的善知識為德雲比丘：證得一切諸佛境界智慧光明普見法門，針對眾生心所好樂，令眾生安住在念佛門，能夠普見無量佛，聽聞法故。證得此法門所謂智光普照念佛門、令一切眾生念佛門…等等念佛法門，若要入佛的境界，必須先憶念一切諸佛境界，才能開顯智慧光明，而得普見法門，證得發心住，一切的修行也是不離念佛法對門。這也表示長養修行者心中時常有佛，憶佛、念佛，不離當下這念。

第二海雲比丘證得普眼法門，在海門國有多年，常以大海為其境界，所謂思維大海寬廣無有邊際，大海水色不同之不思議，思惟大海蘊含種種眾生，也表示眾生要觀察自己內心的心海，對治心地的法門，海雲比丘是觀察海，以普眼滋潤一切，教導若眾生未發善根，不能發菩提心，若得普門善根光明，能出生種種功德，開示如來境界，闡明諸菩薩行，滅一切眾魔軍，使令眾生歡喜，諸菩薩深入一切菩薩行海，廣利益生，一一修行使令具足故。大海，是無盡的寬廣，也象徵著修菩薩道時，學習如菩薩這一顆寬廣的心，來面對不同種類的眾生，大海也象徵一切法都是涵蓋著緣起無常的。

第三位善住比丘：證得菩薩無礙解脫門，「若來若去，若行若止，隨順思惟，修習觀察…知一切眾生心行無所障礙，知一切眾生沒生無所障礙...」。¹⁴⁷若來若去，若行若止，都能隨順思惟，獲得光明，此法門都是由於特別解脫戒的緣故，以戒來修心，此為善住比丘對此法門的總結。這法門表示以戒來修心，守身、口、意在行、住、坐、臥中了了分明，使令心地光明無有障礙。

第四位彌伽居士：證得此妙音陀羅尼光明法門，「能分別知三千大千世界中諸天語言，諸龍、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人與非人及諸梵天所有語言...」。¹⁴⁸此法門能夠知曉三千大千世界的語言，如諸菩薩能普入一切眾生種種想海，善財在和前面的三位善知識學習之後，有了出世的菩提心，知道戒能治心的重要性，在此來到彌伽居士所來學習各種世間差別語言，也顯示菩薩要精進學習，隨順眾生而為體性，皆令歡喜。

第五位解脫長者：證得如來無礙莊嚴解脫門，此長者教化善財應以精進使自己更加堅固，表示學習應以佛的平等之心使自己的心更加開闊。

表 3-2：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
6. 海 幢 比 丘	般若波羅蜜境界清淨 光明	海幢比丘由於修習般若波羅蜜的結果，因此獲得此般若波羅蜜境界清淨光明三昧。可以如諸菩薩了達一切諸趣，善於宣說菩薩修行經歷。	十住位之第六住 「正心住」

¹⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，大正藏冊 10，頁 336 下。

¹⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，大正藏冊 10，頁 338 上。

7. 休 捨 優 婆 夷	離憂安穩幢解脫門	此優婆夷證得此法門，是以大悲心為主，凡是看見者能遠離惑業苦，得到永不退轉菩提。	十住位之第七 「不退住」
8. 昆 瞿 沙 仙 人	無熱幢解脫門	證得此法門，如諸菩薩成就一切殊勝三昧，一念普入三世境界，隨眾生心普現其前，觀其根行而利益。	十住位之第八 「童真住」
9. 勝 熱 婆 羅 門	菩薩無盡輪解脫門	證得此法門如諸菩薩大功德焰，能燒一切眾生見惑，使不退轉無窮盡心，無懈怠放逸之心，無怯弱心，如金剛藏那羅延，勤修諸行無遲緩。	十住位之第九 「法王子住」
10. 慈 行 童 女	般若波羅蜜普莊嚴門	慈行童女證得此法門，可得到百萬陀羅尼現前，只要得此般若波羅蜜普莊嚴門，便能總持一切萬法，一持一切持，故說普門，就是以般若作為諸總持解脫門。	十住位之第十 「灌頂住」

第六位善知識為海幢比丘，證得此般若波羅蜜境界清淨光明，入此三昧，可以沒有障礙的了知一切世界，也可無障礙的瞭知一切眾生的根性。此光明三昧有無量的利益，能除滅一切眾生之苦，此法門經由修持，放出的光明能夠利益眾生。

第七位休捨優婆夷：證得此離憂安穩幢解脫門，由於具有入世慈心，能夠教化眾生，能發如此不退轉之心，就遠離憂愁，即使佛道難成眾生難度，以這般的不厭離之心，證得不退住，令悲智圓滿是由於慈心的關係，即使眾生難以教化也不捨棄。

第八昆瞿沙仙人：仙人就用手摩善財頂，此時善財自見其身，往十方佛刹，又能見彼佛眾會相好，能令自心清淨無障礙，令一切佛法圓滿。證得此法門，由於仙人的光明加持，使令善財證得種種光明三昧，而證童真住。

第九位勝熱婆羅門：證得菩薩無盡輪解脫門如菩薩的大功德焰，能燒一切眾生煩惱而起堅固的道心。此善知識以另類的方式教化善財入刀山，跳火坑，起初使善財起退心即將遠離此婆羅門之時，經由諸梵天勸導勿退失信心於是善財起大勇猛精進之心遵循善知識教跳入火坑，及時證得菩薩寂靜樂神通三昧，身心安穩。逆向的教化表示凡夫眾生的習氣難調難伏，因此示現出較為激烈的手法來破除一切煩惱。

第十慈行童女：證得此般若波羅蜜普莊嚴門，分成一百一十八門陀羅尼，所謂陀羅尼意謂「總持」、「能持」、「能遮」，指能夠總攝憶持無量佛法而不忘失念慧力。

表 3-3：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
11. 善 見	菩薩隨順燈解脫門	證得此法門，如諸菩薩如金剛燈，於如來家真正受生，具足不	十行：初入行位「歡喜行」。指前述有「十住」的修

比丘		死命根其身堅固不可沮壞，現於如幻色相之身，如緣起法無量差別，隨眾生心各各示現。	行基礎，以如來妙德隨順十方，作大施主，能捨一切，令眾生歡喜。
12. 自在主童子	一切工巧大神通智光明	此童子於文殊菩薩處修學算術等方法，悟此一切工巧神通智光明，如諸菩薩摩訶薩，能知一切諸眾生數、一切諸法品類，一切諸法差別數...等，彰其大願，歎其妙行，闡其諸度，演其清淨。	十行第二行之「饒益行」：指能利益一切眾生，持淨戒降伏眾魔，使眾生立無上戒，得不退地，饒益自他。
13. 具足優婆夷	菩薩無盡福德藏解脫門	證此法門能在一小器中，隨諸眾生的各種欲樂，出生百種美味飲食，使令充滿。	十行第三行之「無違逆行」：也稱「無嗔恨行」，是指修忍辱離嗔，謙卑恭敬，不害自他。
14. 明智居士	隨意出生福德藏解脫門	明智居士對善財說證此法門，凡是所有的資具，譬如衣服、瓔珞、象馬、車乘、飲食、房舍、湯藥...等等都能滿足眾生的所願。	十行第四行之「無屈撓行」：又作「無盡行」，是指雖然多劫受諸苦，仍勤修精進，廣攝善法。

		說完此法門時無數的眾生皆來集會。	
15. 法 寶 髻 長 者	菩薩無量福德寶 藏解脫門	此長者引領善財觀看自己十層八門的宏偉大宅，每一層樓都有各自意義，舉出在見第六層時諸菩薩皆以證得各種般若波羅蜜，直到見第十層，一切如來充滿其中，從初發心修菩薩行，轉正法輪。	進入十住的第五行「離癡亂行」，是在前面的修行基礎上，指常住於正念而不散亂，對一切法都無癡亂。

第十一位善知識善見比丘在此生中曾在諸佛處修清淨梵行，在有佛的處所住了許多大劫，聽聞妙法清淨修諸行，使六波羅蜜圓滿，成就普賢行，並恭敬供養無數諸如來，證得此解脫門菩薩如金剛燈一樣，常常燃燒智慧之燈沒有滅的時候，能降伏一切外道。

第十二位自在主童子證得一切工巧大神通智光明，此法門能治療風病、鬼魅所著等一切諸病。能知種種菩薩算法、眾生、諸法、菩薩、諸佛…各種名數。

第十三位善知識為具足優婆夷，此法門為假使十方世界一切眾生，都隨其欲樂使其充滿，證得此法門，如諸菩薩一切功德，猶如大海甚深無盡，猶如虛空無際，猶如明燈破除黑暗，普蔭眾生。

第十四位明智居士是證得隨意出生福德藏解脫門，在對善財說完證此隨意出生福德藏解脫法門時，無量眾生從各處來、種種世界、各種國土，都是以菩薩願力聚集了無邊來的眾生各有所求，大眾都聚集後開始說法，得美食而充足者和他們說集福德行、離貧窮行、成就禪悅法喜，與其說法，皆令獲得如來上味之相。

第十五位法寶髻長者：長者向善財說明因為自己曾經在過去劫的圓滿莊嚴世界，供養「無邊光明法界普莊嚴王如來應正等覺」的因緣，而成這一法門。

表 3-4：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
16. 普 眼 長 者	令一切眾生普見 諸佛歡喜法門	長者向善財表示自己能了知眾生的病，並給予相應的治療，先除身病然後治心病，同時自己也了知和合製香的方法，能供養諸佛，若有眾生得到此法門，有緣接近，就能得到相應的利益。	十住的第六行 「善現行」，指知曉一切法並無所有三業卻不捨棄而教化眾生。
17. 無 厭 足 王	菩薩如幻解脫	得到此如幻的法門，如諸菩薩得無生忍，菩薩諸行悉皆如幻，諸法如影…普入一切平等三昧，於陀羅尼已得自在。	十住的第七行 「無著行」的方法，供佛求法，心無厭足，因此對一切無有所著。
18. 大 光 王	菩薩大慈幢行	菩薩以大慈悲三昧攝化救護眾生，大光王宣講以法攝化、以無畏攝化，以財寶攝化等方法救度眾生。	入十住之第八行，「尊重行」的方法，又名「難得行」，指尊重善根智慧

			等法，悉皆成就，增加自利利他之行。
19. 不 動 優 婆 夷	菩薩難催伏智慧 藏解脫門	此優婆夷解說自己過去時為不動童女因修臂佛的指點以證成堅固金剛之心，才能證得此法門，於是進入此三昧門。	入十住的第九住，「善法行」的方法。指獲得四無礙陀羅尼等法成就各種化他之法，守護正法。
20. 徧 行 外 道	至一切處菩薩行	此徧行外道，是以證得至一切處菩薩行的體、用，他正是以此法門，能夠變化種種身救渡無量眾生。	入十行之第十行「真實行」。指成就第一義諦之語，如說能行，色心皆順。

第十六位普眼長者，證此法門，說明自己了解各種製香的方法以供養諸佛，若有眾生能遇到此法門，能消除煩惱，永息生死怖畏，獲得安住平等寂滅之樂。

第十七位善知識無厭足王的教化是屬於逆向的作法，將犯罪的眾生作嚴酷的刑，幸好有護法神提醒，此王是為了調伏造惡眾生之緣故，使令作惡眾生見到心生恐懼，斷除惡業，住十善業，得究竟安穩，住於一切智地。

第十八位大光王，善財向大光王請法，大光王回答自己是淨修菩薩大慈幢行，滿足菩薩大悲幢行，以此大慈法門教化攝受一切眾生，住此大悲幢行，以正法教化世間，若有眾生貧窮，希求於大光王，王則以財、法二施，隨眾生心皆令滿足。

第十九位不動優婆夷為善財開示演說，自己長久以來常見諸佛、菩薩、善知識、行菩薩行，常以清淨光明除滅眾生苦惱，得菩薩求一切法無厭足莊嚴門，於是現此神變功德讓善財見。第二十的遍行外道，是證得至一切處菩薩行法門，得與以變化身普入諸趣，於一切處皆現受生，普現一切眾生之前，清淨光明遍照世間，常勤利益一切眾生。

第二十位遍行外道：證得至一切處菩薩行，於一切眾生中，以各種方便，或為演說一切世間技藝，具足一切巧術陀羅尼智，或演說諸波羅蜜，或稱讚大菩提心…等殊勝法門。此善知識能夠隨順眾生心中所喜樂的去變現各種色身、語言，於一切處，這也表示，隨著不同的眾生展現不同的樣貌，方能普遍的接引眾生。

以上為善財童子滿十行法門，也是一種普賢行的實踐，具足悲智雙運，為求菩薩道的過程，十地接著是十行，十行接著為十回向，十回向是以十前面十住、十行中融合，興起願力和智慧。善財童子圓滿十行法門，令世間法和出世間法達到互相融會貫通的妙境，興起大智妙用，安立十迴向，跟十迴向的善知識修學，最初以智為本，到理事圓融，成就法界行，而進入十聖位。

表 3-5：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
21. 優 鉢 羅 華 長 者	調合香法	證得此法門是以諸香象徵法香，表示以戒、定、慧、慈悲…等薰香修生善滅惡習氣故。	開始進入十迴向第一：「救護眾生迴向」的方法，指菩薩以六度、四攝等救護一切眾生使其遠離眾生相，怨親平等。

22. 婆 施 羅 船 師	菩薩大悲幢行的法門	獲得此大悲幢行，如同諸菩薩一樣，我善於在生死大海中游動擺渡，不染污一切諸煩惱海，能夠捨棄一切諸妄見海…。	入十迴向第二：「不壞回向」的方法，將信仰佛、法、僧等三寶之處，獲得的永遠不會變化的信仰，迴向此善根，使眾生獲得善利。
23. 無 上 勝 長 者	至一處菩薩行門	三千大千世界，欲界一切眾諸眾生中，所謂一切三十三天…等等人與非人，村營、城邑，一切住處諸眾生中而為說法，令捨非法令息爭論，乃至色界一切梵天，亦為其說超勝法。	入十迴向第三：「等一切佛迴向」的方法，表示學習三世諸佛，以不著生死、不離菩提，修習迴向之位。
24. 師 子 頻 申 比 丘 尼	成就一切智光明境界	此比丘尼證得此法門，見一切眾生不分別眾生相、聽一切語言也不分別，心無所著故…不分別諸法相，知法如幻。證得此法門心無分別，普知法界。	入十迴向第四：「至一切處迴向」，指經由迴向力所修善根供養一切三寶，利益一切眾生。
25. 婆 須 蜜 多 女	離貪欲際法門	此善知識證得的法門，是以隨其眾生的愛染欲樂而現身，若有眾生喜歡親近此婆須蜜多女的眾生，此女則為其說法 使眾生即遠離貪欲愛染。	入十迴向第五：「無盡功德藏迴向」，即隨喜一切無盡善根，迴向此功德，莊嚴佛剎。

第二十一位優鉢羅華長者：證得此調合香的法門，如同諸菩薩一樣，遠離一切諸惡習氣，不染世欲，永斷煩惱眾魔，超諸有趣，以智慧香而自莊嚴，於世間無有染著，具足成就無所著戒，於一切處無有所著，其心平等，無著無依。

第二十二位婆施羅船師：此善知識證得菩薩大悲幢行的法門，告知善財，自己在此城海岸路中，清淨修持此法門，知道海中各種寶物，此處以「五知」、「十海」，象徵菩薩救渡眾生的功德。先以世物充滿其意，復施法財，令其歡喜…令攝一切眾生海，令修一切功德海，如是利益一切眾生。

第二十三位無上勝長者：此長者在無量商人、百千居士中圍繞，辦理人間一切事務，說法渡眾，永離一切我慢，心得清淨，證此至一切處菩薩行門，長者以此法門至一切處救度三界六道眾生，隨順眾生根機說法，為他們解說，可以在任何一道的眾生處說法，使令修習善法，遠離惡法。

第二十四位師子頻申比丘尼：此比丘尼為說此法門，入此智光明門，得出生一切法三昧王，就此三昧故，得意生身，往十方一切世界兜率天宮一生所繫菩薩所…一切的諸莊嚴具，皆執持供養，如諸菩薩摩訶薩，心無分別，普遍知道一切法。

第二十五位婆須蜜多女：若有眾生欲意所纏來詣我所，我為說法，彼聞法已，則離貪欲，得菩薩無著境界三昧；若有眾生暫見於我，則離貪欲，得菩薩歡喜三昧；若有眾生暫與我語，則離貪欲，得菩薩無礙音聲三昧…等一切眾生若接近此女，則離一切欲貪。此善知識是身口意清淨，是以反向操作較教化貪欲煩惱眾生，使令遠離煩惱，而得清涼，是故名為離貪欲際解脫法門。

表 3-6：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
26. 畢 瑟 胝	不般涅槃際法門	證得不般涅槃際法門，證此法門，念念中入此三昧，念念得知一切無量殊勝之事。	入十迴向第六：「隨順平等善根迴向」，迴向所修之善根，被佛所

羅			守護，能成一切堅固善根。
27. 觀自在菩薩	菩薩大悲行門	菩薩向善財說證此法門，常在一切如來處普現一切眾生前，以布施、愛語、利行、同事攝取眾生，或以音聲、威儀說法。	十迴向之第七迴向：「隨順等觀一切迴向」。內容是增長一切善根，迴向一切眾生。
28. 正趣菩薩	菩薩普門速疾行	證得此法門能夠快速到達諸佛所、能解一切佛法，同時照耀一切眾生，於諸佛所不生分別，一切處無有障礙。	十迴向之第八迴向：「如相迴向」，指隨順真如相而將所成種種善根迴向眾生。
29. 大天神	菩薩雲網解脫	此境界的核心是以六度教化眾生，修檀波羅蜜，供養如來，並教導眾生五欲的過患，令除一切波羅蜜障，具波羅蜜到無障處。普能消滅一切眾生煩惱、愛欲…等諸苦惱。	十迴向之第九迴向：「無縛無著解脫向」。指對於一切法無所取執縛著得解脫心，以無執著之心，迴向所習諸善，利益群生。
30. 安住地神	不可壞智慧藏	證此法門，能常隨諸佛，入一切佛甚深智慧，念念充滿一切法界，生諸佛心具諸佛法，擁有不可壞的智慧。	入十迴向之第十迴向：「法界無量迴向」。指修習一切無盡善根，以此迴向願求法界差別無量功德。

第二十六位畢瑟胝羅居士，證此法門在三昧中常觀見一切諸佛，以一念智普知三世…所得不般涅槃際解脫。於一切法無有分別，了知一切佛悉皆平等，如來與我和一切中生等無有二。而能普入一切世間，離諸分別，能開悟法界眾生。

第二十七位觀自在菩薩：修此法門願救護一切眾生離開險道，離熱惱怖…等怖畏。更發願若諸眾生，稱我名號及見我身，都能免離一切怖畏，之後教令發阿耨多羅三藐三菩提心。

第二十八位正趣菩薩：證得此菩薩普門速疾行，此境界的核心是一念速至一切佛所，一念速解一切佛法，正趣菩薩給善財童子宣講此法門，是進入十回向的第八如相回向的方法。又名真如迴向，指隨順真如相而將所成的各種善根迴向給眾生。

第二十九位大天神：大天神於善財前示現各種寶物、衣服…等，教化善財令其施捨饒益眾生，令其超越一切障礙，證得此菩薩雲網解脫法門，如諸菩薩，能摧伏一切煩惱，阿修羅軍，猶如大火，能消滅一切眾生諸煩惱火…又如大風，能吹倒一切眾生我見…使令眾生得自在。

第三十位安住地神：此善知識常以此法門成就眾生，證得此不可壞智慧藏法門的境界核心是擁有不可壞的一念智慧，以智波羅蜜為主，入於一切佛甚深智慧，安住地神給善財童子講此法門是進入十回向之第十回向-法界無量迴向的方法。以上這十位善知識證得的法門是偏於迴向眾生。

表 3-7：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
31. 婆	菩薩破一切眾生癡暗光明解脫	此法門能夠普遍的饒益一切眾生，使令眾生	善財童子開始證入「十地」之

<p>珊 演 底 夜 神</p>		<p>遠離諸苦，若有眾生為病所纏，就發願以法普攝眾生，令其解脫生老病死、憂悲苦惱悉使成就一切智不退轉。</p>	<p>第一地：「歡喜地」。即「菩薩初地」。</p>
<p>32. 普 德 淨 光 夜 神</p>	<p>寂靜禪定樂普遊步 解脫門</p>	<p>此善知識修習四禪：第一：止息一切意業，第二思維一切眾生自性厭離生死；第三：熄滅一切眾生惱。第四：增長圓滿一切智願。證此法門的四大功能為：攀緣如實禪、法樂住禪、引生功德禪、饒益有情禪。</p>	<p>進入十地之第二地：「離垢地」的方法。進入此地的菩薩，獲得守清淨戒行，遠離煩惱汗垢，故名「無垢」。</p>
<p>33. 喜 目 夜 神</p>	<p>大勢力普喜幢解脫 門</p>	<p>證得此法門如諸菩薩摩訶薩，於念念中普詣一切諸如來所，盡未來劫，念念出生一切諸行法門。</p>	<p>進入十地第三「發光地」。</p>
<p>34. 妙 德 夜 神</p>	<p>菩薩普現一切世間 調伏眾生解脫門</p>	<p>此夜神是經歷無數劫的日子方能證此法門。能夠如諸菩薩，現各種身相，滿各種願，入各種三昧，起各種神變，得各種光明。</p>	<p>入十地之第四地：「發慧地」。菩薩至此位安住於最勝菩提分法燒煩惱薪，增智慧燄，故名。</p>

35. 寂 靜 音 海 夜 神	菩薩念念出生廣大 喜莊嚴解脫門	此解脫法門是以悲、智 雙運等心為能起之方 便。證此法門能深入一 切法界海，知道一切諸 劫數，普見一切成住壞 空。願盡未來際都能普 利眾生，滅除生死苦， 得佛究竟樂。	入十地之第五 地：「難勝地」。 菩薩至此位，能 使行、相互違之 真、俗二智相 應，故名。
-----------------------------------	--------------------	---	---

第三十一位婆珊演底夜神：證得此法門的境界核心是以自己所具有的法光明來破除眾生的癡暗，若有眾生樂著聚落，貪愛宅舍，受諸苦者，我為說法，令生厭離，作是言：「願一切眾生不貪樂六處聚落，得速出離生死境界，究竟安住一切智城」。夜神以此法門，救渡執著的眾生，或業眾生、八苦、惡見的眾生。

第三十二位普德淨光夜神：證得寂靜禪定樂普遊步解脫門，如諸菩薩摩訶薩，具足普賢所有行願，常增長一切善根，住於一切如來境界，心無障礙，速能滿足一切智願，能觀見一切諸佛，破一切眾生癡暗，能在生死苦海中生出智慧光明。

第三十三位喜目夜神：大勢力普喜幢解脫門，善財見到此夜神現出的修行身，化身分別象徵十度的布施、戒、忍、定、禪、般若、方便、願、力、智波羅蜜，從其毛孔中變化出色界四禪天…分別以各種聲音為眾生演說以十波羅蜜為主的法門。

第三十四位妙德夜神：證此法門，如諸菩薩摩訶集無邊行，現種種身，具種種根，滿種種願，入種種三昧，入種種智慧門，得種種法光明。

第三十五位寂靜音海夜神：證得菩薩念念出生廣大喜莊嚴解脫門，此善知識證此法門發起清淨平等心，發起各種觀向佛菩薩的心，發起令一切眾生超過憂惱之心，發起令一切眾生捨離憂愁苦惱之心。發起令一切眾生捨離愛別離苦之心。

表 3-8：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
36. 守 護 一 切 城 夜 神	甚深自在妙音解脫法門	知此甚深法門，離世間的戲論，常說真實語，不作二語，入一切眾生言音海，於一切言詞悉皆明瞭，隨諸眾生心之所疑而為說法，能自在說諸菩薩法。	入十地之第六「現前地」。 菩薩至此位，住緣起智，進而引發染淨無分別的最勝智現前，故名現前地。
37. 開 敷 一 切 樹 花 夜 神	菩薩出生廣大喜光明解脫門	此法門的作用分兩方面：一是「安樂眾生行」、二是「利益眾生行」，能知如來普攝眾生方便智…如諸菩薩親近供養一切諸佛，入一切智大願海，滿一切佛諸願海。	入十地之第七地：「遠行地」。 菩薩至此位，修行進入無相行，遠離世間及二乘的有相功用，因此名為遠行地。
38. 大 願 精 進	菩薩教化眾生令生善根解脫門	證此法門，了知法性無有差別，能示現無量色身，開發眾生宿世善根，於阿耨多羅三藐三菩提得不退	入十地之第八地：「不動地」。 菩薩至此不動位，無分別智已經相續任運，不被相、用、煩

夜神		轉。	惱等所動，因此名為不動地。
39. 妙德圓滿神	於無量劫徧一切處示現受生自在解脫門	此善知識告知善財菩薩有十種受生藏，菩薩成就此法，則生如來家，念念增長菩薩善根，不疲厭、不懈怠，成就諸佛無上菩提，諸佛之法常現在前。	入十地之第九地：「善慧地」。指菩薩至此位，成就微妙四無礙辯，徧徧十方，善說法門，因此名善慧地。
40. 釋種瞿波女	觀一切三昧海解脫門	說明此法門之時，也講述承事善知識的十種方法。進入觀察一切菩薩三昧海解脫門可以了知一切世界各類國土之海，以及往昔諸佛之因緣。	入十地之「法雲地」，菩薩至此位，大法智雲含眾德水，使無量功德充滿法身，故名法雲。

第三十六位守護一切城夜神：證得此法門能以此法施眾生，令生白法，也就是善法，求一切智，其心堅固，猶如金剛，能觀察佛力、魔力，常得親近諸善知識，摧破一切障礙，此夜神告知善財成就此甚深自在妙音解脫，說無上法，攝受眾生，盡未來劫，住普賢行，於念念中增長一切諸解脫門，念念充滿一切法界。

第三十八大願精進夜神：證得菩薩教化眾生令生善根解脫門，入此解脫門，了知法性無有差別，一一佛現無量神通力，開發眾生善根，未生者令生，已生者令增長，已增長者令成熟，念念中令無量眾生，於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。

第三十九位妙德圓滿神：證得此法門，如諸菩薩能以一念為諸劫藏，觀一切法，以善方便而現受生，周遍供養一切諸佛，通達一切佛法，於一切趣皆現受生，於一切剎現諸神變，猶如影像悉現其前。

第四十位釋種瞿波女：證此法門，如諸菩薩摩訶薩，為一切眾生現隨類身，於一切眾生說隨樂行，知眾生性同虛空無有分別，於一念中，能自在入廣大法界，遊戲一切諸地法門。

善財依序參訪善知識從十住、十行、十迴向、十地圓滿。再來為等覺位，摩耶夫人以後所示的十一位善知識，說明如何才能融會諸緣，以普入實相，依據根本智來長養大悲心。

表 3-9：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
41. 摩 耶 夫 人	菩薩大願智幻解脫門	摩耶夫人向善財說自己證得此法門，因此能成諸佛之母。此法門如諸菩薩，具有大悲心，能教化眾生常無厭足。	等覺位
42. 天 主 光 天 女	無礙念清淨莊嚴	證得此法門能夠記得無數菩薩修行成佛的過程，從初出家，都供養守護，造僧伽藍…等事，一切所作事，從初法心以來，常現在前，念持不忘。	

43. 徧 友 童 子	請善財去找善知眾 藝童子學菩薩字智 法門	這位徧友童子善知識未說法， 僅向善財介紹住在同一處的下一 位善知識名：善知眾藝童子。	
44. 善 知 眾 藝 童 子	善知眾藝菩薩解脫	證得此善知眾藝解脫，是「菩薩 字智」法門，「字」為法門之義， 共有四十二個字母，告知善財 他在唱這四十二個字母時，是 以般若波羅蜜為首，入無量的 般若波羅蜜門。	
45. 賢 勝 優 婆 夷	無依處道場解脫	證得此法門即出生勝德不可窮 盡、轉依究竟顯德無量。無依處 道場，指內外無依，即是道場， 無依道場就是空如來藏，無盡 三昧，就是不空如來藏。達到心 無所依，才能見到不空具性功 德。	

從摩耶夫人為等覺行門的總相，其他九個善知識都是從大慈悲為母體，從母而行，以智幻生，令悲智圓滿，不作階級次第。

第四十一位摩耶夫人：此善知識已成就菩薩大願智幻解脫門，因此常為諸佛菩薩之母，於閻浮提中迦毘羅城淨飯王家，右脇生悉達多太子，現不思議的境界，如是乃至所有一切如來，摩耶夫人皆是佛母。

第四十二位天主光天女：此天女常不捨諸佛如來、應、正等覺，從彼一切諸如來所，聞此無礙念清淨莊嚴菩薩解脫，受持修行恒不忘失。證得此法門，如諸菩薩摩薩，永離癡暗，身心輕安，於諸法性清淨覺了，成就十力開悟群生。

第四十三位遍友童子：此遍友童子尚未說法，直接介紹善財下一位善知識善知眾藝童子。

第四十四位善知眾藝童子：證得此善知眾藝解脫法門，如是世間所有的技藝，文字、算數…皆悉通達，也能分別出世間的善巧之法，隨順修行，無愚癡、暗頓、昏沉…。能夠唱這四十二字母，可入無量般若波羅蜜法門。這也表示菩薩要具足智慧，通達法門，也能了解世間善法。

第四十五位賢勝優婆夷：得菩薩解脫，以能出生一切智性眼無盡故，又能出生一切智性耳、鼻、舌、身無盡故，又能出生一切智性功德波濤無盡故…故

表 3-10：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
46. 堅 固 解 脫 長 者	無著念清淨莊嚴	得此法門，自從解脫以來，於十方佛勤求正法無有休息，如諸菩薩，獲得無畏大師子吼，安住廣大福德之聚。	

47. 妙 月 長 者	菩薩解脫淨智光明	此法門如諸菩薩摩訶薩，證得無量解脫法門。說明此長者能夠以慈悲智光來照破眾生的疑惑，破除無明。	
48. 無 勝 軍 長 者	無盡相解脫	證得此法門能見無量佛得無盡藏，如同諸菩薩得無礙智辯才。由於能夠戰勝所有的無明、煩惱、生死…等，一切的心境是如來相，能於一毛孔處，念念都能出生無盡諸相。	
49. 最 寂 靜 婆 羅 門	菩薩解脫誠願語	證得此誠願語的法門，過去、現在、未來菩薩以此語故，乃至阿耨多羅三藐三菩提都不退轉。此誠願語的原因，隨意所作，都能滿願。	
50. 德有 生德 童童 子女	這兩位善知識都證得：幻住菩薩解脫法門 ¹⁴⁹	證得此幻住法門，見一切世界、眾生、業及煩惱、無明、愛、有…一切法皆是幻住。見到一切三世皆幻住。能夠調伏眾生諸行願法之所成故，此幻境自性不可思議。接著激勵善財親近善知識的意義與功德。	

¹⁴⁹第 49 位善知識.最寂靜婆羅門推薦善財到妙意華門城，見德生童子和有德童女，故在此統列為第 50 位善知識。

第四十六位堅固解脫長者：此長者告知善財，自己得菩薩解脫，於十方佛所勤求正法無有休息。如同諸大菩薩一樣，獲得無畏師子吼，安住廣大福智之聚。

第四十七位妙月長者：此長者得菩薩解脫，名淨智光明。妙月長者能用慈悲智光來破除眾生的迷惑。自然他能應用慈悲利生的方式以至於破無明。

第四十八位無勝軍長者：此長者證得無盡相菩薩解脫，可見無量佛，得無盡藏，就如同諸大菩薩能夠有無限的智慧和辯才，由於他能勝一切的無明、邪見，因此心境都是現如來相，能一毛孔處，念念出生無盡諸相。

第四十九位最寂靜婆羅門：此婆羅門證菩薩解脫誠願語法門，都是由此誠願語而發菩提心，無有退轉，隨意所作，莫不圓滿成就。

第五十位有德童子、有德童女：這兩位童子童女證得菩薩幻智解脫，得此解脫後，看見一切世界都是幻住，是由因緣所生，一切眾生皆幻住，無明有愛等展轉緣所生。

表 3-11：

善知識名	證得法門	特質內容	所屬階位
51. 彌 勒 菩 薩	不忘念智莊嚴藏 法門	證得不忘念智莊嚴藏法門，教化善財發起菩提心多種比喻，說明發菩提心的利益，若有眾生能夠如是發菩提心，則能獲得功德法財，因此讚嘆善財已發此心，	妙覺位

		求菩薩行，是得大功德。	
52. 文 殊 菩 薩	菩薩無邊際陀羅尼法門	文殊菩薩伸出右手摩善財的頭，為其說法，使其進入普賢行道場，之後文殊菩薩就隱藏起來，沒有現身。	妙覺位
53. 普 賢 菩 薩	一切佛剎微塵數三昧法門	善財童子於普賢菩薩毛孔剎中，或於一剎經於一劫如是而行，乃至或有經不可說不可說佛剎微塵數劫如是而行…念念周遍無邊剎海，教化眾生，令向阿耨多羅三藐三菩。	妙覺位

第五十一位彌勒菩薩：彌勒菩薩教告知善財發菩提心的功德利益，以及能持菩薩一切的願行、諸波羅蜜、諸忍、諸地…修持菩提心乃是助道之法供養諸佛、聞法受持，助道之法、供養諸佛、聞法受行，若有眾生發菩提心能如是獲得勝功德，彌勒菩薩廣為讚嘆善財童子已發菩提心難能可貴。

第五十二位文殊菩薩：善財童子參訪到文殊菩薩時，開示教法，使令歡喜，令善財童子成就，具足無量大智光明，令得菩薩無邊際陀羅尼，無邊際願，無邊際三昧、神通、智，令善財入普賢道場，此時文殊菩薩隱而不見。

第五十三位普賢菩薩：普賢菩薩為善財童子最後一位參訪的善知識，善財在聽聞到普賢菩薩名，一心渴仰見到普賢菩薩，再見到十種光明瑞相之後，即見普賢菩

薩現身展現一一毛孔出現一切佛刹微塵樹菩薩身雲，遍法界、虛空界…等等不可思議的境界。善財觀普賢菩薩身，入其毛孔中，當是之時即次第得與普賢菩薩諸行願海，與普賢等，與諸佛等，一身充滿一切世界，與佛所住等、大慈悲等不可思議解脫自在悉皆同等，稱悟入法界。

這一求道歷程善財總共在人間、天上參訪了各種不同的人物，從世間生活層面，大至國王到富貴人家、船師、小至童子…等；出世間方面，從菩薩、比丘、比丘尼、優婆夷到外道者，都是善財的求教對象，善財依照文殊的指示，往南行至勝樂國參訪妙峰山德雲比丘第一位善知識，再依序由這位善知識介紹下一個善知識，參到彌勒菩薩處時，菩薩讚嘆善財發菩提心之功德，開其樓閣門令他參學，漸次遊行一百一十餘城已，文殊隱身按其頭，見三千大千諸善知識，文殊沒有現身，教善財去金剛菩提場，參見普賢菩薩，稱揚讚嘆普賢的一切行願大功德，於是善財一心願見普賢，此時善財即見普賢一一毛孔中出一切世界，又見自身於普賢身內，次第得普賢菩薩諸行願海。¹⁵⁰〈入法界品〉的完結篇為善財看到普賢菩薩在如來眾會之中，坐寶蓮華師子座，身中毛孔放出光明，令眾生歡喜不已，善財得見之後踴躍無量，普賢菩薩伸出手摩善財的頭頂；善財受到加持之後，即刻獲得一切佛刹微塵數三昧門，最後體證與普賢菩薩和諸佛相等的不可思議境界，即悟入法界，整體善財童子參學啟蒙始於文殊智，完成於普賢。

善財童子的求道，他發起菩提心，目的是為了解各種菩薩行，一路往南印度求法請教五十三人，最後受到普賢菩薩的教法，達到究竟的不可思議境界，根據梵文本的後記（paścāllekha）：記載看五十三人，可作如下之分類：菩薩 4 人、神之子（天子）1 人、女神 12 人、比丘 5 人、比丘尼 1 人、遍歷行者 1 人、仙人、淑女 1

¹⁵⁰李志夫：〈玄奘大師在印度境內遊學與善財童子參學有關地理、路線、及其意義之探討〉，頁 171-174。

人、黃金工 1 人、調香師 1 人、少年 3 人、少女 3 人、少年之師 1 人、德羅維達人 1 人、隸人 1 人。¹⁵¹善財童子所拜訪的善知識無分年齡階級大小之分，有比丘、菩薩、國王、商人…等等都成為他求道的對象人物，展現出大乘佛教的本地風光，所謂學道有先後，術位有專攻，主要關鍵也是由於他發了菩提心，在求善知識時虛心求教，逐步降伏自我，放下凡夫分別執著的念頭，學習各種不同的菩薩道法門，方能成就。

總歸善財童子所參訪的每一位善知識皆各自證得包含世出世間的法門，如善財遇到觀世音菩薩，學習慈悲法門；遇到德雲比丘學習念佛法門；遇到海雲比丘瞭解發菩提心的十種方法；遇到船長，學習如何掌舵，會看風向控制船隻；遇到醫師，學習辨別各類藥性，會開藥方，因病與藥…等等，此品中呈現出這五十三位善知識所證的不同法門，其教化方式與內容，皆為了因應眾生的各類根機的特質所在。

這五十三位善知識為善財童子演說隨順法界、深入法界的方法，一般稱「善財童子五十三參」。¹⁵²統一性質乃利益眾生而顯出有各類正向或逆向的特殊教化，為菩薩們慈悲與智慧的示現。〈入法界品〉佔了整部《華嚴經》的二十一卷篇幅，將善財童子完成五十三參之壯舉，一路參訪善知識的心路歷程詮釋的淋漓盡致，因此，此品至今仍歷久彌新。

善財起初從文殊菩薩的點撥發菩提心，開始參訪第一位善知識，陸續參訪中間參訪到文殊菩薩，最後指引他到普賢菩薩處，獲得最後的印證，圓滿善財童子五十三參求菩薩道之旅。

¹⁵¹ 川田熊太郎著，李世傑譯：《華嚴思想》，頁 96。

¹⁵² 楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁 46。

《華嚴經》末會〈入法界品〉以善財童子為主要人物，由前面修行的功德，終究達到法界圓融無礙之境地，故能頓證佛之法界莊嚴妙海，如來自從入了師子頻申三昧，令諸菩薩頓證法界，而善財是漸次證入法界，因果圓融才能證入佛之法界，修持菩薩行就是在行佛道，因此永久修菩薩道就是證入佛之法界。¹⁵³如《大方廣佛華嚴經》卷 17〈梵行品 16〉：「初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟」。¹⁵⁴修行者因地中初發心正確，後面的果才會如實圓滿，成就法身慧命，發菩提心進一步求善知識由自身所覺悟不待他人，經過順、逆境的考驗，最終破妄顯真，體證諸佛菩薩的法界，經由代表人物善財童子詮釋出來，彰顯出〈入法界品〉於《華嚴經》中的重要地位與價值。

第二節 五十三參之間的連結性探究

《華嚴經》的旨趣，是基於事事無礙的法界緣起，提到菩薩的修行，有自利、利他兩方面，相對菩薩來說就度眾生是自利，因此自利即是利他，在此經的〈十地品〉隨著菩薩修行的進展，將心向上的過程，分成有十種階段為：歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地和法雲地。此十地的思想始於部派佛教，而在《般若經》和《華嚴經》完成。

在《華嚴經·十地品》比起其他的經典，更加涵蓋許多修行理念在內。此階位的觀念更加發展，《華嚴經》在全體上變成十住、十行、十迴向、十地及佛地等四十一位，再發展下去，到了《菩薩瓔珞本業經》上卷，乃於其四十一位之前，立十信心，又將最後的境地，分成等覺和妙覺，於全體上成了五十二，這在後代的中國

¹⁵³ 慧潤：〈華嚴哲學的現代意義〉，《華嚴思想論集》，頁 87。

¹⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 17，《大正藏》冊 10，頁 89 上。

佛教，被認定為一範疇。¹⁵⁵此觀點為影響著後來華嚴宗人注解〈入法界品〉善財參訪的善知識是具有菩薩的階位次第。

《八十華嚴》共有八十卷的內容，其中〈入法界品〉即佔篇幅二十一卷，在描述諸佛的果德與菩薩修因之過程，善財童子參訪的這五十三位善知識的連結性，華嚴宗祖師將之判為有十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺的菩薩階位之分。楊政河提出：「善財童子參訪的五十三位善知識其教化法門各有不同，善財童子參訪了五十三位善知識，表示經過了十信、十住、十行、十回向、十地、等覺階位，一一體證而成就佛果功德。」¹⁵⁶陳琪瑛表示：「《華嚴經》以善財童子鋪展生命轉化的歷程，統括為七個階段：信、住、行、迴向、地、等覺、妙覺，亦表示善財參訪五十三位善知識的生命層次」。¹⁵⁷部份學界認同此五十三位善知識有其階位的區分是按生命層次或證得法門的區別來看。

方東美提出：〈入法界品〉是《華嚴經》的最後一品，而前面的三十八品，占了五十九卷經文，是從佛放光集會大眾，舉果勸發眾生去修行，要歷經五位行門，證得等覺與妙覺，進而解說修行利生的道路，這是從凡夫位修持到無上菩提道的真實示範，到了〈入法界品〉就是捨言論，依教奉行，直指人心的去行，回復本來的面目，可說是至道的淵源。¹⁵⁸此品呈現出善財童子從凡夫地體證到諸佛的境界，是仰賴於修行而完成。

日本學者亦指出善知識的五十二階位說，從最初的文殊菩薩是十信、十行、十迴向、十地這是四十位，接著是摩耶夫人和彌勒菩薩二位是等覺位，最後的普賢菩

¹⁵⁵ 川田熊太郎著，李世傑譯：《華嚴思想》，頁 95。

¹⁵⁶ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 27。

¹⁵⁷ 陳琪瑛：《尋找善知識》，頁 281。

¹⁵⁸ 楊政河：《華嚴經教與哲學》，頁 156。

薩是妙覺位，此為善知識的修行順序。在最後參訪的善知識中文殊菩薩再度登場，最後一位是普賢菩薩，文殊是屬於般若門，普賢是屬於法界門，非般若無以入法界，是故善財創見於文殊非入法界無以顯般若，是故善財終將見於普賢，二人寄以明入法界。¹⁵⁹若是要從善財最初的發菩提心開始，文殊菩薩代表信位是啟蒙期，文殊菩薩率領六千比丘離開逝多林園，據福城東大塔廟前，作象王回顧師子頻申，六千比丘即悟道，並開啟善財童子等五百童子和童女，表示菩薩要開始廣度眾生，也就是菩薩道的信位。¹⁶⁰以當代文獻中看出此五十三位善知識是具有菩薩階位的觀點。

筆者認為五十三位善知識的連結性，這每一層彰顯出善財童子求道過程中逐漸邁向更深的覺醒與成長；若是從菩薩階位的觀點來判定，從第一到第五十三，展現出善知識各個所證法門的次第性，其特質與內容不斷的提高變化，是一層層的往更深的境界扣著，以詮釋出善財求善知識，學習各種菩薩道法門的歷程與層次性。

善財從第一參德雲比丘到最後一參普賢菩薩，可視為善財於修道中所遇到各種不同面向的人事物，經由各善知識的點撥，將此求法歷程中所生起的懷疑、挫折、不安…等心情展現出來，藉著一次次的參訪過程，凸顯出漸進式的成長蛻變歷程。《華嚴經》以善財童子為代表人物，詮釋了從凡夫的境界歷經參訪求道，最後體證與諸佛菩薩等同的智慧功德境界，亦是從親近這五十三位善知識的教化之中，逐漸改變妄想習氣與增長菩提心，所謂：「不經一事，不長一智」。在善財力求云何行菩薩道的過程，示現了一位求道者轉迷為悟；轉煩惱為菩提的過程，最初來自於善財發起堅固的菩提心開始。

¹⁵⁹一色順心：〈華嚴の修行道と女性善知識〉《大谷佛教研討會》（1994年10月），頁27-41。

¹⁶⁰楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁162。

因此總括五十三位善知識的連結性可從兩方面來看：一是菩薩的次第，二是修行者自我成長的歷程。五十三位善知識可視為具有菩薩階位的次第性，另一方面是從修行者自我心性成長的面向來看，這五十三位善知識的特殊教化法門中，含有逆向或正向的教化，尤其當善財遇到逆向教化法門時，仍然突破困難，繼續勇猛前進，經過挑戰後不退菩提心，彰顯出善財求道之心逐漸穩定與更加成熟，開啟智慧，破除無明，最後成功的圓滿實踐普賢行願，達到與諸佛菩薩等同的智慧功德境界。

第三節 特殊教理與深層意涵

〈入法界品〉經文詮釋如來入師子頻申三昧，於林中展現不可思議的神力，在場聲聞眾如聾若啞的片段，此為佛入三昧之緣故，使令現場轉為佛的，普賢菩薩為大眾開示如來的師子頻申三昧演說不可思議的境界，以上都屬於華嚴的法界緣起觀點，為佛往昔無數劫的成就，以及善財童子最後於普賢菩薩毛孔中入到的佛境界，即是悟入法界，證得與諸佛等同的無窮盡的法界。以上所述之特殊境界，本文分成兩大項探討：一、特殊教理之探討：含有（一）華嚴法界無盡圓融觀、（二）、佛身充滿法界之理。二、深層意涵的分析：內容有（一）般若波羅蜜的重要、（二）善知識教化的般若空思想。分別就此品中描述到的法界緣起觀、佛身充滿法界一即一切的教理，及所涵蓋的深層般若波羅蜜意涵來探討。

一、特殊教理之探討

《華嚴經》中的法界緣起觀，呈現出的一即一切，一切即一的特殊現象，華嚴宗人認為此乃諸佛菩薩自內證的境界展開，此觀點與〈入法界品〉之內容相關，因此本文參考華嚴宗的部分詮釋來探討〈入法界品〉中涵蓋的特殊教理。

（一）華嚴法界無盡圓融觀

就宗派的傳承來看，華嚴宗祖師智儼繼承杜順的思想，正式將法界緣起奠定為華嚴教學上的重點，《華嚴經》乃說明法界緣起，不離開自體的因和果為原因，此處的因是指方便緣修的法門，為普賢菩薩所修的境界，所說的果，是自體修行已達到究竟寂滅的圓果，此為諸佛所證的境界。¹⁶¹佛法所謂一切法從緣所生，萬法互為緣起，諸佛菩薩因地發心廣大，及久修菩薩萬行成就莊嚴佛剎，為清淨的法界緣起。

法界，指「法性」，由法性而緣起的，叫做法界緣起，如何緣起？沒有時間和空間性，一切緣起，互為因、互為緣，因就是主，緣就是伴；一法為主因，眾法為伴緣，此稱一法為主，眾法為伴；互相為因緣，這樣緣起的。¹⁶²方東美提出法界不可思議解脫境界的內容，在《華嚴經》中第三十九品最後一品提出具體的代表人物，具體的生命經驗，一層層的將各種菩薩道的法門與善知識教化的特質展現，是透過行動來表現，將之移入驗證，是屬於真切的生命體驗境界。¹⁶³這裡指的是生命的真實體驗必須經歷艱辛萬苦而達到的人不可思議的解脫境界，所謂萬法從緣生起，善財之所以能夠最後悟入法界，也是由於最初一念發菩提心欲求菩薩道之緣故，歷經五十三位善知識的教化，學習各種不同的法門，此求法的態度與精神，都是互為因緣的，方能實證到華嚴的不思議法界。

《華嚴經》傳入漢地，依此經成立華嚴宗，開展出諸多義理，此華嚴法界觀其中著名的為華嚴初祖：杜順和尚創立華嚴宗，建立華嚴法界觀思想，之後的華嚴思想都是延續杜順的思想，二祖：智儼首先創立十玄門，三祖法藏：立新十玄門，四祖澄觀，法藏訂立新的十玄門的內容更為完整地詮釋華嚴法界觀，為妙有無礙之相，

¹⁶¹ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 390。

¹⁶² 釋道源：《賢首五教儀開蒙講記》，頁 1379。

¹⁶³ 方東美：《華嚴宗哲學》上冊，（台北，黎明文化事業有限公司，1981 年），頁 66。

可以無量的穿透、重疊，構成重重中所說的悟入法界。對悟入法界的事體來說，若不基於自心的實證過程而有所徹悟，較難妄加定論，比方釋迦世尊每次將說法，必先入於三昧的禪定之中，華嚴圓融論的真理，就是釋迦入於海印三昧中所表現出的境界。¹⁶⁴ 從〈入法界品〉經文一開端普賢菩薩演說如來師子頻申三昧、善財參訪各善知識展現出如幻的法門，以及最後到普賢菩薩處證入法界，表示蘊藏著華嚴法界緣起觀的特殊教理。

（二）、佛身充滿法界之理

此品的特殊教理中，從經典中出現的佛身充滿法界的內容，從一開展至多的不思議境界，乃如來的智慧功德所彰顯出的清淨莊嚴國土，入於甚深定中，為使大菩薩了知，使令眾生起菩提心，而呈現出來，如《大方廣佛華嚴經》卷 60〈入法界品 39〉：

爾時，世尊知諸菩薩心之所念，大悲為身，大悲為門，大悲為首，以大悲法而為方便，充遍虛空，入師子頻申三昧；入此三昧已，一切世間普皆嚴淨。于時，此大莊嚴樓閣忽然廣博無有邊際。¹⁶⁵

此處為如來展現其的不思議境界，這也是如來說法的一種方式，普賢菩薩再代替如來其說明此師子三昧之理，十方大菩薩雲集都來讚嘆。普賢菩薩以十種境界指出的就是華嚴法界觀的展現。菩薩行無有窮盡，如來的神通力示現達到無礙的法界，能夠了知一切萬法。普賢菩薩解說此三昧，於《大方廣佛華嚴經》卷 61〈入法界品 39〉：

¹⁶⁴ 慧潤：〈華嚴法界緣起觀的構造及特質〉，《華嚴思想論集》，頁 211-212。

¹⁶⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 60，《大正藏》冊 10，頁 320 上。

爾時，普賢菩薩摩訶薩普觀一切菩薩眾會…以十種法句開發、顯示、照明、演說此師子頻申三昧。何等為十？所謂：演說能示現等法界一切佛剎微塵中，諸佛出興次第、諸剎成壞次第法句；演說能示現等虛空界一切佛剎中…演說能令佛師子座量同法界，菩薩眾會道場莊嚴等無差別，盡未來劫轉於種種微妙法輪法句。佛子！此十為首，有不可說佛剎微塵數法句，皆是如來智慧境界。¹⁶⁶

普賢菩薩演說如來的師子頻申三昧，為代佛宣化的功能，彰顯出華嚴無盡圓融之觀點，與會的菩薩們都得見如來的展現的大神通力，揭示盡法界等虛空界的景象，也是依於眾生心想而住，普入一切眾會中，如來開示佛法，都為了教化調伏眾生之緣故，為如來的智慧功德境界所顯現。

黃國清提出華嚴宗祖師的著作《華嚴法界觀門》分成三部分：（1）真空觀。（2）理事無礙觀。（3）周遍含容觀。而這三觀都有一層層增進的關係，顯示逐漸趨向教義的圓滿，說明此三種觀法的內容。¹⁶⁷以澄觀的《華嚴法界玄鏡》卷1來論述：

真空則理法界二如本名。三則事事無礙法界。言真空者。非斷滅空。非離色空。即有明空。亦無空相。故名真空。如文具之。二理事無礙者。理無形相全在相中。互奪存亡故云無礙。亦如文具。三周遍含容者。事本相礙大小等殊。理本包遍如空無礙。以理融事全事如理。乃至塵毛皆具包遍。¹⁶⁸

就以上內容的脈絡，真空觀和般若思想相近，將重點置於空和理，在理強調理和事

¹⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷61，《大正藏》冊10，頁326下-327上。

¹⁶⁷ 黃國清：〈華嚴法界觀門的實踐意涵〉，《大專學生佛學論文集》冊7，（台北：華嚴蓮社，1997年），頁275。

¹⁶⁸ 《華嚴法界玄鏡》卷1，《大正藏》冊45，頁672下。

的無礙關係，周遍含容觀闡明事和事的關係，藉由「以理融事，全事如理」，因此一一塵毛都能涵攝一切。正如〈入法界品〉中善財童子參到普賢菩薩處，於一毛孔得見一切的諸佛刹境界，證得諸佛的智慧功德，達到事事無礙，理事圓融。

本文〈入法界品〉的第九會位於逝多林園，說果法界的法門，前面的行持，最後這一品是屬於果，窮證法界理必有然，此會如來入師子頻申三昧，意味著彰顯果法界法，令諸眾會頓證法界，以善財為典範人物，歷位進修，是為漸證法界，本末融會貫通，皆共圓證法界法性，此為展現華嚴法界的教理是也，屬於依人證入成德分，是證入因果周。¹⁶⁹《大方廣佛華嚴經》卷 60〈入法界品 39〉：

如來善根不思議故，如來白法不思議故，如來威力不思議故，如來能以一身自在變化遍一切世界不思議故，如來能以神力令一切佛及佛國莊嚴皆入其身不思議故…，如來能於一毛孔中出一切佛刹微塵數變化雲充滿一切諸佛國土不思議故，如來能於一毛孔中普現一切十方世界成、住、壞劫不思議故。¹⁷⁰

此品一開始先描述如來於一毛孔中示現的微塵刹土，彰顯佛的法身是遍一切處的，經典中的陳述，到文後更能理解善財最後頓證的法界的內容，這一切都是隱含著華嚴的法界緣起觀，如來法身遍一切處，重重無盡，無盡圓融之理。華嚴法界緣起的理論在《大方廣佛華嚴經》卷 6〈如來現相品 2〉中表達著佛身充滿法界之理：

佛身充滿於法界，普現一切眾生前，隨緣赴感靡不周，而恒處此菩提座。
如來一一毛孔中，一切刹塵諸佛坐，菩薩眾會共圍遶，演說普賢之勝行。

¹⁶⁹ 釋賢度：《華嚴學專題研究》，頁 211。

¹⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 60，《大正藏》冊 10，頁 320 中。

如來安處菩提座，一毛示現多剎海，一一毛現悉亦然，如是普周於法界。¹⁷¹

佛身遍滿法界之理，菩薩眾演說普賢行，如來展現的法界也是由心所現，沒有一法不是緣起，華嚴法界屬於萬法都能互相融通，互為緣起，又重重無盡。因此《華嚴經》呈現的許多都是在描述法界觀的理念，而在〈入法界品〉中藉由善財為代表人物，得到體證。

華嚴宗法藏的「妄盡還源觀」與十重唯識觀，由此開演六種觀法：一攝境歸心空觀、二從心現境妙有觀、三心境秘密圓融觀、四智身影現眾緣觀、五多身一鏡像觀、六主伴互現帝網觀。在這六觀當中法藏提到，第六主伴互現帝網觀：就是表現法性是重重影現，於一切事物中，悉皆無盡，即使悲智願力，亦是重重無盡，如善財童子，從祇洹林中漸次南行，至毘盧遮那莊嚴大樓閣前，對彌勒菩薩說，唯願大聖開樓閣門，令我得入，彌勒一彈指間其門即開，而善財入已還閉如故，見樓閣中有百千樓閣，一一樓閣前各有善財童子，一一善財童子皆合掌於彌勒前，這就是表現出法界重重，猶如帝網無盡般，而善財童子就是依據華嚴的法界觀法之理則修行，登至極位，自然頓證法界，此乃舉一樓閣為主，一切樓閣為伴，故稱之為主伴互現帝網觀，又可稱之為事事無礙觀。¹⁷²《大方廣佛華嚴經》卷 79〈入法界品 39〉：

爾時，善財童子見毘盧遮那莊嚴藏樓閣如是種種不可思議自在境界，生大歡喜，踊躍無量，身心柔軟，離一切想，除一切障，滅一切惑，所見不忘，所聞能憶，所思不亂，入於無礙解脫之門。普運其心，普見一切，普申敬禮，纔始稽首，以彌勒菩薩威神之力，自見其身遍在一切諸樓閣中，具見種種不

¹⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 6，《大正藏》冊 10，頁 30 上。

¹⁷² 慧潤：〈華嚴法界緣起觀的構造及特質〉，頁 222。

此處於卷 79 中也是在描述法界觀，善財見到毘盧遮那佛樓閣的莊嚴世界，經典中先鋪陳前面善財領悟到的不思議境界，這時，已快到最後一品的尾聲，善財即將至普賢菩薩證入法界，故此品隱含的華嚴法界觀，傳達這些大菩薩的不思議境，使令善財在求菩薩道時大開眼界。

華嚴的法界緣起觀，詮釋著一體即是全體的理論，如同佛陀初悟道之時，觀看宇宙萬物一切都是緣起的道理，每個人都有成佛的可能，只因妄想執著不能證得，猶如一顆種子，經由陽光、空氣和水，時間一久逐漸成大樹的道理一般，一片葉子即可看到全宇宙，華嚴的法界緣起論，一與多的概念收攝其中，互相包容，互相貫通，因此華嚴宗人表示以因陀羅網為例，說明世界上的一切萬物也是重重無盡，相互含攝的關係，一個事物含容萬法，所有的事物也相互擁有。

〈入法界品〉中，經文即將結束之時，善財童子參到最後一處於普賢菩薩一毛孔中，得見諸微塵佛剎土的觀點相同，一佛土與十方一切佛土，無所障礙，一與多的關係主要是描述華嚴思想的諸佛境界，法界就是眾生眾生的本體，是由自心中的映現出來的，《大方廣佛華嚴經》卷 80〈入法界品 39〉：

善財童子即見普賢菩薩，在如來前眾會之中，坐寶蓮華師子之座，諸菩薩眾所共圍遶…見普賢身一一毛孔，出一切世界微塵數光明雲，遍法界、虛空界、一切世界，除滅一切眾生苦患…見一一毛孔，念念中出一切佛剎微塵數菩薩身雲，遍法界、虛空界，於一切佛剎一一剎中，宣揚一切菩薩願

¹⁷³ 《大方廣佛華嚴經》卷 79，《大正藏》冊 10，頁 435 上。

海及普賢菩薩清淨妙行；見一一毛孔，念念中出普賢菩薩行雲，令一切眾生心得滿足，具足修集一切智道；見一一毛孔，出一切佛刹微塵數正覺身雲，於一切佛刹，現成正覺，令諸菩薩增長大法、成一切智。¹⁷⁴

善財見菩薩一一毛孔中呈現出無與倫比的佛刹境界，這樣的緣起甚深也是由於往昔菩薩久修萬行成佛來的，普賢菩薩代表所證的法界，因此善財童子入其身，即能於菩薩的一毛孔中，示現廣大無邊際的法界，由於菩薩能稱具法界性之緣故，由普賢菩薩的理、行、體圓融無礙，得以彰顯華嚴無盡法界緣起的思想。¹⁷⁵善財童子參訪五十三位各善知識，學習各種菩薩道的法門，說明唯有透過修行才能證，由修行而證理才能顯現出，如法奉行，最後達到一證一切證，就是悟入法界。

再者澄觀提到關於善財童子所證的法界，從華嚴心要觀與三聖圓融觀，所謂三聖，是以文殊普賢二聖之因分與如來的果分，如此因果不二，而三聖圓融，澄觀將此觀法分為二門來說：即相對名表與相融顯圓，前者以二聖法門為主，並且又開三對來說明。分成一能信所信相對：普賢為所信的法界，文殊表能信的心體，如佛名經云：「一切諸佛皆因文殊而發心者」表示由此發起信心，故善財童子始見而發心，當達於信位的緣故。二解行相對。三理智相對。

〈入法界品〉中的普賢代表所證的法界，善財童子入其身，得到究竟三世平等身，一毛廣大即無邊，這是稱法性故，普賢身相如虛空能見普賢即得波羅蜜，文殊表以智起解，慈氏云：「汝先得見諸善知識，聞菩薩行，皆是文殊威神力，故常言以文殊智起解普賢行是也。」¹⁷⁶澄觀提出的十玄門《大方廣佛華嚴經疏》卷2〈世主妙嚴

¹⁷⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷80，《大正藏》冊10，頁440上。

¹⁷⁵ 釋賢度：《華嚴學專題研究》，頁332-333。

¹⁷⁶ 慧潤：〈華嚴法界緣起觀的構造及特質〉，頁228。

品 1)：

一同時具足相應門。二廣陝自在無礙門。三一多相容不同門。四諸法相即自在門。五祕密隱顯俱成門。六微細相容安立門。七因陀羅網境界門。八託事顯法生解門。九十世隔法異成門。十主伴圓明具德門。此之十門同一緣起無礙圓融。隨其一門。即具一切。…華藏頌云。華藏世界所有塵。一一塵中見法界。一塵尚具況一葉耶。二即彼華葉普周法界。¹⁷⁷

澄觀表示華藏世界中的微塵。在微塵中得見法界，屬於普周法界的概念，此十玄門相互圓融的概念，此十門表示同一個緣起，各自圓融無礙，隨其一門，就具足一切，這在〈入法界品〉中處處可見，從一展現出多的概念。

二、深層意涵的分析

相關〈入法界品〉的深層思想，隱含著初期大乘經典一般都含有般若波羅蜜思想在內，由於般若波羅蜜為菩薩道六度波羅蜜其中之一，菩薩修學中般若波羅蜜具有主導的地位，故般若波羅蜜是偏於一切大乘經典，為大乘法門不可或缺的部分。¹⁷⁸而大乘菩薩道就是要修持六波羅蜜或十波羅蜜，來成就達到彼岸，有所謂的「五度為盲，般若為導」之理，而〈入法界品〉中藉由善財童子做過度人物，代表由般若思想的文殊願行，逐漸轉為代表華嚴思想的普賢願行。¹⁷⁹本文以下分成：(一)般若波羅蜜的重要，(二)善知識教化的般若空法門。就此兩點探討此品涵蓋的深層意涵。

¹⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 2，《大正藏》冊 35，頁 515 上。

¹⁷⁸ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 591。

¹⁷⁹ 呂澂：《中國佛學思想概論》，頁 547。

（一）般若波羅蜜的重要

般若指智慧，能夠攝持一切功德，是佛法的根本立場，從原始佛教談的般若波羅蜜以此為要，到了下品般若提到六度波羅蜜，「行般若波羅蜜時，則具足諸波羅蜜」，般若波羅蜜，是不再退為二乘的成佛法門，為成就佛的薩婆若，是以修學般若波羅蜜為主。¹⁸⁰這正是《華嚴經》中廣為宣揚的菩薩道理念，彰顯出永遠的行菩薩道，是不再退到二乘的思想，以及文殊教化聲聞眾弟子要修普賢行，帶領他們於人間遊行教化，遇到善財童子時啟發他發菩提心，此乃般若波羅蜜具有攝導的作用，在行菩薩道時仍是要以般若為導航，僅僅是在行為上修布施、持戒、忍辱…等，不能真正趣入佛智，因此般若波羅蜜一直是大乘經典中的重要思想之一。

般若波羅蜜是「智慧完成」的意思，波羅蜜在中國解釋「到彼岸」之意，表示度到覺悟之岸的意思，波羅蜜的智慧是空性的智慧，因此說完成，也不是以完成為目的，是朝向理想永遠前進的實踐上的智慧。¹⁸¹呂澂提出：「《華嚴經》中的無盡無礙緣起的義理，明顯的就是從般若思想展開而來，根據般若的法性本淨傳統看法，進一步闡明法界諸法由於性淨而形成平等，乃至等同一體，得到了一多相即相入的無盡無礙等概念」。¹⁸²善財童子最後悟入法界，即是屬於驗證一多相即相入的佛境界，為華嚴法界無盡圓融之理，若無般若空的智慧豈能證入，乃自心中真正開發出無漏智慧之後，經由修行體悟的。

〈入法界品〉中如來於逝多林園開展的不思議境界，使園中變的廣大清淨，這正是諸佛達到空性之體證，方能顯現萬有，華嚴法界緣起觀，也是萬法因緣所成，此乃應眾菩薩之請求，使佛展現出自內證悟的莊嚴境界。黃國清指出：「空性的智慧，

¹⁸⁰ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 653。

¹⁸¹ 平川章：《印度佛教史》，頁 234。

¹⁸² 呂澂：《中國佛學思想概論》，頁 548。

不破有而見空，了悟空有不二之究竟空義…最後空性智慧的圓滿即是佛陀的般若」。¹⁸³更深層次之般若乃是空有不二的義理，為佛陀的般若，從空才能出妙有，般若之本質，真空妙有不二，般若的甚深微妙法，亦是要透過修行與實踐才能體證。

釋印順指出《下品般若》的菩薩位分成有：(1)發阿耨多羅三藐三菩提心。(2)阿毘跋致。(3)疾得阿耨多羅三藐三菩提的三位說。亦有菩薩分成：(1)初發心。(2)行六波羅蜜。(3)阿毘跋致。(4)一生補處的四階位說為初期大乘通用的階位說，多為大乘經典所採用。在《般若經》這四種階位的名稱，將這四種階位的名稱列出為四種：第一初發心，指初發意、新發意。第二行六波羅蜜：隨次第上、久修習、久發心。第三阿毘跋至：阿惟越至、不退轉。第四、一生補處：阿惟顏。¹⁸⁴以上提出的菩薩分位，於〈入法界品〉中的善財童子經文殊菩薩啟發菩提心之後，以親近善知識為求道方法，此處指初發心的菩薩，要行六波羅蜜，親近善知識到最後不退轉，屬於《般若經》中的四種菩薩修學階位。

(二) 善知識教化的般若空法門

在《般若經》中提及雖實踐般若波羅蜜，卻不執著於般若波羅蜜，不執著於行菩薩道者，才是真正般若波羅蜜的實踐。波羅蜜的修行自利利人，是屬於無盡的修行。¹⁸⁵在《華嚴經》蘊藏此深層的般若波羅蜜思想，於〈入法界品〉中藉由文殊菩薩、普賢菩薩、善財及五十三位善知識所證得法門中表現出來。

在這五十三參中有部分善知識中也是以證得般若波羅蜜法門來攝受教化眾生，這當中也使善財無形中開發智慧，在世俗諦與出世法中一步一步繼續增進道業，以

¹⁸³ 黃國清：〈星雲大師對般若智慧的現代詮釋-以其《般若經》著述為中心〉，見程恭讓、釋妙凡主編：《2015 星雲大師人間佛教理論與實踐研究》上，(高雄：佛光文化，2016年)，頁 66。

¹⁸⁴ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 705。

¹⁸⁵ 平川章：《印度佛教史》，頁 252。

下依序提出善知識證得般若波羅蜜法門的內容。首先善財參訪到海幢比丘《大方廣佛華嚴經》卷 63：

海幢比丘言：「善男子！此三昧名：普眼捨得，又名：般若波羅蜜境界清淨光明，又名：普莊嚴清淨門。善男子！我以修習般若波羅蜜故，得此普莊嚴清淨三昧等百萬阿僧祇三昧」。¹⁸⁶

此海幢比丘證得此般若波羅蜜三昧光明，如同菩薩們進入智慧海，三昧清淨，總持自在，普為眾生。

善財在參訪到慈行童女時，童女稱自己是學般若波羅蜜法門，《大方廣佛華嚴經》卷 65〈入法界品 39〉：

童女告善財言：「善男子！此是般若波羅蜜普莊嚴門，我於三十六恒河沙佛所求得此法。彼諸如來各以異門，令我入此般若波羅蜜普莊嚴門；…善男子！我入此般若波羅蜜普莊嚴門，隨順趣向，思惟觀察，憶持分別時得普門陀羅尼，百萬阿僧祇陀羅尼門皆悉現前」。¹⁸⁷

慈行童女告知善財，證得此般若波羅蜜普莊嚴門，如菩薩們心量廣大，如同虛空，普觀法界，一切境界皆明瞭，慈行童女也是從諸佛中求得此般若波羅蜜法門而得到諸多陀羅尼門。

¹⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，《大正藏》冊 10，頁 342 中。

¹⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 65，《大正藏》冊 10，頁 348 下。

善財參訪到寶髻長者時，長者牽著善財的手，展示他的房舍，這時善財見到十個樓層，皆顯現莊嚴無比的景象。《大方廣佛華嚴經》卷 66：

爾時，善財見其舍宅，清淨光明，真金所成，白銀為牆…其宅廣博…善財入已次第觀察。見最下層，施諸飲食。見第二層，施諸寶衣。見第三層，布施一切寶莊嚴具…見第六層，有諸菩薩皆已成就甚深智慧，於諸法性明了通達，成就廣大總持三昧無障礙門，所行無礙，不住二法，在不可說妙莊嚴道場中而共集會，分別顯示般若波羅蜜門。所謂：寂靜藏般若波羅蜜門、善分別諸眾生智般若波羅蜜門、不可動轉般若波羅蜜門…無礙辯才般若波羅蜜門…見第十層一切如來充滿其中，從初發心，修菩薩行，超出生死，成滿大願及神通力，淨佛國土道場眾會，轉正法輪，調伏眾生。如是一切，悉使明見。¹⁸⁸

寶髻長者的每一層樓都各自顯示出不同的般若波羅蜜法門，善財從第一層見到第十層時見一切如來充滿在其中，從初發心到修菩薩行的境界皆悉可見，此法門以各樓層的展現分別顯示不同的般若波羅蜜法門。這段經文顯示長者修持般若波羅蜜達到的境界，使其樓層展現出來，教化善財生起信心，也是屬於從空出妙有的般若法門，菩薩是由人去修持，而般若波羅蜜是法，此二種代表人、法二空之理，般若是無分別智，空是般若行，是離開一切執取。¹⁸⁹此宅之莊嚴，顯示於諸法空性，不執著而能顯現諸般若波羅蜜。

另外關於般若空性的義理也是屬於般若波羅蜜法門，如同善財參訪的無厭足王在《大方廣佛華嚴經》卷 66：

¹⁸⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 66，《大正藏》冊 10，頁 353 下-頁 354 中。

¹⁸⁹ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 717。

善男子！我唯得此如幻解脫，如諸菩薩摩訶薩得無生忍，知諸有趣悉皆如幻，菩薩諸行悉皆如化，一切世間悉皆如影，一切諸法悉皆如夢，入真實相無礙法門，修行帝網一切諸行，以無礙智行於境界，普入一切平等三昧，於陀羅尼已得自在。¹⁹⁰

此法門為無厭足王得如幻解脫法門，觀一切世間皆如幻如夢，入一切平等三昧，所謂人、法二空的大乘義理，達到修行無礙，此善知識證得究竟大乘空性般若波羅蜜的法門。

善財參訪到師子頻申比丘尼，也是證得各種般若波羅蜜空性的法門，《大方廣佛華嚴經》卷 67：

此比丘尼入普眼捨得般若波羅蜜門、說一切佛法般若波羅蜜門…散壞一切障礙輪般若波羅蜜門、生一切眾生善心般若波羅蜜門…普出生藏般若波羅蜜門，此十般若波羅蜜門為首，入如是等無數百萬般若波羅蜜門。此日光園中所有菩薩及諸眾生，皆是師子頻申比丘尼初勸發心受持正法，思惟修習，於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。¹⁹¹

此比丘尼已證得百萬般若波羅蜜門，並告知善財若有眾生來到我的處所，我即為眾生說般若波羅蜜，之後解說相關於般若空性的義理，《大方廣佛華嚴經》卷 67 師子頻比丘尼言：

¹⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 66，《大正藏》冊 10，頁 356 上

¹⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 67，《大正藏》冊 10，頁 364 中

善男子！我見一切眾生，不分別眾生相，智眼明見故；聽一切語言，不分別語言相，心無所著故；見一切如來，不分別如來相，了達法身故；住持一切法輪，不分別法輪相，悟法自性故；一念遍知一切法，不分別諸法相，知法如幻故。¹⁹²

見一切眾生皆如幻，聽一切的語言音聲不分別語言相，由於心無所執著故，見一切如來，亦不分別，自性清淨，能夠一念廣為了知一切法，這些都為證此般若波羅蜜法門緣故，破除諸障礙，通達法性本空之理。

善財參訪到善知眾藝童子時，童子說明菩薩字智的般若波羅蜜法門在《大方廣佛華嚴經》卷 76：

善男子！我得菩薩解脫，名：善知眾藝。我恒唱持此之字母：唱阿字時，入般若波羅蜜門，名：以菩薩威力入無差別境界；唱多字時，入般若波羅蜜門，名：無邊差別門；唱波字時，入般若波羅蜜門，名：普照法界…唱陀字時，入般若波羅蜜門，名：一切法輪差別藏。善男子！我唱如是字母時，此四十二般若波羅蜜門為首，入無量無數般若波羅蜜門。¹⁹³

此善知眾藝童子唱這些字母時，以此四十二字母為首，進入無量的般若波羅蜜門。此法門能於一切世間出世間法的文字、算數、醫方…技術皆悉通達，表示菩薩具足智慧，無有，於世間的技藝都能了知，菩薩經由修行無疑惑、無愚癡、無暗頓，此善知眾藝童子證此無量般若波羅蜜法門的殊勝。

¹⁹² 《大方廣佛華嚴經》卷 67，《大正藏》冊 10，頁 364 下-365 上。

¹⁹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 76，《大正藏》冊 10，頁 418 上。

善財參訪到德生童子和有德童女皆證得般若空性義理，《大方廣佛華嚴經》卷 77：

善男子！我等證得菩薩解脫，名為：幻住。得此解脫故，見一切世界皆幻住，因緣所生故；一切眾生皆幻住，業煩惱所起故；一切世間皆幻住，無明、有、愛等展轉緣生故；一切法皆幻住，我見等種種幻緣所生故；一切三世皆幻住，我見等顛倒智所生故…一切菩薩眾會、變化、調伏、諸所施為皆幻住，願智幻所成故。善男子！幻境自性不可思議。¹⁹⁴

德生童子和有德童女證此為幻住菩薩解脫法門，名稱為幻住，得到此解脫法門，見一切世界皆如因緣所生，屬於般若空性的思想，業、煩惱、無明、有、愛...等一切法皆幻住，三世一切皆為幻住，斷除煩惱顛倒妄想，具足般若性空思想，證得此法門在大乘教理中表示不執著有、也不執著空，為觀一切法空之理。

善財參訪到彌勒菩薩處時，問菩薩從哪裡來？彌勒菩薩為他解說相關於般若波羅蜜空的義理，《大方廣佛華嚴經》卷 79：

善男子！諸菩薩無來無去，如是而來；無行無住，如是而來；無處無著，不沒不生，不住不遷，不動不起，無戀無著，無業無報，無起無滅，不斷不常，如是而來。善男子！菩薩從大悲處來，為欲調伏諸眾生故；從大慈處來，為欲救護諸眾生故；從淨戒處來，隨其所樂而受生故；從大願處來，往昔願力之所持故…從示現變化處來，猶如影像而化現故。¹⁹⁵

彌勒菩薩向善財描述的這段話亦是屬於般若空的義理，回答善財菩薩從何處來的問

¹⁹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 77：大正藏冊 10，頁 419 下-420 上。

¹⁹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 79：大正藏冊 10，頁 438 上。

題，回答一切都是無來無去，無所執著，菩薩是從大悲處來，都是為了教化眾生，從清淨戒法中來，能夠利益眾生，由廣大願力而來，而這一切猶如影像化現，菩薩不執空與有，傳達人、法二空的大乘思想。

普賢菩薩為善財最終拜訪的善知識，在普賢菩薩的教法中有：「譬如工幻師，能現種種事，佛為化眾生，示現種種身。」正為般若空的義理在內，佛為渡化眾生，示現各種身形。¹⁹⁶住於金剛藏道場的普賢菩薩，是善財最後一位參訪的善知識，普賢菩薩自一毛孔中，放出無量光明，遍照世界，得見此不思議境界的善財，即時證得十種智波羅蜜，具足般若波羅蜜的思想在內，於《大方廣佛華嚴經》卷 80：

善財童子見普賢菩薩如是無量不可思議大神通力，即得十種智波羅蜜。何等為十？所謂：於念念中，悉能周遍一切佛刹智波羅蜜；於念念中，悉能往詣一切佛所智波羅蜜；於念念中，悉能供養一切如來智波羅蜜；於念念中，普於一切諸如來所聞法受持智波羅蜜…於念念中，知一切眾生心智波羅蜜；於念念中，普賢慧行皆現在前智波羅蜜。¹⁹⁷

善財在普賢菩薩處見到廣大神通展現，使令善財即時證得十種智波羅蜜，證此波羅蜜能瞭知一切佛的功德，於念念中供養諸如來與聞法受持，此為般若波羅蜜的殊勝。

在善財童子五十三參中，有寶髻長者、無厭足王、善知眾藝童子、師子頻申比丘尼、慈行童女…等等，證得般若波羅蜜空的法門，展現從空出妙有、無有愚痴暗頓、明朗清澈的無漏慧，能夠廣為利益無量無邊的眾生，此為在〈入法界品〉中隱含著深層的般若波羅蜜思想，在善財參訪的善知識中展現出來。

¹⁹⁶ 龜川信教，印海譯：《華嚴學》，頁 338。

¹⁹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 80，《大正藏》冊 10，頁 441 上。

佛教所具有的精神和意義，「悲智」二字，即能統攝涵蓋整個佛教的真理，在佛學之般若系統中發揮的即為詳盡，故研究佛教之精神，就是研究般若之空義，（空具真空妙有），於空生大覺，因此菩薩便發展無量無邊之大願。願度一切有情，願救一切眾生苦難，故謂空有二輪，即般若思想與菩薩精神之體用妙運，以為佛教之精神與意義所在。¹⁹⁸因此大乘佛法的思想重視修行要與般若波羅蜜結合，成就廣度眾生。

《大智度論》提出「般若波羅蜜」為諸佛母，具有攝持一切善法的功能，「般若」表示智慧，「慧」能攝持一切功德，是佛法的根本立場，能成就佛的薩婆若（一切智），是理想的終極實現，進入不退轉地的菩薩是以修學般若波羅蜜為前導，黃國清表示：

如來給予菩薩行者最大的恩惠、最高的為付囑，是指般若波羅蜜，也就是導向佛果無上菩提的究竟空性智慧。無所執取而能雙照空有…現象事物都是因緣和合所成暫時性的存在，因緣離散又轉變為另一種因緣和合的狀態，因此如夢如幻的假有，非固定不變的實有，緣起的事物就其本質而言都是空性的，不生不滅的。¹⁹⁹

佛陀究竟圓滿的功德就是般若，萬事萬物都是眾緣和合，因緣所生，皆為空性，求菩薩道為成就菩提的重要歷程，而般若波羅蜜亦為重要的目的與導航，故初學者學般若波羅蜜是很重要的，從〈入法界品〉中乃彰顯修行者依教行持，信解般若，能得諸天和諸佛的護持，不受魔的擾亂，不退轉菩薩、久修、初學的菩薩都可修學。般若波羅蜜為一切大乘經典中所蘊含的重要義理。

¹⁹⁸ 釋曉雲：《佛學散論》，頁 251。

¹⁹⁹ 黃國清：《金剛經與藥師經的當代釋讀》，（台中：高文出版社，2020 年 9 月），頁 42。

第四章〈入法界品〉的實踐內容開展

大乘佛法強調行菩薩道前要發菩提心，〈入法界品〉中有諸多關於發菩提心的實踐意涵在內，主要是由文殊菩薩開啟善財童子發菩提心開始，教化善財發菩提心之後若能進一步親近善知識，為其助道因緣。佛教中的善知識，統括就是善友之義，能夠引領修行者趨向解脫、修學善法、修行佛法者都稱為是善知識。〈入法界品〉是依人而證入佛果妙境，因此強調菩薩道的修行次第首先是要發菩提心接著進取向善知識求道，調伏煩惱習氣，學習各種菩薩所證得的法門。本文主要闡釋〈入法界品〉中展現發菩提心與求善知識的義理，部分參考華嚴宗祖師與相關經典的詮釋，以彰顯出這兩種宗教實踐內容在《華嚴經》中的重要性，共分三小節：第一節〈入法界品〉發菩提心的闡釋。第二節善財童子求善知識之修道意義，第三節〈入法界品〉中的普賢行義理。

第一節 發菩提心的闡釋

〈入法界品〉提到關於發菩提心的義理起源是從善財童子從文殊菩薩處聽聞佛法，心生歡喜發起阿耨多羅三藐三菩提心，即發起菩提心，願求云何行菩薩道，大乘修行者修學佛法，發菩提心為重要的項目之一，亦是實踐的方法，特別是在漢地裡特別受到重視，菩提心乃是大乘佛法的核心，無論一切法門都是要與菩提心相應。發菩提心如同播種，經由不斷的修持遇著適當因緣有機會開花結果，發菩提心者乃是最後成就佛道的關鍵之一，本文主要探究此品中發菩提心的重要性與意義，整體來看《華嚴經》中發菩提心有十種因緣：教化眾生、滅眾生苦、與眾生樂、斷眾生愚痴、與一切眾生佛智慧、供養一切諸佛、順如來教、見佛相好、為人佛廣大智慧故、

為顯佛十力無所畏故。²⁰⁰上品之人，發的是大菩提心，「菩提」是梵文，表示覺悟之義，成就如來的一切功德稱為「無上正等正覺」。為以大願統攝一切功德，發菩提心就是發上求佛道的大願。²⁰¹善財童子五十三參的求道之旅，正是從最初發起的菩提心願，為求云何行菩薩道開啟，表現出行者在修菩薩道之前，首先發起「上求佛道，下化眾生」自利利他的菩提願力特別重要，發起堅定的菩提心為最初的修道動機，進而帶動整體的求道歷程。

〈入法界品〉一開始善財童子受到文殊菩薩的教化發起菩提心，詮釋出最初求道先以菩提心為體；是為其助道因緣。本文分成下列三點闡釋此品的發菩提心意涵究竟指引出哪些義理：一、發菩提心的意義。二、發菩提心的方式。三、發菩提心的重要性與利益。

一、發菩提心的意義

「菩提心」的梵文為「bodhi-citta」，翻譯為「覺心」，又有分成願菩提心「bodhi-prāṇidhi-citta」和住菩提心「bodhi-prasthāha-citta」兩種。²⁰²因此發此「菩提心」意指要願與行兼併。在《華嚴經》〈離世間品〉中：最著名的一句話：《大方廣佛華嚴經》卷 58：「所謂：忘失菩提心修諸善根，是為魔業」²⁰³此彰顯出《華嚴經》中重視發菩提心的契機，修菩薩道之過程都要以菩提心為依歸，心中有菩提心的志願能滋長堅定的信心與道心。

發菩提心乃大乘佛教修行者的重要課題之一，依此菩提心為種子，最終是以成就佛道為最高目標，依菩提心而發起教化與攝受眾生的悲願，是成就佛果之因，是

²⁰⁰ 釋曉雲：《佛學散論》，(台北：原泉出版社，1998年)，頁 255。

²⁰¹ 釋印順：《成佛之道》，頁 71。

²⁰² 荻原雲來：《梵和大辭典》上、下冊，(出版社：新文豐文化)，頁 933。

²⁰³ 《大方廣佛華嚴經》卷 58，大正藏冊 10，頁 307 下。

生生世世永久的菩薩道，是不忍眾生苦的一種菩提願心，發菩提心是能任運於心中運轉和修持的力量，這份心願是帶動修行者行菩薩道的使命，乃推動求道過程中勇猛精進不懈的動力，行菩薩道之路雖是難行能行，難忍能忍，是以成就佛道為終極目標，因此發菩提心有助於修行者於行菩薩道之過程中，若遇到困難與挫折，提醒修行者要不退心願，為了自利利他；成就利益一切眾生而求菩薩道。

善財童子五十三參，是從萬行中體會菩薩行，以發無上菩提心才能願滿大乘菩薩學處。²⁰⁴菩提心為成佛的種子，為利益眾生之心，發起此心，推動精進修道，以最終成就佛果為旨趣，諸多大乘經典皆重視與強調菩提心，若有菩薩欲成就佛道，應當於三業中皆與菩提心相應。²⁰⁵

此品中善財童子最初之修道動機，是由於聽聞文殊菩薩演說佛法，生起歡喜好樂而發起菩提心，開展出善財童子五十三參求道的不思議之旅，因此發菩提心為〈入法界品〉中重要的關鍵點，是促進求菩薩道的契機。《大方廣佛華嚴經》卷 62：

爾時，文殊師利菩薩如是觀察善財童子已，安慰開諭，而為演說一切佛法。所謂：說一切佛積集法，說一切佛相續法，說一切佛次第法，說一切佛眾會清淨法…。文殊師利童子為善財童子及諸大眾說此法已，慇懃勸諭，增長勢力，令其歡喜，發阿耨多羅三藐三菩提心，又令憶念過去善根；作是事已，即於其處，復為眾生隨宜說法，然後而去。²⁰⁶

²⁰⁴ 楊政河：《華嚴經教與哲學》，頁 519。

²⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 535，大正藏冊 7，頁 749 中。菩薩求道時，應於三業皆與菩提心相應，在《大般若波羅蜜多經》卷 535：「是菩薩摩訶薩專求無上正等菩提，於一切時心無散亂，諸有發起身、語、意業，無不皆與菩提心俱。善現當知！是菩薩摩訶薩住菩提心起菩提道，不為餘事擾亂其心。」

²⁰⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，大正藏冊 10，頁 332 下。

文殊菩薩為善財童子和大眾演說一切佛法的殊勝功德，使令與會大眾歡喜，善財從文殊菩薩聽聞如來的各種功德，發起阿耨多羅三藐三菩提心。此為善財童子於福城東發起菩提心的開端，經文中顯示出發菩提心的內涵在於喚醒修行者過去薰習的善根，產生對求菩薩道的嚮往，發願成就和諸佛菩薩一樣的功德，希求成就佛果，學習廣度眾生之願力。

在參訪的善知識中如善財參訪到海雲比丘時，此比丘告知善財，若眾生不具足善根，也無法發起菩提心，開示善財發菩提心的意義，《大方廣佛華嚴經》卷 62：

發菩提心者，所謂：發大悲心，普救一切眾生故；發大慈心，等祐一切世間故；發安樂心，令一切眾生滅諸苦故；發饒益心，令一切眾生離惡法故；發哀愍心，有怖畏者咸守護故；發無礙心，捨離一切諸障礙故；發廣大心，一切法界咸遍滿故；發無邊心，等虛空界無不往故；發寬博心，悉見一切諸如來故；發清淨心，於三世法智無違故；發智慧心，普入一切智慧海故。²⁰⁷

發起菩提心是指修行者發起大悲心救度一切眾生、發安樂心、饒益有情心、哀愍心、無礙心、發廣大心、發無邊的心、發心胸寬廣之心、發起無量無邊之心...等等，發心修行，本著利益眾生，開拓凡夫的心量為目標而發菩提心，統括為培養大悲心發起為了眾生離苦得樂，自利利他的心願。

〈入法界品〉中善財童子至嵐毘尼林，周遍尋覓彼妙德神，問什麼是發菩提心？此神開示善財何謂是菩薩發菩提心，《大方廣佛華嚴經》卷 74：

²⁰⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，大正藏冊 10，頁 335 中。

所謂：起大悲心，救護一切眾生故；起供養佛心，究竟承事故；起普求正法心，一切無吝故；起廣大趣向心，求一切智故；起慈無量心，普攝眾生故；起不捨一切眾生心，被求一切智堅誓甲故；起無諂誑心，得如實智故；起如說行心，修菩薩道故；起不誑諸佛心，守護一切佛大誓願故；起一切智願心，盡未來化眾生不休息故。菩薩以如是等佛刹微塵數菩提心功德故，得生如來家。²⁰⁸

妙德夜神開示發菩提心乃是要發起大悲心、勤求正法之心、不捨一切眾生心、能如說修行、願守護諸佛的大願，並發願盡未際的永遠度化眾生，學習諸佛菩薩的心願，為發菩提心的方式，真正發大菩提心的菩薩心願，未來能得生如來家，就是具足佛的種姓。

發菩提心，此菩提心的類別釋印順提出：依據修學者的程序有深有淺可分成：願菩提心和行菩提心，發菩提心是要對成佛廣度眾生有願力和信心，由於見到世間的苦惱相，深信有佛道可成就，願意發廣大願來利益眾生，依此信願發菩提，包含一切廣大的自利利他行，菩薩以此戒行菩薩道，此願行二種菩提心，是不出世間，故統稱為「世俗菩提心」。²⁰⁹而〈入法界品〉中善財童子的發菩提心就是包含願與行菩提心的內容，在世間參訪各行各業的善知識，學習各類世出世間的法門，都是為了將來能夠利益眾生，圓滿成就諸佛菩薩的功德。

在《華嚴經》中有句重要的名言於《大方廣佛華嚴經》卷 14：「菩薩以是初發心。信為道元功德母，長養一切諸善法，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。」²¹⁰菩

²⁰⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 74，大正藏冊 10，頁 402 上。

²⁰⁹ 釋印順：《學佛三要》，頁 98。

²¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 14，大正藏冊 10，頁 72 中。

薩以此初發心，即是指初發菩提心，為成就道業的功德之母，能夠增長一切的善法。以及：「若有菩薩初發心，誓求當證佛菩提，彼之功德無邊際，不可稱量無與等。」²¹¹菩薩的初發心甚為難得，因此善財童子在此發起菩提心之後，受到文殊菩薩的讚嘆與支持。

關於菩提心的意義，伊藤真指出善財童子的求道遍歷過程，描述了〈入法界品〉可視為《華嚴經》的正宗分，就是修行者主體的行動之義，基於菩薩道的獨自性，善財童子求道的前提為初發心，作者引華嚴宗李通玄指出初發菩提心是受到菩薩道展開的重視，認為初發心者立志作意，以佛所行為榜樣，方成信心，又文殊普賢毘盧遮那、三法體用平等、名為一乘，初發心者應如是發菩提心，應如是開拓心海，誓度眾生，無有限量，一依此樣，功德不唐捐。初發菩提心就是自覺覺他決意的發起，初發菩提心是菩薩階位的信、住、行、向、地。發菩提心是，信位的開始。²¹²此處指的初發菩提心是就菩薩階位的信位來看，一位修行者從最初的發心甚為重要，無論是何種的發心，跨出第一步非常重要，舉凡了知人間疾苦、感到五蘊之苦、貪嗔癡之苦…等等，發起出離心，就是自己發起菩提心，希望透過精進修行才能自利利他。

善財童子在此因文殊菩薩而發起的菩提心可視為最初的信位，初發菩提心的內涵，學界認為可看成是菩薩五十二的修行中，最初十位稱為十信，第二為十住，第三個十位稱為十行，第四個十位稱、十迴向，第五個十位稱十地。十信為初發心菩薩應具備的十種心態：信心（發起信心，願能夠成就）、念心（修習六念）、精進心（精進的行善業）、慧心（體悟萬法皆是緣起性空）、定心（除滅一切散心雜亂，

²¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 14，大正藏冊 10，頁 72 中。

²¹² 伊藤真：〈李通玄的華嚴思想初發菩提心的意義〉《華嚴學報》第 11 期，（台北：華嚴學術中心），頁 198。

安止於一境)、不退心(不退道心,精進無悔)、護法心(具有恆常心的如法修行)、迴向心(以善根回向菩提)、戒心(安住於淨戒中,心無妄念)、願心(隨其所願,引導眾生)。²¹³這十種態可視為發菩提心的涵義,一顆初發菩提心的功德甚深廣大,善財童子求菩薩道前的發菩提心,一路勇猛精進求道,正為〈入法界品〉中所呈現,遇到每一個善知識都會先說自己已發菩提心願求菩薩道。

而《華嚴經》中提到發菩提心的意義在於諸佛從初發心到成佛都不退失菩提心,於《大方廣佛華嚴經》卷 46:

一切諸佛從初發心乃至成佛,終不退失菩提之心;一切諸佛積集無量諸善功德,皆以迴向一切智性,於諸世間終無染著;一切諸佛於諸佛所修學三業,唯行佛行,非二乘行,皆為迴向一切智性,成於無上正等菩提…。²¹⁴

此段彰顯出《華嚴經》特別重視與強調發菩提心,一切諸佛也是依著此菩提心修道,終究不退失菩提之心;累積的功德也是依此菩提心,因此可見發起菩提心後的功德是無量無邊,使令在此世間無有染著,諸佛就此菩提心修學身、口、意三業,此是佛所行之事,非二乘之所行,發菩提心最終就是要回向無上正等正覺,就是指迴向成就佛道。

〈入法界品〉最初聲聞眾在逝多林園,不聞不見佛展現的不思議境界,是由於善根不同,未發起菩提心之緣故;未能稱讚諸佛菩薩之功德,以及未能於生死中發起阿耨多羅三藐三菩提的原因,十種趣大乘法的内容為彰顯出使令聲聞眾也能發起大乘的菩提心願,行波羅蜜,圓滿普賢行,體解諸佛菩薩利生的本懷,最終方能見到

²¹³ 劉貴傑:《華嚴宗入門》,頁 87。

²¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 46,大正藏冊 10,頁 244 上。

園中諸佛菩薩展現的不思議境界。

文殊菩薩在福城東教化五百童子和五百童女之後，使令善財童子心生大歡喜，發起菩提心，文殊菩薩讚嘆：「善哉善哉！善男子！汝已發阿耨多羅三藐三菩提心，求菩薩行。善男子！若有眾生能發阿耨多羅三藐三菩提心，是事為難；能發心已，求菩薩行，倍更為難。」²¹⁵發菩提心的可貴在於此心難以真正發起，因此甚為難得，是難行能行之事，故善財童子之後參訪五十三位善知識時都會先宣稱：「聖者！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而我未知菩薩云何學菩薩行？云何修菩薩道？」²¹⁶這一段話，詮釋出求道者首先表明自身已發菩提心，下一步開始要求如何行菩薩道，陳述出堅定的信願之後，使令善知識對他有信心，進而願意傳授自己證得的法門。

菩提的誓願為成佛的重要種子，此菩提心的種子為菩薩道最初的播種，是進入菩薩位的基礎，佛教中無論哪個層次中的法門，發菩提心是必備的，依著菩提心去修行，便是真正的菩薩道，因此在此品中特為強調發菩提心，其意義是在於行菩薩道時最終的目標成就佛菩提，也就是成就佛道。發菩提心是發起「上求佛道，下化眾生」立下誓願的心，是以信願為主體，願菩提心重於起信發願，行菩提心重於從事利益眾生，而發菩提心也是從悲心而來，菩提心的根本是大悲心。²¹⁷發菩提心的重點是包含自身為了成就佛道，以及為了眾生拔苦與樂的願心所在。

二、發菩提心的方式

釋迦牟尼佛，就是真正發菩提心的典型代表，以下稱世尊；世尊在三大阿僧祇劫前，早已發起菩薩的心願，願發心成就佛道，願廣度一切眾生，此為佛的初發心，

²¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，大正藏冊 10，頁 334 上。

²¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，大正藏冊 10，頁 337 下。

²¹⁷ 釋印順：《學佛三要》，頁 99。

也就是發菩提心，於是世尊發願後即在菩提樹下開悟成就，開啟了弘化一方廣度眾生的歷程，因此菩提心為成就佛道的關鍵。〈入法界品〉中展現出如何發起菩提心，是從善財童子開始，隱含著修行者要勤求菩薩道，為了成就圓滿普賢行，欲體證佛菩薩的功德而發起菩提心，緣念法界中有無量無邊的眾生受諸苦惱，有無始劫以來的父母、親人、師長、朋友…等等有緣的人，需要佛法的滋潤與攝受，發起菩提心在於使令行者心中具有穩定的力量，在修道路上產生不退轉的信心。

〈入法界品〉經文最初描述文殊菩薩教化聲聞眾弟子有十種無疲厭心，正是隱含著此品中如何發菩提心？是為十種趣大乘法，是菩薩教化二乘弟子發菩提心的內容《大方廣佛華嚴經》卷 61：

比丘：若善男子、善女人，成就十種趣大乘法，則能速入如來之地，況菩薩地！何者為十？所謂：積集一切善根，心無疲厭。見一切佛承事供養，心無疲厭。求一切佛法，心無疲厭。行一切波羅蜜，心無疲厭。成就一切菩薩三昧，心無疲厭。次第入一切三世，心無疲厭。普嚴淨十方佛刹，心無疲厭。教化調伏一切眾生，心無疲厭。於一切刹一切劫中成就菩薩行，心無疲厭。為成熟一眾生故，修行一切佛刹微塵數波羅蜜，成就如來十力；如是次第，為成熟一切眾生界，成就如來一切力，心無疲厭。²¹⁸

所謂的十種趣大乘法，就是發趣向大乘菩薩道修學之心，文殊菩薩點出菩薩要積極一切善根、行波羅蜜、求一切佛法、教化調伏眾生，為了成熟眾生而心無有疲厭，此是文殊菩薩教化在場諸比丘的內容，是以發菩提心為體，這十種趣大乘法就是發菩提心的方式所在。

²¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 61，大正藏冊 10，頁 331 中。

釋印順提出發菩提心的方式，要以由淺入深的修學次第來完成菩提心，共分七個層次：知母、念恩、求報恩；慈心、悲心、增上意樂。發起菩提心之前並具備兩種態度與觀想：1.作平等想：對於一切眾生起無分別想，各式各樣的人物，士農工商…等等職業，都做平等心想，培養自己看到任何人事物都生起怨親平等之心，視一切眾生皆平等，由於佛教是著重於無私平等大悲的愛，去除染愛執著之心，並能對待眾生普遍的發菩提心。2.成悅意相：如何發起菩提心，除了要對眾生作無分別想，進一步要使眾生產生良好的印象，親切的氛圍，並非是帶著執著之情感，是滿懷歡喜之心，面對眾生男女老少都能有平等與大悲之心，無論美醜、好壞…等不同樣貌，皆能夠關懷眾生，心中有著和平的心，這對發菩提心的養成是非常重要的。²¹⁹統括發菩提心乃是要發起上求佛道、下化眾生，為了利益眾生願成佛道，能教化影響苦難的眾生，去除煩惱，趨向解脫的願心。

在〈入法界品〉中解釋發菩提心的方式內涵，揭示出大乘修行者在求道過程中要含有大悲心、為利益眾生之心…等，而善財參訪的這五十三位善知識亦都是已發菩提心之人，各所證得的法門皆為教化、調伏、攝受與接引眾生斷惡修善之內容，表明發菩提心的意義即廣度眾生利樂有情，使令眾生離苦得樂、發菩提心的實踐是要能夠圓滿普賢行，以成就無上佛道為最高目標。如何發起菩提心的方式就是要先發起深切的大乘悲願，發心上求佛道，下化眾生之心，如善財童子參訪休捨優婆夷時指示《大方廣佛華嚴經》卷 64：

欲教化調伏一切眾生悉無餘故發菩提心、欲承事供養一切諸佛悉無餘故發菩提心、欲嚴淨一切諸佛國土悉無餘故發菩提心、欲護持一切諸佛正教悉無餘故發菩提心、欲成滿一切如來誓願悉無餘故發菩提心、欲往一切諸佛國土悉

²¹⁹ 釋印順：《學佛三要》，頁 103。

無餘故發菩提心…欲滅一切眾生諸煩惱海悉無餘故發菩提心、欲拔一切眾生煩惱習海悉無餘故發菩提心。²²⁰

善財童子參訪休捨優婆夷時表示，發菩提心乃是要發起教化調伏眾生、承事供養諸佛、嚮往清淨的佛淨土、為了要護持佛法…等心願，為了要使眾生脫離煩惱苦海為目標，發菩提心逐漸生起以上的願力，使凡夫的心性提升到與諸佛菩薩等同的心量，以菩提心為本；依著菩提心修菩薩行，也是為了欲滅一切眾生的煩惱而發菩提心，促使修行者在求菩薩道的歷程中願心能夠增長相續。

三、發菩提心的重要性與利益

發起菩提心對於求菩薩道的修行者特別重要，發菩提心是要學習逐漸擺脫過去自私自利的心，修行者生起向諸佛菩薩學習的心，以不退菩提心為根本，發願修菩提心的利益是能夠積累福德智慧資糧，其重要性是激勵修行者相續在菩提道上求道、用功是為了將來成就佛道，廣為利益眾生。

在〈入法界品〉中善財童子參訪到彌伽居士時，善知識問善財：「善男子，已發菩提心了嗎？」善財回答：「是的，我已先發阿耨多羅三藐三菩提心了」。於是，彌伽居士馬上從師子座離開位子，在善財童子邊五體投地，供養無量的香花珍寶，供養各種供具，接著居士時教化：「善男子！若有能發阿耨多羅三藐三菩提心，則為不斷一切佛種，則為嚴淨一切佛刹，則為成熟一切眾生…則為圓滿一切諸行，則為不斷一切大願…」。²²¹發起菩提心是為未來成佛之因，種下清淨之種子，為了成熟眾生，通達究竟之法，將此大願延續下去，生菩提心，住菩薩地。此處描述出彌伽居士知道善財童子已發起菩提心，因而從座位上起來為善財頂禮，並供養布施，表明發菩

²²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 64，大正藏冊 10，頁 344 下。

²²¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，大正藏冊 10，頁 337 下。

提心的修行者是難能可貴的，是值得尊敬的，為了圓滿諸大願，使令佛種永續，彰顯出發菩提心在求道中的重要性。

發菩提心的利益為使令修行者增上意樂，不斷的昇華自身心中的貪嗔癡煩惱，學習菩薩的慈悲胸懷，增長悲心的願力，願行菩薩道渡化眾生為成就佛道的福德資糧，這就是發菩提心的成就，〈入法界品〉中彌勒菩薩開示善財多種關於菩提心的功德與利益之比喻，將菩提心的殊勝之處描述的淋漓盡致，《大方廣佛華嚴經》卷 78：

善男子！菩提心者，猶如種子，能生一切諸佛法故；菩提心者，猶如良田，能長眾生白淨法故；菩提心者，猶如大地，能持一切諸世間故；菩提心者，猶如淨水，能洗一切煩惱垢故；菩提心者，猶如大風，普於世間無所礙故；菩提心者，猶如盛火…菩提心者，猶如良藥，能治一切煩惱病故；菩提心者，猶如坑穽，陷沒一切諸惡法故；菩提心者，猶如金剛，悉能穿徹一切法故…。善男子！菩提心者，成就如是無量功德；舉要言之，應知悉與一切佛法諸功德等。何以故？因菩提心出生一切諸菩薩行，三世如來從菩提心而出生故。是故，善男子！若有發阿耨多羅三藐三菩提心者，則已出生無量功德，普能攝取一切智道。²²²

彌勒菩薩教化善財菩提心猶如種子能生長出一切的佛法，菩提心猶如良田，能夠增長眾生的清淨善業，菩提心猶如大地，足以承載世間的萬事萬物，菩提心猶如大風能夠行於世間無所障礙，菩提心猶如良藥能夠去除一切的眾生的煩惱病故，菩提心猶如金剛能夠穿透一切法故…，等等多種對菩提心的利益譬喻，彌勒菩薩演說開示出菩提心的殊勝功德，為諸佛所共有，菩提心乃是菩薩行的根本，三世諸佛都是因

²²² 《大方廣佛華嚴經》卷 78，大正藏冊 10，頁 430 下。

此菩提心而生的，若有行者發起阿耨多羅三藐三菩提心，即已生起無量的功德，種下成就佛道之因。

《華嚴經》中有提到菩提心也是指菩薩的習氣。這是樸皮新《大方廣佛華嚴經》卷 57：「佛子！菩薩摩訶薩有十種習氣。何等為十？所謂：菩提心習氣；善根習氣；教化眾生習氣；見佛習氣；於清淨世界受生習氣；行習氣；願習氣；波羅蜜習氣；思惟平等法習氣；種種境界差別習氣。是為十。若諸菩薩安住此法，則永離一切煩惱習氣，得如來大智習氣非習氣智」²²³經中比喻的菩薩的十種習氣，其中第一種就是菩提心的習氣為首要，此為菩薩的習氣。在《華嚴經》中提到初發菩提心的重要利益，於《大方廣佛華嚴經》卷 37：

初發心時以志求大法故，超過一切聲聞、獨覺；今住此地，以自所行智慧力故，出過一切二乘之上。佛子！菩薩住此第七地，得甚深遠離無行、常行身語意業，勤求上道而不捨離，是故菩薩雖行實際而不作證。²²⁴

菩薩初發心時，此心的功德是超過一切的聲聞、緣覺，是超出二乘，菩薩依此菩提心在身語意業上，勤求佛道而不捨離，這樣的菩提心功德一發即超過聲聞乘等等，此在菩薩道中甚為重要。

發菩提心的殊勝功德亦等同於諸佛的本懷，於《華嚴經·離世間品》中提到：

菩薩摩訶薩復作是念：非他令我發菩提心，亦不待人助我修行。我自發心，集諸佛法，誓期自勉，盡未來劫行菩薩道，成阿耨多羅三藐三菩提。是故我

²²³ 《大方廣佛華嚴經》卷 57，大正藏冊 10，頁 299 中。

²²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，大正藏冊 10，頁 197 中。

今修菩薩行，當淨自心亦淨他心，當知自境界亦知他境界，我當悉與三世諸佛境界平等。²²⁵

作為菩薩，如理思維是自己發起無上的菩提心；是自己勉勵自己的願心，願生生世世的行菩薩道，直至成佛，因此今日修菩薩行，期許淨化自己和他人的身心，這樣的境界就等同於諸佛菩薩的境界，就是具有一顆慈悲柔軟的菩提心。

發菩提心之所以在〈入法界品〉中成為重要的實踐義理，由於起初善財童子是經由文殊菩薩啟發菩提心求云何行菩薩道，彰顯出實踐菩薩道前發菩提心為因的理念，諸佛也是經由發菩提心經歷廣大的菩薩行，而能成就佛道，行菩薩道的原動力就在於發菩提心，因此若欲成就佛道，是以發菩提心為首，而菩提心的產生也是因為有大悲心生起，大悲心為諸佛之本體，諸佛以眾生為心，因憐憫眾生發菩提心。²²⁶誠如《四十華嚴》的〈普賢行願品〉中菩提心是由眾生所起，於《大方廣佛華嚴經》卷 40：

諸佛如來以大悲心而為體故，因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。²²⁷

《四十華嚴》乃〈入法界品〉的增益版本，此段為菩提心的重要思想，經云：「諸佛是以大悲心為體，因為眾生而起大悲，因大悲而生起菩提心，因此菩提心成等正覺」。²²⁸可見發起菩提願心為修行者在行菩薩道時之關鍵，這也是何以故善財面見

²²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 55，大正藏冊 10，頁 289 下。

²²⁶ 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，頁 311。

²²⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 40，大正藏冊 10，頁 846 上。

²²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 40 指出：「譬如曠野沙磧之中有大樹王，若根得水，枝葉、華果悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故？若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提」。

每位善知識之前都要先宣稱自己已發了菩提心，才開始請教如何行菩薩道。

《華嚴經》所謂的「初發心時，即成正覺」。亦云：「初發心與三世諸佛功德等同」。²²⁹初發菩提心者，即成正覺，是表示初發菩提心的修行者，已入了成佛的位次，是進入大乘菩薩位，是由初發心菩薩經由十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺至妙覺的這五十二階位，都是菩薩為了利益眾生而有的階次，因為眾生是能成就菩薩達到佛果，若無菩提心就無法圓滿菩薩道。²³⁰善財童子參訪的五十三位善知識，每一個善知識所證的法門，各有不同的特質，因應各類眾生；引導迷茫、造惡或苦惱的眾生去惡向善，因此發菩提心的重要性是能夠普遍的利益與教化眾生；是能夠增上修行者的福德與智慧，以及未來能夠成就諸佛的智慧功德境界。

不論是發哪一種心，不及發菩提心利益大，若人發菩提心，滅無量罪，生無量福，因為發此心無有限量，無有邊際，所謂利益亦無限量。²³¹《華嚴經》中的義理不斷強調菩薩不捨菩提心，是為了回向眾生之緣故，《大方廣佛華嚴經》卷 57：「佛子！菩薩摩訶薩有十種道。何等為十？所謂：一道是菩薩道，不捨獨一菩提心故。二道是菩薩道，出生智慧及方便故…了知一切菩薩捨行，增長廣大布施心故；念戒，不捨菩提心，以一切善根迴向眾生故…」。²³²菩薩摩訶薩發起的菩提心是無有退轉的心，是大乘佛法的重要核心，欲行菩薩道乃至最終希求成就佛果就是要先發起菩提心願，如同善財童子求道前先發起菩提心，進一步一路親近善知識，無有疲厭，最後證得與諸佛菩薩相等的功德境界。

故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。」此段彰顯出發菩提心於修行菩薩道時的重要性所在。

²²⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 8，大正藏冊 9，頁 449 下。

²³⁰ 釋天懷：〈華嚴經菩提心之研究〉，《華嚴專宗研究所第二屆畢業論文》，（台北：財團法人華嚴蓮社，2017 年），頁 13。

²³¹ 釋曉雲：《佛學散論》，頁 263。

²³² 《大方廣佛華嚴經》卷 57，大正藏冊 10，頁 300 中。

〈入法界品〉中善財童子一路求道不退初衷之展現，彰顯出發菩提心的重要性所在，猶如播種的重要性，種什麼因，得什麼果。所謂：「因地不真，果招紆曲」，善財童子最初求菩薩道發起菩提心，是為正向的因，亦是為了圓滿普賢行，嚮往諸佛的智慧功德而發心，因此前文彌勒菩薩譬喻菩提心猶如播種，修行者發起菩提心是播下成佛的金剛種子，善財童子歷經一百一十城參訪五十三位善知識，經過磨練與善知識的洗禮，最終於普賢菩薩處悟入法界，這就是實踐發菩提心求菩薩道，成功圓滿普賢行願之典範人物，展現出此品發菩提心的殊勝功德所在。

第二節 善財童子求善知識之修道意義

人的一生當中能得遇具足正見的善知識非常難得，善知識能提升修行者的信心、智慧、勇氣…等等增進道業的力量，建立自己心中的學習典範；求道過程中內心有個典範人物非常重要，具有帶領修行者邁向斷惡修善、解脫煩惱，長養智慧功德的力量。所謂：「欲知山上路，須問過來人」。一位好的善知識如同生命迷茫中指引方向的明燈。

在〈入法界品〉中善財童子示現成一求道的青年，文殊菩薩教導善財童子發菩提心進一要步求善知識，開啟了善財童子五十三參的求道之旅，善財一路往南參訪的善知識中舉凡婆羅門、長者、博士、醫生、船師、國王、仙人、天人、優婆塞、優婆夷、童男、童女、天女、外道…等等各種職業，都各自證得殊勝和特別的教化法門，善財童子成功最終悟入法界，都是由於一路上善知識的教化與指引，調伏自我習氣煩惱，善知識所開示的就是善知識自己所修得的，自行與化他合一。²³³本文就〈入法界品〉為主輔以相關義理來探討與分析，分成二大重點討論：一、親近善知

²³³ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1126。

識的意義與利益。二、親近善知識的態度。

一、親近善知識的意義與利益

修學佛道者在求菩薩道趨向成就佛道之路，沿路必須要依止在善知識的引導下，通向正確的道路，尤其是在〈入法界品〉中的修學次第為發菩提心，進一步求善知識的義理，於經典中有許多對善知識的描述與比喻，本文將之分別討論來呈現出此品強調善知識的相關內容。

〈入法界品〉中的善知識意味著「善友」之義，善財彼求道之善友的各種型態種類，主要是濟渡眾生，無論若老弱男女都各自有立場，具有宗教思想的真理性在內，認同尊重宗教上的多元論。²³⁴一開始文殊菩薩教化諸比丘眾修普賢行，一路來到福城東教化人民時，五百童子與五百童女亦同來集會，在此盛大法會之中，文殊菩薩觀察到善財童子已於過去供養諸佛菩薩，深具善根，並且常樂親近善知識，身語意三業清淨，是成就佛道的法器。因此指引善財發了菩提心接著要求善知識，《大方廣佛華嚴經》卷 62：

爾時，文殊師利菩薩如象王迴，觀善財童子，作如是言：「善哉善哉！善男子！汝已發阿耨多羅三藐三菩提心，復欲親近諸善知識，問菩薩行，修菩薩道。善男子！親近供養諸善知識，是具一切智最初因緣，是故於此勿生疲厭」。²³⁵

這段經文中有三層意思，首先為稱讚善財能發菩提心，下一步勸導善財求善知識，

²³⁴金子昭：〈《華嚴經》〈入法界品〉の現代的意義〉《2016 華嚴專宗國際學術研討會論文集 2016 華嚴專宗國際學術研討會論文集》，頁 196。

²³⁵《大方廣佛華嚴經》卷 62，大正藏冊 10，頁 333 中。

經中指出向善知識求道的正確心態，接著指引善財向南方名為勝樂國土處，妙峰山中向德雲比丘求教，善財聽聞此語之後，歡喜踴躍，頂禮文殊菩薩，感動流淚，於是辭退南行，開始參訪善知識。²³⁶文殊菩薩開示善財童子的內容，彰顯出修行者發了菩提心進一步求善知識的意義所在，此為善財最初的求道的因緣。

釋印順提出：進求佛道，應親近善士，即善知識，尤其是大乘善知識，佛曾以「親近善士，聽聞正法，如理作意，法隨法行」，說明此為進入聖流的必要四種條件，顯示出親近善知識的重要性，此義理於〈入法界品〉中處處呈現，從善財童子親近每一位善知識，都以虛心求教之心來學習，聽聞善知識各所證得的法門，依此法門的特質去如理思維，如說修行，轉變習氣煩惱求。云何行菩薩道中的旅途，思維善知識教，不斷的昇華心性，求道路中使身心蛻變，親近善知識的內涵呈現出修行者依善知識教，扭轉求道歷程中的困惑，於求道路上具有指引方向之作用，使令行者見到自己的心性，在求法過程中不斷的轉變與成長，最終體證諸佛菩薩一樣的境界。

何者可稱之為善知識，釋印順指出要具有：1.證德：三學修證，戒、定、慧成就。2.教德：深入經藏，成就多聞，能夠引領大眾邁向大乘正道。3.達實性：實性為正法的別名，是由現證慧通達，抑或是從聞思教理中通達。4.悲憫：有慈悲心，並非為了名聞利養，而是為了能夠利益眾生而說法。5.巧為說：成就辯才，能善巧方便利益眾生。倘若能成就以上這五種功德，即是大善知識。²³⁷以上所述為全德的善知識，有另一種是少分的善知識，也是非常難得，倘若現代人也能親近少分具德的善知識亦是非常難得。

²³⁶ 周玟觀：〈華嚴經疏鈔之善財童子參學義微〉《興大中文學報》第 37 期，2015 年），頁 13。

²³⁷ 釋印順：《成佛之道》，頁 61。

《華嚴經》是大乘經典中談到善知識重要性較為廣泛的經典，菩薩道中具有善知識存在的重要性，善知識是能夠給予自己有省思、檢討、指出問題和方向，「善知識」又作「知識」、「善友」、「親友」、「勝友」，「善親友」，在佛教中能夠指引眾生修行趨向正道者皆可稱之為善知識。²³⁸如《六十華嚴》中有提到，與如來等諸菩薩相聚，都是盧舍那佛宿世善友。²³⁹因此善知識都是諸上善人聚會一處，都是善友相互提攜引導。在《華嚴經·離世間品》提到何謂善知識？《大方廣佛華嚴經》卷 53：

佛子！菩薩摩訶薩有十種善知識。何等為十？所謂：令住菩提心善知識；令生善根善知識；令行諸波羅蜜善知識；令解說一切法善知識；令成熟一切眾生善知識；令得決定辯才善知識；令不著一切世間善知識；令於一切劫修行無厭倦善知識；令安住普賢行善知識；令入一切佛智所入善知識。是為十。

240

經中闡釋善知識有十種意義：包含有教化眾生發菩提心，使令增長善根，能行各種波羅蜜、令解說佛法義理、使令圓滿普賢行成就佛道者…等有這十種善知識。

〈入法界品〉中親近善知識的利益方面展現出使令求道者能邁向生命的更上一層樓，能夠影響修行者進一步求道，實踐廣大的菩薩行，趨向圓滿普賢行者皆稱為善知識。例如善財童子參訪到毘目瞿沙仙人時，更加表露出對善知識的肯定，於《大方廣佛華嚴經卷 64》：

我今得遇真善知識，善知識者，則是趣向一切智門，令我得入真實道故；善知識者，則是趣向一切智乘，令我得至如來地故；善知識者，則是趣向一切

²³⁸ 楊維中：《新譯華嚴經入法界品》，頁 100。

²³⁹ 山田亮賢：〈華嚴經中的善知識〉《印度和佛教研究雜誌》第 9 卷第 2 期，（1961 年，頁 611-614）。

²⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 53，大正藏冊 10，頁 280 下。

智船，令我得至智寶洲故；善知識者，則是趣向一切智炬，令我得生十力光故；善知識者，則是趣向一切智道，令我得入涅槃城故…，善知識者，則是趣向一切智蓋，令我得生大慈涼故；善知識者，則是趣向一切智眼，令我得見法性門故；善知識者，則是趣向一切智潮，令我滿足大悲水故。²⁴¹

善知識能趨向真實之道，善知識能夠成就佛道，善知識能趨向智慧…等等，這是親近善知識的利益，善財童子參訪善知識的求道之旅，是在探索內在最真實的自己，善財以參訪善知識的生命歷程來呈現。一一證入最終圓滿生命境界。²⁴²針對修行者來說，親近善知識的是為了未來能成就圓滿普賢行，圓滿智慧趨向佛道，方能自利利他。又於《大方廣佛華嚴經》卷 64：

爾時，善財童子蒙善知識力，依善知識教，念善知識語，於善知識深心愛樂，作是念言：「因善知識，令我見佛；因善知識，令我聞法。善知識者是我師傅，示導於我諸佛法故；善知識者是我眼目，令我見佛如虛空故；善知識者是我津濟，令我得入諸佛如來蓮華池故」。²⁴³

善財童子因善知識力、依善知識教、念善知識語，因善知識之緣故得見佛；因善知識使令能聽聞佛法，善財思維善知識教是能夠成就大乘佛道，得以獲得一切智慧，趨向涅槃，避開險道，生大慈悲，見到法性…等，善財童子思維善知識教，獨自體悟出是因為善知識教有聞法的因緣，善知識如同眼目一樣的重要，使令自己能趨向佛法的義理，入清涼地都是由於親近善知識緣故。在《大方廣佛華嚴經》卷 14 提到：「若能遠離惡知識，則得親近善知識；若得親近善知識，則能修集廣大善」。²⁴⁴親近

²⁴¹ 《大方廣佛華嚴經卷 64》，大正藏冊 10，頁 345 中。

²⁴² 陳琪瑛：《尋找善知識》，頁 281。

²⁴³ 《大方廣佛華嚴經》卷 64，大正藏冊 10，頁 343 上。

²⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 14，大正藏冊 10 頁，72 下。

善知識的利益是能夠是修行者產生「諸惡莫作，眾善奉行」的功德。

接著善財參訪到觀自在菩薩，見菩薩坐於金剛寶石上宣說大慈悲法，攝受眾生，無量菩薩圍繞在旁，善財見到之後心生歡喜，目不轉視，如是思維善知識的可貴，《大方廣佛華嚴經》卷 68：

善知識者，則是如來；善知識者，一切法雲；善知識者，諸功德藏；善知識者，難可值遇；善知識者，十力寶因；善知識者，無盡智炬；善知識者，福德根芽；善知識者，一切智門；善知識者，智海導師；善知識者，至一切智助道之具。²⁴⁵

善財作如是念，善知識猶如功德寶藏，難可值遇，善知識者猶如智慧燈火，如同福德的芽，在修道中為能成就智慧的重要助道之緣。

華嚴宗祖師澄觀提到：「求善知識是無上菩提最初因緣」。²⁴⁶求善知識是修行者未來成就佛道的方式之一，是最初開始的因緣。與〈入法界品〉相關的善知識意義，華嚴宗祖師澄觀於《大方廣佛華嚴經疏》卷 55 中提到：

言善知識者：謂能令於未知善法令知，未識惡法令識或二字並通，識約明解知約決了，真為揀似。然知識有五：一知識世間善惡因果而令修斷、二厭世樂而欣涅槃、三有悲心相心修度、四以無相慧令物修行、五令無障礙修滿普賢行。²⁴⁷

²⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 68，大正藏冊 10，頁 366 下。

²⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 51，大正藏冊 35，頁 890 下。

²⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 55，大正藏冊 35，頁 922 上。

澄觀解釋善知識的有五種：1.能知識世間善惡因果，使斷除惡業。2.厭離世俗，欣求涅槃解脫之道。3.具足悲心修行。4.以無我相來修行。5.無障礙實踐圓滿普賢行。這五種是以大乘佛教修行者的觀點來闡釋善知識。屬於出世間法的善知識；善知識就世間法與出世間法的角度來詮釋之。廣泛來論能夠提升自己的人皆稱為善知識，即無論心性上、調伏習氣煩惱、增進學問與智慧、趨向善法者都可視為善知識。

二、親近善知識的態度

親近善知識要具有信心與求道的堅定心，對具德的善知識要從恭敬中求；從恭敬中求道，修行者自也能得到一分的法益，所謂：「佛法在恭敬中求」的道理。文殊菩薩在善財童子發起菩提心之後即教化他進一步要真求善知識，在《大方廣佛華嚴經》卷 62：

善男子！若欲成就一切智智，應決定求真善知識。善男子！求善知識勿生疲懈，見善知識勿生厭足，於善知識所有教誨皆應隨順，於善知識善巧方便勿見過失。²⁴⁸

文殊菩薩教導善財若要成就佛的一切智慧，要真正發起求善知識的心：求善知識的態度要無有厭煩之心，不得少為足，善知識的教誨應當隨順，以清淨心親近善知識，學習善知識利益眾生的慈悲與智慧，見賢思齊，觀德莫觀失，於自身也能得到善知識的利益。此品中的特點為善財童子親近完善知識後仍溫故知新，一心思維善知識教，以精進謙虛之求法態度，對每一位善知識皆隨順教誨，如理作意，如說修行。

²⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，大正藏冊 10，頁 334 上。

〈入法界品〉中強調善知識是難得值遇之事，善財童子參訪解脫長者時遊行了十二年才找到長者，顯示出親近善知識的態度要生起難逢難遇想，於《大方廣佛華嚴經》卷 63 善財體悟：

聖者！我今得與善知識會，是我獲得廣大善利。何以故？善知識者，難可得見，難可得聞，難可出現，難得奉事，難得親近，難得承接，難可逢值，難得共居，難令喜悅，難得隨逐，我今會遇，為得善利。²⁴⁹

親近善知識於此生非常重要，是難能可貴，難得逢值，因此把握機緣向善知識學習非常重要。善財童子一路思維善知識教，呈現出具足信心求道的力量，

在〈入法界品〉中有多處提到善知識的義理，彰顯出向善知識學習具有不怕挫折與困難的精神，善財童的求道態度是將善知識作難遭難遇想，因為珍惜善知識所以更能虛心求教，以正知正念在修行中親近善知識為助道因緣，能調伏自身的習氣與妄想，對於善知識有信心，足以協助成就在修道路上排除萬難，勇猛精進。

善財童子參訪到逆向教法的勝熱婆羅門時，展現出求善知識的方法是要生起無比信心，婆羅門要善財童子投入火堆，這是經典中菩薩的法門，說明使令諸菩薩行悉能清淨。此時的善財懷疑善知識，得此人身難，竟然要捨棄此身入火坑，是否是遇到惡知識，來障礙自己修學佛法的疑心。這時諸大梵天聽聞到善財的念頭，於是開示他勿作此念，此婆羅門所證法門為金剛焰三昧光明，是為使令眾生起大精進，心無退轉，能燒盡貪愛之海，能截斷一切的邪見之網，能燒掉所有煩惱，壞滅一切老死怖畏，放出一切法的光明。²⁵⁰這是以火燒掉貪嗔癡三毒的比喻，善財展現出親近

²⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 63，大正藏冊 10，頁 338 下。

²⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經卷 64》，大正藏冊 10，頁 347 下。

善知識具有信心的力量的展現，感得諸天擁護，獲得天神的如是提醒，再次於此婆羅門邊發起信心。於是善財對自己的疑心馬上向善知識懺悔，於《大方廣佛華嚴經》卷 64：

我於大聖善知識所生不善心，唯願聖者容我悔過！時，婆羅門即為善財而說頌言：「若有諸菩薩，順善知識教，一切無疑懼，安住心不動。當知如是人，必獲廣大利，坐菩提樹下，成於無上覺」。²⁵¹

經由梵天的開示，善財對勝熱婆羅門悔過，這也顯示出善財親近善知識的堅定之心，是如此誠懇，馬上悔過，隨順善知識教，使令在修道路上繼續前進，無有恐懼，方能夠於自身得大利益。

善財童子時常思維善知識教，此種勇猛精進的態度，於此品中處處呈現出求道的精神方式，如善財參訪到海住優婆夷之後於《大方廣佛華嚴經》卷 65：

爾時，善財童子觀察思惟善知識教，猶如巨海受大雲雨無有厭足，作是念言善知識教，猶如春日，生長一切善法根苗；善知識教，猶如滿月，凡所照及皆使清涼；善知識教，如夏雪山，能除一切諸獸熱渴…猶如帝釋，眾會圍遶，無能映蔽，能伏異道、脩羅軍眾。如是思惟。²⁵²

此為善財對善知識產生的歡喜心，比喻善知識猶如明月；猶如春日，意味著能夠長養修道者的善根，使令增長廣大，因為有信心與力量，因此能夠降伏魔軍，解除凡夫的煩惱，使令清涼。另外善財童子找尋明智居士時，對善知識的憶念，《大方廣佛，

²⁵¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 64，大正藏冊 10，頁 348 上。

²⁵² 《大方廣佛華嚴經》卷 65，大正藏冊 10，頁 351 上。

《華嚴經》卷 65：

於善知識心生渴仰，以善知識熏習其心，於善知識志欲堅固，方便求見諸善知識心不退轉，願得承事諸善知識心無懈倦；知由依止善知識故，能滿眾善；知由依止善知識故，能生眾福；知由依止善知識故，能長眾行；知由依止善知識故，不由他教，自能承事一切善友。如是思惟時，長其善根，淨其深心，增其根性，益其德本，加其大願，廣其大悲，近一切智，具普賢道，照明一切諸佛正法，增長如來十力光明。²⁵³

善財童子對善知識的信心願能夠承事善知識，成就眾善業，所謂：「佛法難聞，良師難遇，人身難得，諸根難具」。佛教修行中重視善知識之原因是得人身難得，遇到善知識更加難，因此要把握此生與善知識學習，思維善知識教來增長善根，淨化身心，具足一切善法；有善知識的教導，在修道中如同有一盞明燈照破無明與虛妄的煩惱，趨向佛道的光明。善財童子參訪完普眼長者時，思維善知識教生起各種心念，《大方廣佛華嚴經》卷 66：

善財童子憶念思惟善知識教，念善知識：「能攝受我，能守護我，令我於阿耨多羅三藐三菩提無有退轉。」如是思惟，生歡喜心、淨信心、廣大心、怡暢心、踊躍心、欣慶心、勝妙心、寂靜心、莊嚴心、無著心、無礙心、平等心、自在心、住法心、遍往佛剎心、見佛莊嚴心、不捨十力心。²⁵⁴

善財思維善知識的功德產生的清淨心與歡喜心，反之若是親近惡知識則會增長修行人的邪見，因此要生起無礙之心向善知識學習。善財體認出善知識能使自己在發阿

²⁵³ 《大方廣佛華嚴經》卷 65，大正藏冊 10，352 中。

²⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 66，大正藏冊 10，頁 355 上。

耨多羅三藐三菩提心時心無退轉，而在參到下一位善知識的無厭足王時，看到此王在處罰犯罪的眾生，或者斷其手足，或者挑其眼目，或者以湯煮身…各種酷刑，心生懷疑，認為自己是來求菩薩道的，今此王斷眾生命，怎有大悲心救護眾生？這時空中傳來聲音指引善財，《大方廣佛華嚴經》卷 66：

善男子！汝莫厭離善知識語，善知識者能引導汝至無險難安隱之處。善男子！菩薩善巧方便智不可思議，攝受眾生智不可思議，護念眾生智不可思議，成熟眾生智不可思議，守護眾生智不可思議，度脫眾生智不可思議，調伏眾生智不可思議。²⁵⁵

天人傳來的開示使善財童子憶念普眼長者善知識教，又憶起自己的初發心，天人對善財開示道莫離善知識語、對善知識要生起信心，相信善知識能夠帶領行者到安穩之處，這是菩薩的善巧方便，是渡化眾生的另一種方式。因此善財再次向無厭足王請益，云何行菩薩道？大王如是解釋自己是證得菩薩如幻解脫，此國眾生多行殺、盜、婬等業，因次這些刑法乃是為了調伏眾生的緣故，是使令惡人受種種痛苦，心生恐怖而改邪歸正。此屬逆向操作的善知識，表面呈現的是惡，其實是為了利益眾生，這時修行者善知識要具足信心，信善知識教，不退求道之心。

善財童子繼續沿路參訪下一位善知識，參訪完大光王時，正念思惟大光王教，意念菩薩大慈幢行門，思維菩薩隨順世間三昧光明門…等殊勝功德時，內心思維善知識甚為希有，《大方廣佛華嚴經》卷 66：

如是思惟悲泣流淚，念善知識實為希有，出生一切諸功德處，出生一切諸菩

²⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 66，大正藏冊 10，頁 355 下。

薩行，出生一切菩薩淨念，出生一切陀羅尼輪，出生一切三昧光明，出生一切諸佛知見，普雨一切諸佛法雨，顯示一切菩薩願門，出生難思智慧光明，增長一切菩薩根芽。又作是念：「善知識者，能普救護一切惡道，能普演說諸平等法，能普顯示諸夷險道，能普開闡大乘奧義，能普勸發普賢諸行…能普授與眾聖道場，能普增長一切白法」。²⁵⁶

善財童子思維善知識是能夠生出一切功德，增長一切菩薩善根，能夠普遍的救護惡道眾生，開闡大乘佛法義理，善知識能勸眾生修普賢行，總之善知識的身教、言教、能令眾生有所依歸，長養智慧光明，眾生因善知識教得以持續在求道路上精進，不敢失念放逸，能增長白法，就是一切的光明善法。

善知識在人生求道路上，能夠增長修行者的戒、定、慧，開發自己的心性，提供修道的助緣，豎立心中的模範，修行者對於善知識隨順與調柔恭敬，自能得到虔敬的利益，〈入法界品〉中善財時常受到天人的教化，在《大方廣佛華嚴經》卷 66：「善男子！其有修行善知識教，諸佛世尊悉皆歡喜；其有隨順善知識語，則得近於一切智地；其有能於善知識語無疑惑者，則常值遇一切善友；其有發心願常不離善知識者，則得具足一切利益。」²⁵⁷

天人不斷的提醒善財童子隨順善知識教，使諸佛歡喜，隨順善知識語，得以開展智慧，究竟得到一切利益，因為在此生中善知識難遇，把握和聖賢相處的機會，開展自己的智慧，在佛教中強調尊敬師長，師長是修行者的指路人，是成就修行清淨梵行之人，善知識能在無形中影響眾生產生出離心，讓眾生的修行有所依循。善財童子是真正的修道之人，起心動念具足正念，因此能夠獨自前行參訪善知識不辭

²⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 66，大正藏冊 10，頁 358 上。

²⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 66，大正藏冊 10，頁 358 上-中。

辛勞，不畏勞苦，不戀世間五欲，《大方廣佛華嚴經》卷 67：

爾時，善財童子因善知識教，不顧身命、不著財寶、不樂人眾、不耽五欲、不戀眷屬、不重王位；唯願化度一切眾生、唯願嚴淨諸佛國土、唯願供養一切諸佛、唯願證知諸法實性、唯願修集一切菩薩大功德海、唯願修行一切功德終無退轉、唯願恒於一切劫中以大願力修菩薩行…專求此等一切諸佛菩薩功德。²⁵⁸

善財童子的道心不斷的成熟穩重，不再貪戀世間的五欲，不執著財寶，心中就是唯一希望能夠度化眾生，發願此生修行就是要行菩薩道，這些都是善知識教之緣故，生出諸多功德，專門是以諸佛菩薩的功德為主，發大願心修菩薩行。

參訪途中善財經過各個樓閣，觀察道路，看到道路的高低、清淨與汙穢，遊行當中繼續不斷的思維自己應當親近善知識的道理，《大方廣佛華嚴經》卷 67：

我當親近彼善知識，善知識者，是成就修行諸菩薩道因，是成就修行波羅蜜道因，是成就修行攝眾生道因，是成就修行普入法界無障礙道因，是成就修行令一切眾生除惡慧道因，是成就修行令一切眾生離憍慢道因，是成就修行令一切眾生滅煩惱道因，是成就修行令一切眾生捨諸見道因，是成就修行令一切眾生拔一切惡刺道因，是成就修行令一切眾生至一切智城道因。何以故？於善知識處，得一切善法故；依善知識力，得一切智道故。善知識者，難見難遇。²⁵⁹

²⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 67，大正藏冊 10，頁 360 下。

²⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 67，大正藏冊 10，頁 361 中。

善財思維善知識乃是成就諸菩薩道之因，是成就行萬行波羅蜜的因，成就眾生修行的因，從修行中使令眾生遠離驕慢之心，成就具足善法，依善知識的力量得到智慧，善知識是難遭難遇。此品中時常出現善財童子憶念善知識的功德，為恭敬法的表現，所謂「法在恭敬中求」，修行人對善知識生起至誠的恭敬心，自己也會得到信心與善知識的教導。

善財一路南行參訪善知識，無論前後在參訪善知識時都會具足正念的來思維善知識，參到普德淨光夜神時，《大方廣佛華嚴經》卷 69：「作如是念：「善知識者，難見難遇；見善知識，令心不散亂；見善知識，破障礙山；見善知識，入大悲海救護眾生；見善知識，得智慧光普照法界；見善知識，悉能修行一切智道；見善知識，普能覩見十方佛海；見善知識，得見諸佛轉於法輪憶持不忘。」²⁶⁰善財認為善知識能夠破除障礙，入到大悲心之中，見善知識有機會得見諸佛，常轉法輪。這是親近善知識的殊勝。在喜目觀察眾生夜神所使令善財童子知道親近善知識的利益，《大方廣佛華嚴經》卷 69：

令知親近善知識，能生諸善根，增長成熟。所謂：令知親近善知識，能修助道具；令知親近善知識，能起勇猛心；令知親近善知識，能作難壞業；令知親近善知識，能得難伏力；令知親近善知識，能入無邊方；令知親近善知識，能久遠修行；令知親近善知識，能辦無邊業；令知親近善知識，能行無量道；令知親近善知識，能得速疾力普詣諸刹；令知親近善知識，能不離本處遍至十方。²⁶¹

親近善知識的利益在於生長善根，使令善根成熟，能幫助修道，生起勇猛精進心，

²⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，大正藏冊 10，頁 373 上。

²⁶¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 69，大正藏冊 10，頁 373 上。

令親近善知識，能破壞惡業，得到調伏，能長遠的修行，能行無量善法，具足對修行者增進道業之功能。善財童子緊接著又憶念《大方廣佛華嚴經》卷 69：

由親近善知識，能勇猛勤修一切智道；由親近善知識，能速疾出生諸大願海；由親近善知識，能為一切眾生，盡未來劫受無邊苦；由親近善知識，能被大精進甲，於一微塵中說法聲遍法界；由親近善知識，能速往詣一切方海；由親近善知識，於一毛道，盡未來劫修菩薩行；由親近善知識，於念念中行菩薩行，究竟安住一切智地；由親近善知識，能入三世一切如來自在神力諸莊嚴道；由親近善知識，能常遍入諸法界門；由親近善知識，常緣法界未曾動出，而能遍往十方國土。²⁶²

親近善知識能夠激勵道心，生出諸多大願，培養為眾生受苦，盡未來際的利益眾生，念念修菩薩行…等等功德，這都是由於不捨善知識之緣故。《大方廣佛華嚴經》卷 71：「常得親近諸善知識，摧破一切業惑障山，集一切智助道之法，心恒不捨一切智地。」

²⁶³ 依著善知識的教誨，將自己的覺察力、智慧力提升，因此親近善知識，不是指要常常在善知是身邊，求道過程自己心中有善知識為榜樣，為典範人物，建立起修行者對正法的嚮往，求善知識是要不斷的提升自己，摧破一切業障。

善財童子參訪到大願精進力救護一切眾生夜神所，見此夜神於大眾中，善財一心頂禮，合掌瞻仰，內心對善知識生起十種心，《大方廣佛華嚴經》卷 73：

於善知識生十種心。何等為十？所謂：於善知識生同己心，令我精勤辦一切智助道法故；於善知識生清淨自業果心，親近供養生善根故；於善知識生莊

²⁶² 《大方廣佛華嚴經》卷 69，大正藏冊 10，頁 373 中。

²⁶³ 《大方廣佛華嚴經》卷 71，大正藏冊 10，頁 388 中。

嚴菩薩行心，令我速能莊嚴一切菩薩行故；於善知識生成就一切佛法心，誘誨於我令修道故；於善知識生能生心，能生於我無上法故；於善知識生出離心，令我修行普賢菩薩所有行願而出離故；於善知識生具一切福智海心，令我積集諸白法故；於善知識生增長心，令我增長一切智故；於善知識生具一切善根心，令我志願得圓滿故；於善知識生能成辦大利益心，令我自在安住一切菩薩法故，成一切智道故，得一切佛法故。是為十。²⁶⁴

在善知識身上能夠生起十種的心態，統括來說是有精進辦道心、生清淨心、生菩薩行、生無上法心、生出離心、修普賢行願、具一切福智海心、增長一切智、生具善根心、成大利益心。

善知識使令修行者趨向清淨之業，具有滅惡生善增長白法之功德。如何承事善知識，在善財參訪到瞿波女時，此善知識向善財開示，《大方廣佛華嚴經》卷 75：

佛子！若菩薩親近善知識，則能精進不退修習出生無盡佛法。佛子！菩薩以十種法，承事善知識。何等為十？所謂：於自身命無所顧惜，於世樂具心不貪求，知一切法性皆平等，永不退捨一切智願，觀察一切法界實相，心恒捨離一切有海，知法如空心無所依，成就一切菩薩大願，常能示現一切剎海，淨修菩薩無礙智輪。佛子！應以此法承事一切諸善知識，無所違逆。²⁶⁵

瞿波女善知識開示菩薩有十種承事善知識的方法，就是修行者將此身心奉塵刹，於世間之樂不貪求，知一切法平等，不退一切大願、觀察實相、心捨離一切執著、知空性的道理、成就菩薩之願…等，承事善知識心無執著，直觀法義，自身能利益到，

²⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 73，大正藏冊 10，頁 396 中。

²⁶⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 75，大正藏冊 10，頁 406 下-頁 407 上。

令善知識願意調教指導。善財在參訪摩耶夫人時遇到守護菩薩法堂羅剎鬼王，名曰：善眼，開示善財，《大方廣佛華嚴經》卷 76：

善男子！菩薩成就十法，則得親近諸善知識。何等為十？所謂：其心清淨離諸諂誑，大悲平等普攝眾生，知諸眾生無有真實，趣一切智，心不退轉；以信解力普入一切諸佛道場，得淨慧眼了諸法性，大慈平等普覆眾生，以智光明廓諸妄境，以甘露雨滌生死熱，以廣大眼徹鑒諸法，心常隨順諸善知識，是為十。²⁶⁶

菩薩成就十種法，得親近善知識，其心清淨，以大悲心攝受眾生，知道眾生也是無有真實，趣向一切智，心不退轉，以信解入諸佛境界，心中時常隨順善知識，在此品中描述的親近善知識的各種方法，都是以解脫與清淨為主，在此生死大海中，修行者不斷的學習佛義理，為求出離苦與煩惱，親近善知識在此品中的目標也是為了能夠自利利他，是以菩薩道為主的學習，最終方能成就佛果。

〈入法界品〉中的彌勒菩薩開示善財，善知識的利益是具有能夠增長菩提心、長養善根的功德利益所在，於《大方廣佛華嚴經》卷 77：

善男子！彼善知識能潤澤汝諸善根、能增長汝菩提心、能堅汝志、能益汝善、能長汝菩薩根、能示汝無礙法、能令汝入普賢地、能為汝說菩薩願、能為汝說普賢行、能為汝說一切菩薩行願所成功德。」²⁶⁷

彌勒菩薩教化善財善知識是能夠滋養行者的善根、增長菩提心、堅定志願、長養菩

²⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 76，大正藏冊 10，頁 414 中。

²⁶⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 420 上。

薩的善根，能為修行者說普賢行，以及廣大的菩薩行願所成就的功德。彌勒菩薩接著開示善知識能不墮入惡道…等功德利益，使善財更加信解善知識的力量，《大方廣佛華嚴經》卷 77：

善男子！菩薩由善知識任持，不墮惡趣；由善知識攝受，不退大乘；由善知識護念，不毀犯菩薩戒；由善知識守護，不隨逐惡知識；由善知識養育，不缺減菩薩法；由善知識攝取，超越凡夫地；由善知識教誨，超越二乘地；由善知識示導，得出離世間；由善知識長養，能不染世法；由承事善知識，修一切菩薩行；由供養善知識，具一切助道法；由親近善知識，不為業惑之所摧伏；由恃怙善知識，勢力堅固，不怖諸魔；由依止善知識，增長一切菩提分法。²⁶⁸

之所以善知識有這些利益，是由於善知識能夠影響淨除修行者的各種罪業、能斷諸惡、能破無明黑暗、出世間法、遠離外道、安住菩薩行，趣向佛道、淨化身心、杜絕所有惡見邪見、能以法普遍照耀，消滅一切疑惑，由於仰仗善知識之力量，不怖諸魔道，由依止善知識的緣故，增長佛的功德智慧，安住於佛道上。

關於善知識的比喻，彌勒菩薩接著開示善財，《大方廣佛華嚴經》卷 77：「善男子！善知識者，如慈母，出生佛種故；如慈父，廣大利益故；如乳母，守護不令作惡故；如教師，示其菩薩所學故；如善導，能示波羅蜜道故；如良醫，能治煩惱諸病故；如雪山，增長一切智藥故；如勇將，殄除一切怖畏故；如濟客，令出生死暴流故；如船師，令到智慧寶洲故。善男子！常當如是正念思惟諸善知識。」²⁶⁹菩薩開示善財善知識如同慈母、慈父、能夠善導開示行菩薩道，如同良醫治療眾生的煩惱…

²⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 421 上。

²⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 421 中。

等各種比喻，這些都是顯示出善知識能夠在佛法中或生活中利益眾生，使修行者身心安穩，走在正道上前進，於生命中不會迷失方向。彌勒菩薩又舉出對於善知識應有的態度，《大方廣佛華嚴經》卷 77：

復次，善男子！汝應於自身生病苦想，於善知識生醫王想，於所說法生良藥想，於所修行生除病想；又應於自身生遠行想，於善知識生導師想，於所說法生正道想，於所修行生遠達想；又應於自身生求度想…於善知識生父母想，於所法生家業想，於所修行生紹繼想；又應於自身生王子想，於善知識生大臣想，於所說法生王教想，於所修行生冠王想、服王服想、繫王繒想、坐王殿想。²⁷⁰

這裡指出諸多對善知識的心態，都是為了使令修行者將自身的知見放下，如同空瓶子才能裝入法水，而此空瓶子要清淨無染的空瓶，如同灌入清淨的法水般，於善知識生起無量功德想，自身為求道故、為解脫故、為行菩薩道故，從善知識處引導自己成為法器。

善財童子參訪德生童子、有德童女時指出善知識處的功德，《大方廣佛華嚴經》卷 77：

善男子！菩薩由善知識任持，不墮惡趣；由善知識攝受，不退大乘；由善知識護念，不毀犯菩薩戒；由善知識守護，不隨逐惡知識；由善知識養育，不缺減菩薩法；由善知識攝取，超越凡夫地；由善知識教誨，超越二乘地；由善知識示導，得出離世間；由善知識長養，能不染世法；由承事善知識，修

²⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 421 下。

一切菩薩行；由供養善知識，具一切助道法；由親近善知識，不為業惑之所摧伏；由恃怙善知識，勢力堅固，不怖諸魔；由依止善知識，增長一切菩提分法。²⁷¹

此德生童子、童女指出菩薩是由善知識的開導攝受，而不墮入惡道，不退大乘善心，由善知識的力量，對於菩薩戒無有毀犯，不隨惡知識而迷惘，得大堅固的力量，得以出離世間，不染世間的染污，能恭敬供養侍奉善知識，修菩薩行，累積福德智慧資糧，幫助道業成就，都是由於依止善知識的緣故，使令修行者增長一切菩提善根。

善財童子參訪的善知識們提出相關親近善知識的義理皆是大同小異，無非都是能令修行者趨向解脫、修清淨行、行菩薩道實踐普賢願…等等，遠離世間種種過患，安住在普賢行中，未來成就佛道。有德童子和童女接著指示：「復次，善男子！汝承事一切善知識，應發如大地心，荷負重任無疲倦故；應發如金剛心，志願堅固不可壞故」²⁷²發起堅固的心承事善知識，如同大地、金剛之心求善知識，為修行者求道中的重要修行方式之一，親近依止具德的善知識，一方面得以調伏自我習氣、降伏無始以來的妄想煩惱、逐漸減少各種貪嗔癡慢疑，朝向勤求菩薩道之路。《大方廣佛華嚴經》卷 77：

一切菩薩成就佛法，皆由善知識力，以善知識而為本，依善知識生，依善知識出，依善知識長，依善知識住，善知識為因緣，善知識能發起。²⁷³

一切的菩薩能夠成就佛法，皆是由善知識的力量，以善知識為本，依善知識而生起，

²⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 421 上。

²⁷² 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 421 上。

²⁷³ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 422 中。

善知識為因緣，修行者在求道之初到最後，一路上都需要師長及同參道友的互相護持鼓勵，師長的教導佛法指出修行上錯誤的見解更加重要，承事善知識能夠成就一切佛法，這正是〈入法界品〉中所一再強調的，目的即是使令修行者時常憶念善知識，自然心不放逸，於修道路上持續精進不懈，成就清淨梵行，朝向實踐普賢行的目標，接著有德童子和童女對善財童子描述善知識利益的譬喻《大方廣佛華嚴經》卷 77：

善男子！善知識者長諸善根，譬如雪山長諸藥草，善知識者是佛法器，譬如大海吞納眾流，善知識者是功德處，譬如大海出生眾寶，善知識者淨菩提心，譬如猛火能鍊真金，善知識者出過世法，如須彌山出於大海，善知識者不染世法，譬如蓮華不著於水，善知識者不受諸惡，譬如大海不宿死屍，善知識者增長白法，譬如白月光色圓滿，善知識者照明法界，譬如盛日照四天下，善知識者長菩薩身，譬如父母養育兒子。²⁷⁴

親近善知識的利益比喻於〈入法界品〉中每位善知識都有不同的詮釋，然而皆不出善知識如同父母、醫生、汪洋中的一艘船…等等的譬喻，都是為使令修行者對善知識產生極大的信心，於求道路上上不忘善知識教，猶如父母在世般的重要，心中有母的存在，自然有收攝身口意三業行為的作用；心中憶念善知識教，自然不放逸、不隨波逐流：不易被外在環境所影響，進而不斷生起願道業增上之心，因此比喻善知識如同白色的滿月、增長善業，照明法界，又如同父母照顧子女般，在此品中皆為顯示修行者親近善知識於修道路上的重要性。

²⁷⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 422 上。

〈入法界品〉以善財童子為主角，參五十三位善知識，實踐《華嚴經》的境界。筆者整理出參訪善知識之修道意義有三項重點：(1) 初發心時即成正覺：最初那念發菩提心的重要性，是成就佛道的關鍵。親近依止善知識的力量：行者不流於自己的盲修瞎練，藉由親近善知識修學，廣學多聞，少走錯路。所謂：「欲知山上路，須問過來人」。(2) 虛心求教，勇猛精進之態度：求道過程學習善財童子謙虛的態度。才不至於得少為足。(3) 增長勇猛精進培養毅力，因善知識的教化能夠長養精進心，具足恆心毅力，才有機會成就，有了毅力在學習過程中就能達到順、逆皆忍的功夫。

《華嚴經》在描繪世界觀的同時，也具有修行的階程內容，指〈菩薩道〉，〈入法界品〉在華嚴經中闡釋菩薩道的方面，善財童子為實踐菩薩道者，文殊菩薩為導引善財實踐成就佛果的重要人物，是善財的依止師，善財是聽從文殊菩薩的教誡之後發菩提心次第參訪善知識為求菩薩道的歷經過程。²⁷⁵求善知識的意義主要是使修行者能達到解行並進，依於善知識的身教、言教、行教以及修學法門，使令修行者不容易迷失方向，在退失信心時能夠有一道力量使令拉回，有其增進道業的意義所在，善財童子五十三參為一位求道者的求法精神，不忘初心、不怕吃苦、虛心求教的態度，值得學習。

第三節 普賢行的實踐

普賢行的思想在《華嚴經》中具有重要價值，在〈入法界品〉中表明普賢行為成就萬行的重要性。諸善知識開導的菩薩行，重於菩薩的大行大願，善財童子從在文殊菩薩處發菩提心求善知識時就是在實踐普賢行的開始。

²⁷⁵柴崎照和：〈明恵における善財善知識觀〉《印度學佛教學研究》第46卷，（1997-1998年）。

釋印順提出「普賢行」、「普賢願」、「普賢行願」在《華嚴經》中處處提及，普賢菩薩所住之地，為普賢行願所成就的，《華嚴經》中的普賢行願，為菩薩於不可說不可說劫前，所修集的菩薩無邊行願，此為華嚴法門中原本的普賢行願。²⁷⁶本文以下稱「普賢行」。《華嚴經》的三種譯本都有普賢行的思想內容，其主旨都是在解說普賢行，因地以普賢行悟菩提，成佛果地恆行普賢行願，無有窮盡，普賢菩薩也代表著由菩薩因行而證入佛果法界，普賢菩薩行願，是菩薩在無數劫時發菩提心、行菩薩道的過程，普賢行堪稱就是菩薩行。

在善財南參之前，首先顯示了佛菩薩的甚深境界，由於菩薩、聲聞、世間主，的共同願望，從佛陀入師子頻申三昧中，祈園出現不可思議的如來境界，因此十方菩薩皆來集會，眾菩薩各自表示自己所得佛德的一體，普賢菩薩宣說「悉住普賢行，皆遊法界海」的境界。²⁷⁷佛陀放光，菩薩大眾皆入如來的功德大海，文殊菩薩讚嘆這一境界，菩薩眾不離當下，普遍的利益眾生。²⁷⁸《大方廣佛華嚴經》卷 61

悉住普賢行，皆遊法界海，普現一切剎，等入諸佛會。安坐一切剎，聽聞一切法；一一國土中，億劫修諸行。菩薩所修行，普明法海行，入於大願海，住佛境界地，了達普賢行…普雨甘露法，令眾住佛道。²⁷⁹

普賢菩薩宣示的普賢行，就是一切菩薩所修持廣大的菩薩行，是趨向於佛道的，大部《華嚴經》在《兜沙經》、《十地經》的思想基礎上，更結合了〈入法界品〉，發展無盡緣起理論和普賢願行相一致的大乘理想。²⁸⁰大乘經典傳達的思想乃強調菩薩道

²⁷⁶ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1132。

²⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 77，大正藏冊 10，頁 421 下。

²⁷⁸ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1120。

²⁷⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 61，大正藏冊 10，頁 327 下。

²⁸⁰ 呂澂：《中國佛學思想概論》，頁 548。

的實踐，依願修持，依願導行。此品的善財童子一一參訪五十三位善知識，最終於普賢菩薩處入普賢行願海，悟入法界，體現出求道者實踐普賢行，以願導行，以行踐願之義理。然而諸佛菩薩往昔也是親身力行菩薩道，因地發心的殊勝，才能於三昧中映現出莊嚴清淨的不思議境界，佛與眾生是互為緣起，圓融無礙。本文以下將〈入法界品〉相關普賢行的重要義理做陳述。

〈入法界品〉經文一開始如來在林中呈現不思議的證悟境界，是為了彰顯入其證悟的普賢行願，就善財童子的求法歷程而詮釋出來，此品中首先出現文殊菩薩勸導諸聲聞眾修持普賢行，善財之參學，始於眾菩薩於第九會圓滿後，證得大智慧，文殊勸諸比丘住普賢行，入大願海，他們走出逝多林，漸次往南行，歷經人間至福城。之所以稱為福城，乃因城東之「娑羅林」有一「大塔廟」，為往昔諸佛所教化眾生處，天龍聚集，年輕的童男、童女聚集之處，因為住在這裡的人都是有福的。文殊觀察福城所有有福的人之後，看到善財認為他具足因緣，於是引導他修菩薩行，故善財立下學普賢行的目標。²⁸¹在《大方廣佛華嚴經》卷 61：

爾時，文殊師利菩薩勸諸比丘住普賢行；住普賢行已，入大願海；入大願海已，成就大願海。以成就大願海故，心清淨；心清淨故，身清淨；身清淨故，身輕利；身清淨、輕利故，得大神通無有退轉；得此神通故，不離文殊師利足下，普於十方一切佛所悉現其身，具足成就一切佛法。²⁸²

文殊菩薩在逝多林中勸導諸比丘安住普賢行，就是希望他們也能發菩提心成就菩薩道，具足一切佛法。《華嚴經》中以善財童子參訪善知識為緣，闡明菩薩行一生精進

²⁸¹ 李志夫：〈玄奘大師在印度境內遊學與善財童子參學有關地理、路線、及其意義之探討〉，頁 171-174。

²⁸² 《大方廣佛華嚴經》卷 61，大正藏冊 10，頁 331 下。

入普賢地的是〈入法界品〉。

由於大乘佛教重視開始修行時要先發菩提心願，之後廣修萬行以成就佛道為目標，普賢菩薩在逝多林中承佛神力演說如來的師子頻申三昧提到關於普賢行，在《大方廣佛華嚴經》卷 61〈入法界品 39〉：

一一毛孔中，微塵數剎海，悉有如來坐，皆具菩薩眾…一一毛孔中，一切剎塵佛，菩薩眾圍遶，為說普賢行。佛坐一國土，充滿十方界，無量菩薩雲，咸來集其所…悉住普賢行，皆遊法界海，普現一切剎，等入諸佛會…菩薩所修行，普明法海行，入於大願海，住佛境界地。了達普賢行，出生諸佛法，具佛功德海，廣現神通事。²⁸³

普賢菩薩為眾菩薩說明普賢行，一切菩薩都能明瞭，住在佛的境界中具足功德，普賢菩薩為善財童子參訪的最後一位善知識，普賢行思想就是指出大乘佛教重視修持廣大的菩薩行，最終以成佛為目標，而善財童子求菩薩道的過程，就是在實踐普賢行的一種，普賢行就是要發心之後實踐，所謂「不可思議解脫境界」，是指入諸佛的證悟境界。善財由於聽聞文殊菩薩的教導，發菩提心為了實踐普賢行，才開始的求道之旅。在《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉：

善財白言：「唯願聖者廣為我說，菩薩應云何學菩薩行？應云何修菩薩行？應云何趣菩薩行？應云何行菩薩行？…應云何令普賢行速得圓滿？」²⁸⁴

這段經文是善財向文殊菩薩請益，如何求菩薩道，也要求如何圓滿普賢行，這時文

²⁸³ 《大方廣佛華嚴經》卷 61，《大正藏》冊 10，333 下。

²⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，《大正藏》冊 10，頁 333 下。

殊菩薩為善財童子說頌言：「善哉功德藏，能來至我所，發起大悲心，勤求無上覺。已發廣大願，除滅眾生苦，普為諸世間，修行菩薩行。若有諸菩薩，不厭生死苦，則具普賢道…汝為諸眾生，願修普賢行。」²⁸⁵修行菩薩道，就是不厭生死苦，普賢行的實踐方式，就是要廣發大願心，為了利益眾，普賢菩薩就是行與願圓滿的代表。

在五十三參中善財參訪善知識的普眼長者，長者也勸令教化十方眾生要修普賢行，普賢行的重要性於此品中表露無遺《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉：

為欲令其發菩提心，稱揚一切諸佛功德；為欲令其起大悲意，顯示生死無量苦惱；為欲令其增長功德，讚歎修集無量福智；為欲令其發大誓願，稱讚調伏一切眾生；為欲令其修普賢行。²⁸⁶

善財見到普眼長者，長者為大眾開示讚嘆諸佛的功德，為令眾生起大悲心，為欲令眾生增長功德，為欲令眾生發起菩提誓願，圓滿普賢行，最終到達佛果地功德圓滿，普賢行乃經由發願和修持方能成就。

〈入法界品〉普賢菩薩對善財宣說自己過去的行願，也就是過去行菩薩道時的如何發心的內容，《大方廣佛華嚴經》卷 80〈入法界品 39〉：「善男子！我於過去不可說不可說佛剎微塵數劫，行菩薩行，求一切智」。²⁸⁷菩薩說自己已於無數劫前發心行菩薩道為求成就佛道。並且告知善財沒有一念之間不順佛陀，也不於一念間對眾生起嗔害之心，不遠離菩提心，也不生懶惰心，就是為了要渡化眾生，住於此廣大

²⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 62，《大正藏》冊 10，頁 333 下

²⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 66，《大正藏》冊 10，頁 354 下。

²⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 80，《大正藏》冊 10，頁 441，中

的行願之中，發大菩提心為成就道業。

〈入法界品〉的普賢行願，於經文中呈現，是在不可說不可說劫中，所修集的菩薩無邊行願，這是華嚴法門原本的普賢行願。²⁸⁸所謂的「行」就是實踐佛法，就是修行與發願，行願是普賢法門，修普賢行及修一切佛法，修行與發願必須相輔相成，故普賢行於《華嚴經》佔有重要地位。善財最後參訪的善知識為普賢菩薩，始於文殊，終於普賢，最後入普賢行願海，是在普賢菩薩處，於〈入法界品〉中總結時重點呈現。

〈入法界品〉雖為文殊所開啟，終極為普賢菩薩，善財於最後見普賢，入普賢道場，於《大方廣佛華嚴經》卷 80〈入法界品 39〉中描述：

當是之時，善財童子則次第得普賢菩薩諸行願海，與普賢等，與諸佛等，一身充滿一切世界，剎等、行等、正覺等、神通等、法輪等、辯才等、言辭等、音聲等、力無畏等、佛所住、大慈悲等、不可思議解脫自在悉皆同等。

289

善財這時已悟入法界，達到了入普賢菩薩諸行願海，與普賢與諸佛等，一身充滿一切世界的境界，見到普賢菩薩，與普賢等，與諸佛等，完成了求菩薩道歷經五十三位善知識的教化過程，入如來不可思議的境界。在〈入法界品〉中詮釋出來。

《華嚴經》的開始是佛陀安坐在摩竭提國的阿蘭若法菩提場中，剛成就無上正等正覺，圓滿菩提場成佛，此道場中普賢菩薩擔任會主，開演出六品的經文。〈世主妙

²⁸⁸ 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，頁 1132。

²⁸⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 80，《大正藏》冊 10，頁 442 中。

嚴品〉、〈如來現相品〉、〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉。²⁹⁰普賢菩薩於前面的單品中，皆為代佛宣化之重要人物。

《華嚴經》〈如來現相品〉中論及普賢菩薩的廣大功德是普遍法界一切，十方菩薩也讚嘆不已。普賢菩薩已獲諸佛大神通，開顯所得之境界，能夠助佛宣化，一切如來皆悉讚嘆歡喜。《大方廣佛華嚴經》卷6〈如來現相品2〉：

法界微塵諸剎土，一切眾中皆出現，如是分身智境界，普賢行中能建立。一切諸佛眾會中，勝智菩薩僉然坐，各各聽法生歡喜，處處修行無量劫，已入普賢廣大願，各各出生眾佛法，毘盧遮那法海中，修行克證如來地。普賢菩薩所開覺，一切如來同讚喜。²⁹¹

普賢菩薩為一切如來所讚嘆的，經由無數劫的修行成就，如來從毛孔中所展示的分身或其他不思議境，是於入普賢行顯現，已實踐了普賢廣大願，能以種種佛法利益眾生，一切如來皆無不讚嘆歡喜，此乃《華嚴經》中入普賢行的意旨，經典中普賢菩薩時常示現瑞相，由於菩薩修持一切諸佛行願力故，承佛威神故，乃助佛教化之作用。〈入法界品〉裡的善財童子，是受文殊菩薩的啟發，最後關鍵是由觀普賢菩薩身產生信心力量，悟入法界，全經貫穿是以大行大願的普賢菩薩為主。端看前面各小品的內容，處處都有普賢菩薩出現，再看到最後一品〈入法界品〉更加瞭知普賢菩薩於《華嚴經》中屬於教化眾生的重要的菩薩之一。

《華嚴經》中的華嚴三聖，指毘盧遮那佛、文殊菩薩、普賢菩薩。釋迦牟尼佛於成正覺後，聚集了過去一切諸佛的果德圓滿，成就了清淨法身毘盧遮那佛；華嚴的

²⁹⁰ 釋賢度：《華嚴學專題研究》，頁296。

²⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷6，《大正藏》冊10，頁30上。

「華」字，代表普賢菩薩所具有的大行因華；「嚴」字代表文殊菩薩所具有的智慧利劍，斬斷煩惱，嚴飾菩提佛果，普賢因華，不單指地上菩薩的一切修行，凡是指有情眾生所積的善業果報。都在普賢大行願海之中，以此總結而成普賢三昧，以莊嚴毘盧遮那佛的圓滿果德。

普賢菩薩於《華嚴經》中是屬於助佛宣化的作用，顯示求菩薩道要先發願之後實踐，普賢菩薩是〈入法界品〉中善財童子的最後一位善知識，可視為實踐普賢行的代表，受到普賢菩薩的摩頂加持，為善財印證，才使他進入不可思議的境界。

²⁹²普賢菩薩於《華嚴經》中的價值，為代佛宣揚者，勸令行者廣修普賢願行來達到如來的成就，方能廣為利益無量無邊的眾生，而善財童子作為一個學子，欲求行菩薩道，向善知識虛心求教的過程就是在實踐普賢行。《大方廣佛華嚴經》卷 80〈入法界品 39〉：

於時，善財普攝諸根，一心求見普賢菩薩，起大精進，心無退轉。即以普眼觀察十方一切諸佛、諸菩薩眾所見境界，皆作得見普賢之想；以智慧眼觀普賢道，其心廣大猶如虛空，大悲堅固猶如金剛，願盡未來常得隨逐普賢菩薩，念念隨順，修普賢行，成就智慧，入如來境，住普賢地。²⁹³

善財童子一心願見普賢菩薩，這裡的經文脈絡中顯示出修普賢行要念念隨順成就如來的智慧，住於普賢地，此為善財對於修學菩薩道實踐普賢行的堅定志願，普賢菩薩堪稱所有菩薩中的上首菩薩，是因為其發願廣大無有窮盡之故，其德行在於修廣大的行願，故稱為大行普賢菩薩，為願心和實踐的代表，善財童子參到最後為普賢

²⁹²釋賢度：《華嚴學專題研究》，頁 325。

²⁹³《大方廣佛華嚴經》卷 80，《大正藏》冊 10，頁 440 上。

菩薩，表露出實際的體證與效用。²⁹⁴〈入法界品〉自文殊菩薩開始告知善財第一位參訪的善知識為德雲比丘之後，依次序由這一位善知識再介紹善財下一位善知識，中間再回到文殊菩薩前，被指示另外參見普賢菩薩。因此全部計算起來是五十三位。文殊菩薩的般若、普賢菩薩的行願，皆屬於佛陀的一體，為相輔相成的，行願相融，此二大上首菩薩，各自在經中有其代表的重要地位，方能達成究竟圓滿之理。

《華嚴經行願品疏》卷 1 澄觀表示：「普賢行願無所不收。別說有二。一者身入。二者心入。身由心證故廣辯心。心入有三。一者正信。二者正解。三者正行。」²⁹⁵澄觀指出普賢行願是所有的菩薩行所收攝，是解行並進的法門。普賢行之「普」、「賢」二字是由普賢菩薩的願心與修持開展出來，堪稱為一切菩薩中的上首菩薩，原因是每一行願都是憶念擴大到無量無邊的眾生，普遍的修一切行願，依著自己的願力去實踐，於佛法中時常用大海比喻「願」，以高山譬喻「行」就是所謂的「行山願海」，因此稱為大行普賢菩薩，為願心和實踐的代表。

善財童子五十三參的最後一位善知識為普賢菩薩表露出實際的體證與效用。²⁹⁶可見普賢行思想於《華嚴經》的重要性，闡揚出佛法義理終究是要以實際行動來落實，顯示發願和修行是密不可分。《華嚴經》是以文殊的大智運用普賢的大行，普賢行是由於普賢菩薩是發廣大盡未來際又無有窮盡的願心聞名，日本學者小田健介指出普賢行的思想是《華嚴經》中的骨幹，普賢菩薩於普賢行願的課題是在於菩薩道的深化。²⁹⁷「普賢」二字義理澄觀解釋於《華嚴經行願品疏》卷 2：

梵云三曼多普也，跋陀羅賢也，乃有多義：一體性周遍曰普，隨緣成德曰

²⁹⁴釋賢度：《華嚴學專題研究》，頁 330。

²⁹⁵《華嚴經行願品疏》卷 1，卍新纂大日本續藏經冊 5，頁 500 上。

²⁹⁶釋賢度：《華嚴學專題研究》，（台北：財團法人華嚴蓮社），頁 330

²⁹⁷小田健介：〈華嚴經中的文殊菩薩和普賢菩薩〉，《日本：佛教研究會，2018 年，6 月》，頁 1-20。

賢，此約自體。故理趣般若云：「一切眾生皆如來藏，普賢菩薩自體遍故，又曲濟無遺曰普，隣極亞聖曰賢，此約諸位普賢，以俱發普賢心，三賢十聖皆普賢故。又德周法界曰普，至順調善曰賢，此約當位普賢，普賢正是等覺位故，又果無不窮曰普，不捨因門曰賢，此約佛後普賢，成佛之後亦曰普賢。位中普賢悲智雙運，佛後普賢智海已滿，而運即智之悲，寂而常用，窮未來際。教化眾生，又一即一切曰普。一切即一曰賢。²⁹⁸

澄觀於疏中解釋普賢的梵語為「三曼多跋陀羅」三曼多是「普」字。跋陀羅是「賢」字，澄觀譬喻「隣極亞聖曰賢」，是由於普賢菩薩已證悟到十地之後的等覺位，為等覺菩薩與妙覺佛位相鄰，再往前一步即證佛果，猶如中國的孟子有亞聖之稱號，又「一即一切」曰「普」，「一切即一」曰「賢」，三賢十聖也是要修普賢行，普賢菩薩悲智雙運，此是悲願是盡未來際的教化眾生，即使成佛之後亦稱為普賢，佛是已經圓滿成就普賢行願之人。

筆者認為普賢行即是發菩提心願開始修持菩薩萬行，最後以成就佛道為最高目標的思想。而發起一個願心是要能夠拓展到十方世界眾生，緣念眾生之苦，是在身、口、意三業上下功夫，屬於自利利人的法門，舉凡實踐禮佛、供養、懺悔等內容時，心念連結到自己與眾生皆是同一體性，長養出悲心與慚愧懺悔之心，因此普賢行是悲智雙運，解行兼併之菩薩行。

澄觀指出《華嚴經》入法界的緣起就是以普賢行願為主，為此整部《華嚴經》中強調普賢行的價值所在，在《華嚴經行願品疏》卷 1：

²⁹⁸ 《華嚴經行願品疏》卷 2：卍新纂大日本續藏經冊 5，頁 521 上。

今以此經總攝諸會，故以入法界緣起普賢行願為宗，則今昔無違，通別皆具入法界者總也，緣起普賢行願別也。同異成壞，准思可知，又入法界緣起即所入也。普賢行願即能入也，入通能所，又法界體也，緣起行願用也，並通因果，皆含性相。謂法含持軌，界通性分，緣起有二：一因緣緣起，通於事界；二者法性緣起，即事理無尋法界。文云菩薩行如幻悲智所生故。即因法界之緣起也。²⁹⁹

澄觀認為普賢行願為入法界的緣起，善財童子最終是悟入法界，將整部《華嚴經》的義理闡釋出來，緣起是在行與願相輔相成，善財在求菩薩修行時稱性起修，全修在性，在參訪每位善知識時在自性中下功夫，泯除妄想執著無明雜念，歷境對緣直修而去，逐漸轉迷成悟，突破萬難，體證到諸佛菩薩清淨莊嚴無礙的境界，求菩薩道時的行與願為因緣起，透過實踐圓滿普賢行願。《華嚴經》中普賢行都是在眾菩薩會中被宣揚的，是由於行願是修行人於因中所發的願心，「行」屬於實踐方面，「願」是理想的面向。兩者互有連結性。在《華嚴經行願品疏》卷 10 的最後一段：

謂普賢文殊，彰行所屬，亦即釋成普賢行願，名法門主故，言攝所餘者。謂餘不說一切大願，是故文云一切願海，即同地經如是無量百千萬億阿僧祇大願…稱法界故…如有偈言…如法界量無盡行願皆悉願同…文殊表解。解發願故。普賢表行，依解起行故，故願與行分屬二聖，理實皆通，又表理智。一相契合，行願相扶，所以雙同。³⁰⁰

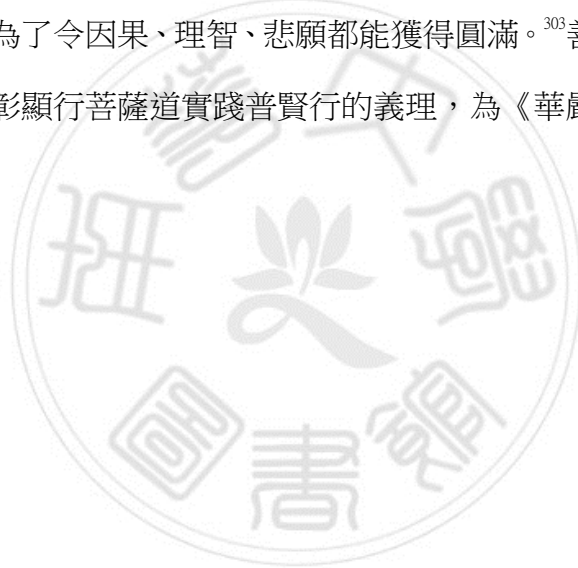
澄觀解釋經中的文殊菩薩是般若表「解」，普賢表示「行」。要依著解門的道理實踐此願，解與行是互相的，依解起行故。普賢是行願的代表，因此稱普賢行。

²⁹⁹ 《華嚴經行願品疏》卷 1：卍新纂大日本續藏經冊 5，頁 61 下

³⁰⁰ 《華嚴經行願品疏》卷 10：卍新纂大日本續藏經冊 5，頁 769 中-770 上。

普賢行堪華嚴實踐法門的指導思想之一，應用於實踐上是以普賢行統領各種菩薩行。普賢是佛的代言人，普賢行也是菩薩行的代名詞。³⁰¹普賢行的內涵也是藉由發願與實踐之後逐漸將貪嗔癡的心轉化為發清淨願的願心，拓寬吾人之心量，昇華內在的自我，隨願任運的菩提心與慈悲心，³⁰²普賢行思想強調修行要於生命當中去實踐，開發出廣大的心量，學習菩薩發願行菩薩道，身語意業無有疲厭普遍。導航菩薩修一切萬行，以願力來引導行動，從初發心的這一念開始。

經典中列舉出有關大乘菩薩的修行法門時都是普賢行，若要解說大願時，就是普賢菩薩所發起的大悲願，諸佛菩薩在順應眾生根性上都能讓他們普遍獲得利益，故普賢行終究都是為了令因果、理智、悲願都能獲得圓滿。³⁰³善財童子最後一參為普賢菩薩代表意義是彰顯行菩薩道實踐普賢行的義理，為《華嚴經》中的最高旨趣。



³⁰¹ 王頌：〈華嚴宗的修行實踐與其教義思想的關係〉，頁 72。

³⁰² 鎌田茂雄著，黃玉雄節譯：〈《華嚴經的構成和思想》〉，《五台山研究》第 26 期(1991 年 1 月)，頁 9。

³⁰³ 楊政河：《華嚴經教與哲學》，頁 133。

第五章 結 論

總結〈入法界品〉的思想著重於五大項：(一)華嚴的法界緣起觀(二)般若波羅蜜思想、(三)發菩提心的重要性(四)求善知識的義理(五)實踐圓滿普賢行。善財童子五十三之典故參歷久彌新，為《華嚴經》中的核心人物，體現出一位修行者從最初發的那一念菩提心，進一步參訪善知識的求道歷程。

《華嚴經》義理深遠廣大，描述究竟廣大圓滿的佛境界，華嚴二字就是指以各種莊嚴殊勝的花朵作為裝飾，來襯托佛法的高貴，〈入法界品〉佔全經的二十一卷，早期原來作為獨立的經典於印度流傳，善財童子五十三參之典故，向來眾所周知，含有廣大菩薩行的義理所在。在華嚴思想的角度，普賢菩薩所代表的普賢行，普賢行願就是菩薩的願力與修持，行菩薩道直至成就佛陀功德所具備的內容，善財童子最後參到普賢菩薩處，入普賢菩薩一毛孔，見到無量無數的佛刹，詮釋出華嚴法界無盡圓融的境界，所得法門遠超過由其他善知識所得無數倍，由於圓滿成就了一切菩薩行，而最終入普賢行願海，如海般的廣大，體證諸佛的功德境界，「普賢」兩字代表廣大的菩薩行。最後善財童子入普賢行願，悟入法界，乃是彰顯整部華嚴經的最高旨趣，為實證的部分。

而諸佛菩薩的不思議功德境界，為華嚴宗祖師提出的無盡法界圓融之理，此法界緣起的究境，為一即一切，一切即一的全體展現，一多相即，皆是平等，為宇宙世間的因緣法，而善財最初發起的那一念菩提心，最後能夠成就佛果，揭示初發心的因與成就佛果的緣是相對性的，整體《華嚴經》的境界，透過善財童子為榜樣，體現無窮法界緣起，將歷經五十三參的求道過程，最後悟入法界，完整詮釋出來。

〈入法界品〉中佛陀與文殊菩薩、普賢菩薩…等五百位菩薩以及無量世主，相聚於逝多林給孤獨園，這些與會大眾皆懇求佛陀開示演說自內證悟的境界，佛入師子頻申三昧將逝多林園變的寬廣與美妙無比，顯現出不思議的莊嚴境界，遍照十方，這些大菩薩們都是已成就圓滿普賢行，方能見到此園中的景象，除了在場的諸聲聞眾如聾若啞無法得見，是由於沒有發菩提心之緣故，此乃彰顯出《華嚴經》是強調大乘菩薩道的思想，因此之後文殊菩薩開導勸諸比丘修普賢行，來到人間教化眾生時見到善財童子宿具福德善根，為演說佛法，使令善財歡喜信樂，發起菩提心接著教化他要進一步求善知識，因此發菩提心、求善知識與圓滿普賢行，為此品中實踐義理的展現，善財童子五十三參之典故集中顯現了《華嚴經》中隨順法界、證入法界的歷程。

善財童子發菩提心，進一步求知識，最後悟到諸佛菩薩功德境界，修行者圓滿普賢行願，達到事事無礙的境界，實踐菩薩道的最高理想，其中五十三位善知識的教化法門當中隱含有般若波羅蜜空的思想，萬法為緣起性空，這個世間都是如幻如夢的緣起，觀眾生為緣起，觀宇宙世界萬物都是幻化的教法，是經由般若的真空顯妙有，彰顯出華嚴無盡圓融的不思議境界。

文殊菩薩勸導聲聞眾發菩提心，漸次南行來到人間時遇到善財童子啟發善財發菩提心之後要進一步求善知識，親近供養善知識，是具足一切智的最初因緣，文殊菩薩讚嘆發菩提心之事甚為難得，若欲成就如來的功德，要決定真求善知識，善財童子求菩薩道參訪善知識，是為求菩薩行的各類法門，最終以圓滿普賢行願為主，《華嚴經》中菩薩道的最高層次就是實踐「普賢行」，指廣大的菩薩行，起於文殊智，完成於普賢行。善財童子五十三參其實就是落實普賢行的一種。

〈入法界品〉為《華嚴經》的最後一品，屬於證入因果周，可視為全經的扼要，早期是作為單獨於印度流傳的經典，華嚴宗祖師澄觀甚至將此品列為整部《華嚴經》的流通分，具有相當完整的結構與思想在內，此品描述首先如來呈現出不可思議解脫境界，終而指陳為了入其證悟境界的普賢行願，是以善財童子五十三參的求法歷程來呈現，善財從福城東聽聞文殊菩薩教化啟發菩提心進一步親近善知識，為了實踐普賢行，而開啟求道之旅，最終於普賢菩薩處悟入法界。

從華嚴的法界緣起觀一直到般若波羅蜜思想，在透過善財童子五十三參的參學中，呈現出來的是，善財從一開始於福城東見到文殊菩薩，發起菩提心，一心勤求如何行菩薩道，圓滿普賢行，接著在參訪的善知識中含有許多般若空的教化法門，觀此世界猶如幻境，身心亦如夢如幻，特別是在普賢菩薩從一毛孔中展開出從空出妙有的不思議境界。《華嚴經》整體思想的深入法界，法界無盡圓融觀，是由善財童子為代表人物，從最初見到文殊菩薩表般若，一路求善知識，路途中逐漸開發無漏的智慧，到最後見到普賢菩薩處悟入法界，完整詮釋出來《華嚴經》的最高旨趣，深入法界，隨順法界之理。

《華嚴經》中強調的「初發心時即成正覺」。指凡夫眾生本自清淨，由發菩提心，依願導行，求道時要有目標，彰顯發菩提心之重要性，所有的功德是往菩提心來匯歸，使之不退轉。統括發菩提心為發起「上求佛道，下化眾生」之意涵，因此善財童子每見到一位善知識求教之前都會先宣稱自己已發阿耨多羅三藐三菩提心，願自利利他，利益無量無邊的眾生，以成就佛果為最高旨趣。

在善財童子發起菩提心進一步求善知識，過程中於參訪完善知識之後都一心正念思維善知識教，以及善知識教授的法門，達到如理作意、如理思維，善知識為成就菩薩道的重要原因，是能夠使令一切眾生除滅惡道，能得一切善法，善財如是感

恩善知識教，於善知識處，得一切善法，依善知識力，得一切智慧，親近善知識生難遭難遇想。因此求菩薩道在參訪善知識之後，更是要進一步如理思維，如說修行，依照善知識教去修持，圓滿普賢行，即圓滿廣大的菩薩行。

〈入法界品〉善財童子將求菩薩道的歷程展現出來，圓滿普賢行願，舉凡華嚴法界緣起觀、初期大乘經典重視般若波羅蜜為導的思想、以及善財發菩提心，求善知識實踐普賢行的內容，達到以願導行，以行踐願之義理。統整〈入法界品〉從卷六十到卷八十，除了呈現從空出妙有的華嚴無盡法界圓融觀的如來不思議境界之外，亦扣緊求菩薩道者發菩提心和求善知識的兩大義理，發菩提心是為了成就無上佛道，圓滿普賢行，廣泛的利益眾生，而進一步求善知識是使令修行者降伏自我習氣煩惱，滋長善根與智慧、承事善知識增長福德，增長善法的功德。

求善知識後進一步的修持內容，行菩薩道要持續的發菩提心，法隨法行，如理作意，如理思維，也要落實行菩提心的部分，也就是有了願菩提心之後，希望能夠成就佛道，要能實行菩薩道，由淺入深的修行，菩提心猶如摩尼寶珠，越磨越明亮，修行中不忘失菩提心，一分一分的去實踐圓滿，遠離惡法，成熟眾生。如同善財童子視一切眾生平等，深入菩薩道，實行以利他為本的普賢行，不退菩提心，即是行菩提心的修持，在親近善知識之後，仍要繼續發菩提心，修行中解行並進，如理思維，如理作意。

佛法的修學過程分成：「聞、思、修、證」四階段，善財童子參到普賢菩薩處，最後成功悟入法界，為宗教實踐的最高表率。〈入法界品〉為《八十華嚴》的完結篇，由善財悟入法界，體證諸佛菩薩的廣大功德境界，為「證」的部分。這五十三位善知識華嚴宗祖師與學界中認同此視為菩薩的階位為十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺到究竟佛果的階位。以及展現出善財童子的修道心路歷程一層一層

的從凡夫的心境轉變為諸佛菩薩的境界，秉持著堅定菩提心求菩薩道，從福城東受到文殊菩薩的啟蒙，發菩提心求善知識，直到最終參到普賢菩薩，圓滿普賢行願。

善財童子求善知識的歷程亦彰顯出求菩薩道時，修行者途中遇到困難仍要不斷改變與成長，昇華自我身心，破除自身種種顛倒無明妄想，《華嚴經》的實踐開展內容，透過篇幅佔四分之一的〈入法界品〉以一位青年身的善財童子之勇猛精進的求法態度與心路歷程展現出來，成為大乘佛教修行者的學習典範。



參考書目

以下依照作者筆畫排序

一、 古代典籍：

- 唐·李通玄著：《大方廣佛新華嚴經合論下冊》，《卍新續藏冊》5。
- 唐·法藏著：《花嚴經文義綱目》卷1，《大正藏》冊35。
- 唐·法藏著：《華嚴經探玄記》卷18，《大正藏》冊35。
- 唐·玄奘譯：《大般若波羅蜜多經》卷535，大正藏冊7。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷6，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷17，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷60，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷61，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷67，《大正藏》，冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷62，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷65，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷66，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷79，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷80，《大正藏》冊10。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》第十冊，高雄：財團法人台灣圓道文教基金會，2015年。
- 唐·澄觀譯：《華嚴經行願品疏鈔》，《卍新續藏》冊5。
- 唐·澄觀譯：《大方廣佛華嚴經疏》卷1，《大正藏》冊35。
- 唐·澄觀譯：《大方廣佛華嚴經疏》卷2，《大正藏》冊35。
- 唐·澄觀著：《大方廣佛華嚴經疏》卷55，《大正藏》冊35。

二、 現代專書：

- 川田熊太郎：《華嚴思想》，台北：法爾出版社，1989年6月。
- 方立天：《法藏》，台北：東大圖書股份有限公司，1991年。
- 方東美：《華嚴宗哲學》上冊，台北：黎明文化事業有限公司，1981年。
- 王頌：《華嚴法界觀門》，北京：宗教文化出版社，2016年3月。
- 木村清孝：《中國華嚴思想史》，台北：東大圖書有限公司，2017年二版。
- 石井教道：《華嚴教學成立史》，日本：平樂寺書店。
- 平川彰：《印度佛教史》，台北：商周出版社，2002年10月。
- 呂澂：《中國佛學思想概論》，台北：天華出版事業有限公司，2010年二版。
- 呂澂：《佛教研究法》，台北：新文豐出版有限公司，1996年。
- 呂澂：《中國佛學的現代詮釋》，台北：文津出版社有限公司，1998年。
- 吳汝均：《佛學研究方法論》台北：台灣學生書局，1996年。
- 李世傑：《華嚴哲學要義》，台北：佛教出版社，1985年。
- 李世傑：〈華嚴宗綱要〉《華嚴學概論》，台北：大乘文化出版，1981年。
- 法鼓文化編輯部：《普賢菩薩 50 問》，台北：法鼓文化，2019年8月。
- 金忠烈：〈華嚴宗思想背景及其理論構造〉《華嚴思想論文集》，台北：大乘文化出版社，1981年。
- 海雲繼夢：《華嚴宗哲學概要》，新店：圓明出版社，1993年。
- 馬書田，《中國佛菩薩羅漢大典》臺北：國家出版社，2007年。
- 霍韜梅：《新傳統主義叢書》，北京：中華社會科學出版社，2003年。
- 黃國清：《金剛經與藥師經的當代釋讀》，台中：高文出版社，2020年9月。
- 陳英善：《華嚴無盡法界緣起論》，台北：華嚴蓮社，1996年9月。
- 陳琪英：《尋找善知識善財童子五十三參》，台北：法鼓文化事業有限公司，2012年。

- 曾景來：〈華嚴宗的研究〉《現代佛教學術叢刊-華嚴學概論》，台北：大乘文化出版社，1911年。
- 楊維中：《新譯華嚴經-入法界品》，台北：三民書局，2015年5月。
- 楊政河〈華嚴法界緣起觀簡釋〉，《華嚴思想論集》，台北：大乘文化出版社，1981年。
- 楊政河：《華嚴經教與哲學研究》，台北：慧炬出版社，1982年。
- 劉貴傑：《華嚴宗入門》，台北：東大圖書股份有限公司，2018年1月。
- 慧潤：〈華嚴法界緣起觀的構造及特質〉《現代佛教學術叢刊-華嚴思想論集》，台北：大乘文化出版社，1911年。
- 鄧克銘：《華嚴思想之心與法界》，台北：文津出版社，1997年。
- 蔡耀明：《佛教的研究方法與學術資訊》，台北：法鼓文化事業有限公司，2006年。
- 龜川教信著、印海譯：《華嚴學》，高雄：佛光文化事業有限公司，1997年。
- 魏道儒：《中國華嚴宗通史》，江蘇：古籍出版社，1998年7月。
- 鎌田茂雄著，慈怡譯：《華嚴經講話》，高雄：佛光文化事業有限公司，2013年。
- 釋星雲《華嚴經普賢十大願》，高雄：佛光文化事業有限公司，2018年。
- 釋賢度：《華嚴學講義》，台北：財團法人華嚴蓮社，2018年月10月。
- 釋賢度：《華嚴學講義》，台北：財團法人華嚴蓮社，2018年。
- 釋曉雲：《佛學散論》，台北：原泉出版社，1998年。
- 釋印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，新竹：正聞出版社，1981年5月。
- 釋道源：《賢首五教開蒙講記》台北：財團法人佛陀教育基金會，2018年6月。
- 釋南亭：《華嚴文集》，台北：財團法人華嚴蓮社，2013年。
- 釋聖嚴：《華嚴心詮》，台北：法鼓文化事業股份有限公司，2006年。

三、 期刊：

- 木村清孝：〈華嚴經入門第十二講-追求真理〉，《人間佛教學報藝文》第 18 期，高雄：佛光山人間佛教研究院，2018 年。
- 王翠琪：〈華嚴自在吾心-論日常生活中的華嚴宗哲學〉，《大專學生佛學論文集》第 7 冊，台北：財團法人華嚴蓮社，1997 年。
- 李志夫：〈玄奘大師在印度境內遊學與善財童子參學有關地理、路線、及其意義之探討〉，《華佛學學報第 7 期》，台北：中華佛學研究所。
- 李開濟：〈華嚴法界尋義〉，《哲學與文化第 34 卷第 8 期》，2007 年 8 月。
- 周玫觀：〈華嚴疏鈔之善財童子參學義〉，《興大中文學報》第 37 期，2015 年 6 月。
- 邱敏捷：〈印順對〈入法界品〉之析論—文殊到普賢信仰發展之考察〉，《玄奘佛學研究》第 27 期，2017 年 3 月。
- 卓玉芳：《大方廣佛華嚴經·入法界品》之修道觀研究，（台中：中興大學中國文學系博士論文，1973 年。
- 張文玲：〈《華嚴經》四十卷本中的勇猛菩薩行-兼參八十卷本〈離世間品〉〉，《法鼓佛學學報第 12 期，2013 年》。
- 曹郁美：〈《華嚴經》的精神與旨趣-從佛、菩薩、童子之敘事風格與結構談起〉，《華嚴一甲子回顧學術研討會論文集》，2012 年。
- 孫業成：〈論澄觀法界思想〉，《佛學與科學》，台北：圓覺文教基金會，2014 年。
- 黃國清：〈星雲大師對般若智慧的現代詮釋〉-以其《般若經》著述為中心，見程恭讓、釋妙凡主編：《2015 星雲大師人間佛教理論與實踐研究》上，高雄：佛光文化，2016 年。
- 陳英善：〈就華嚴法界觀門論華嚴思想之演變〉，《中華佛學學報第 8 期》，台北：中華佛學研究所，1995 年。

- 陳俊吉：〈中國善財童子的「五十三參」語彙與圖像考〉《書畫藝術學刊》第 12 期，2012 年 6 月。
- 陳琪瑛：〈華嚴心鑰〉《人生雜誌》第 366 期，（台北：法鼓文化事業有限公司）。
- 陳傳集：〈〈入法界品〉明智居士章中的精進波羅蜜〉，《大專學生佛學論文集 11》，台北：2001 年 8 月。
- 崔紅芬：〈法界緣起觀對建構當代人間淨土的思考〉，《2019 年華嚴專宗國際學術研討會論文集》台北：華嚴蓮社，2019 年 4 月。
- 楊維中：〈《華嚴經》的形成、漢譯、基本思想及其修行論意義〉，普門學報第 26 期，2005 年 3 月。
- 釋智因：〈八十《華嚴》〈入法界品〉中善財童子五十三參初探〉，《大專佛學論文集》第 6 期，台北：財團法人華嚴蓮社，1996 年。
- 釋天恩：〈普賢行願的一項考察〉《大專學生佛學論文集》第 14，台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 釋自莊：〈華嚴經·入法界品〉德雲比丘章探析-以念佛法門為主〉《2012 華嚴一甲子回顧學術研討會論文集》。
- 釋天懷：〈華嚴經菩提心之研究〉，《華嚴專宗研究所第二屆畢業論文》，台北：財團法人華嚴蓮社，2017 年。

四、日文文獻：

（一）期刊：

- 山田亮賢：〈華嚴經中的善知識〉《印度和佛教研究雜誌》第 9 卷第 2 期，1961 年。
- 山田良研：〈華嚴法藏の善知識觀〉《大谷學報》第 41 卷，第 3 期，1962 年。
- 一色順心：〈華嚴の修行道と女性善知識〉《大谷佛教研討會》，1994 年 10 月。

伊藤真：〈李通玄的華嚴思想初發菩提心的意義〉《華嚴學報》第11期，台北：華嚴學術中心。

金子昭：〈《華嚴經》〈入法界品〉の現代的意義〉《2016 華嚴專宗國際學術研討會論文集》，頁 196。

（二）書籍：

張文良：《澄觀華嚴思想的研究》，東京：株式會社山喜房佛書林，平成 18 年 1 月。

梶山雄一《入法界品》，東京：中央公論社，1994 年 1 月。

五、工具書：

羅竹風：《漢語大辭典》

荻原雲來：《梵和大辭典》上、下冊，出版社：新文豐文化

CEBTA 中華電子佛典集成，2018 年