

南華大學人文學院宗教學研究所

碩士論文

Graduate Institute of Religious Studies

College of Humanities

Nanhua University

Master Thesis

如何度亡與度生——地藏菩薩的救度理論研究

How to Rescue the Dead and Living Beings--  
A Study of Ksitigarbha Bodhisattva's Rescue Theory

李若豪（釋圓海）

Jo-Hao Lee (Yuan-Hai Shi)

指導教授：釋覺明 博士

歐崇敬 博士

Advisor: Chue-Ming Shi, Ph.D.

Chung-Ching Ou, Ph.D.

中華民國 110 年 5 月

May 2021

南 華 大 學  
宗 教 學 研 究 所  
碩 士 學 位 論 文

如何度亡與度生—地藏菩薩的救度理論研究

How to Rescue the Dead and Living Beings--A Study of Ksitigarbha  
Bodhisattva's Rescue Theory

研究生：李若豪(釋圓海)

經考試合格特此證明

口試委員：謝金安

歐子政

釋覺明

呂崇文

指導教授：釋覺明

歐子政

所 長：釋覺明

口試日期：中華民國 110 年 05 月 05 日

## 致謝辭

這篇論文書寫的原因，是我在十幾歲就讀高中時，無意間看到一本《地藏菩薩本願經》，夜夢兩次佛菩薩大放光明。一次夢見滿天諸佛，又一次夢到西方三聖大放光明，那時我向佛菩薩發願，要來學佛修行，於是二十幾歲就到佛學院讀高中部、大學部，進而現在來南華進修佛學研究所。

不論世俗的人生或者出家修行，我們要有所成就，當然主要靠自己的努力。個人的一生，就像一艘航行大海的船，不可能永遠風平浪靜，一帆風順。人生必須衝破無數苦難的挑戰，才能苦盡甘來，出家修行更是如此，遇到挫折時，我們應該要勇敢面對它、接受它、挑戰它、克服它，而不是消極的退縮逃避，只要再接再厲，勇往直前，就有成功的機會，「沒有風浪，顯不出水手的挽力；不臨戰場，試不出將士的勇氣。」

在書寫這篇論文，幸好有覺明法師、歐崇敬教授的指導，歷經多時的書寫，更從論文檢示系統，一次再一次的修改，兩位指導教授不辭辛苦一看再看，在學校常常跟覺明法師會談論文，老師為了力求完美，更請歐崇敬教授一同協助會談論文，有時更要到台北去討論，舟車往返，兩位老師幫忙我找一些書寫資料，擬定修改的方向，一次再一次的修改，耗費多時的時間，才完成這篇論文，更感謝口試委員呂凱文及謝金安教授，也提供論文很多要注意的體例，及與書寫論文應注意的地方。

感謝指導教授們的辛苦，順利畢業後必將學習地藏菩薩的精神，從願力、懺悔、功德、輪迴、果報、孝道觀著手。學習地藏菩薩的救度思想，不但要自度也要度人。

## 摘要

本研究以《地藏菩薩本願功德經》為主要的經典依據，並參考地藏法門中重要的《占察善惡業報經》、《大乘大集地藏十輪經》、《慈悲地藏寶懺》三經一懺互為參照。進而考察地藏信仰，融入漢地度亡、度生的救度理念而成的大乘佛教信仰，超越小乘佛教的自我修行，不但度己也要度生。綜觀「地藏經」闡揚的度亡、度生行持，被一般大眾所接受，為印度佛教中土化的具體例證，更是地藏信仰的核心。

本研究企圖建構地藏菩薩之大願力兩大核心：一為救度的理論，二為救度之實踐面向，並將鋪陳為四個章節，研究主軸陳述如下：除第一章緒論外，從第二章地藏信仰中國化在地化歷程中，融合孝道、輪迴、果報，善惡分明，建立眾生有「諸惡莫作、眾善奉行」的佛教基本觀念。第三章度亡討論願力、功德、懺悔三個面向，由地藏菩薩「地獄不空，誓不成佛」的大願精神，成其累劫修成的願力、功德力。感召眾生懺悔過去所造的諸惡業，使其身、口、意三業清淨。從第四章度生討論輪迴觀、果報觀、孝道實踐，令每個人建立孝養父母如同供養佛的功德一般。修習《地藏經》不但能破除煩惱，用於拔薦亡者，並可超度六道輪迴之苦。從第五章結論中，說明民俗化的地藏信仰與中國傳統結合，地藏信仰中的度亡觀、度生觀對於中國社會之影響，其當代的價值乃在國家、社會上更能建立良好倫理道德規範。總之，不論出世入世，地藏信仰都是值得大力宏揚的法門。

**關鍵詞：**《地藏經》救度、功德、懺悔、輪迴、願力、果報、孝道

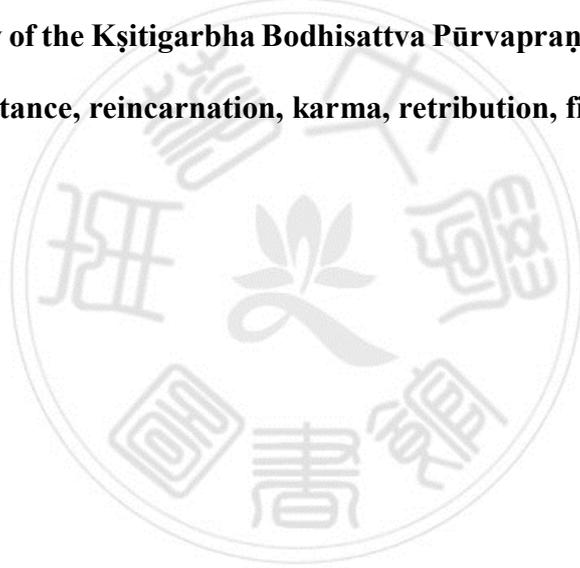
## Abstract

This study investigates the ways in which the worship of Kṣitigarbha Bodhisattva is assimilated to the Chinese philosophy of saving the dead and the alive human beings, based primarily on the Kṣitigarbha Bodhisattva Pūrvapraṇidhāna Sūtra (a.k.a. Earth Treasury Bodhisattva Sutra) along with the references of two important sutras, the Sutra of Divination and Observation of Wholesome and Evil Retribution Commentary and Daśacakraṣitigarbha. Beyond the self-practice of Hīnayāna Buddhism, the belief in Kṣitigarbha Bodhisattva becomes the Mahāyāna Buddhism, which emphasizes on saving oneself as well as others. Overall, the view of saving the dead and the alive human beings in Kṣitigarbha Bodhisattva Pūrvapraṇidhāna Sūtra is accepted by the public as a concrete example of how the Indian Buddhism was Sinicized, and has become the core of the worship of Kṣitigarbha Bodhisattva.

This study attempts to construct the two cores of Kṣitigarbha Bodhisattva's vows: one is the rescue theory and the other is the rescue practice. It is divided into 4 chapters as follows: Chapter Two demonstrates that during its development in China, the Kṣitigarbha Bodhisattva Pūrvapraṇidhāna Sūtra fuses with the ideas of filial piety, reincarnation, and karma, distinguishes the good from the evil, and establishes the basic Buddhist principles of "creating no evil, and cultivating all good". Chapter Three, saving the dead, discusses the dimensions of the vow, merits, and repent of Kṣitigarbha Bodhisattva's spirit, "not attaining Buddhahood if he cannot save all the sentient beings in the entire Hell" is accomplished through many kalpas of cultivation. Kṣitigarbha Bodhisattva inspires the public to repent on the sins they committed in the past, purifies their physical, verbal and mental karmas, and makes them have the perception of

honoring their parents as the merits to make offerings to Buddha. Chapter Four, saving the alive beings, discusses the reincarnation, karma, and filial piety, and proposes that studying Kṣitigarbha Bodhisattva Pūrvapraṇidhāna Sūtra not only can kill afflictions, but also can help the deceased to overcome the pain of six realms of reincarnation. Furthermore, the nation and the society will set up good ethical and moral standards. Chapter Five concludes that worshipping Kṣitigarbha Bodhisattva is a method worth promoting in both the mundane and trans-mundane worlds.

**Keywords: the vow of the Kṣitigarbha Bodhisattva Pūrvapraṇidhāna Sūtra, merit, repentance, reincarnation, karma, retribution, filial piety**



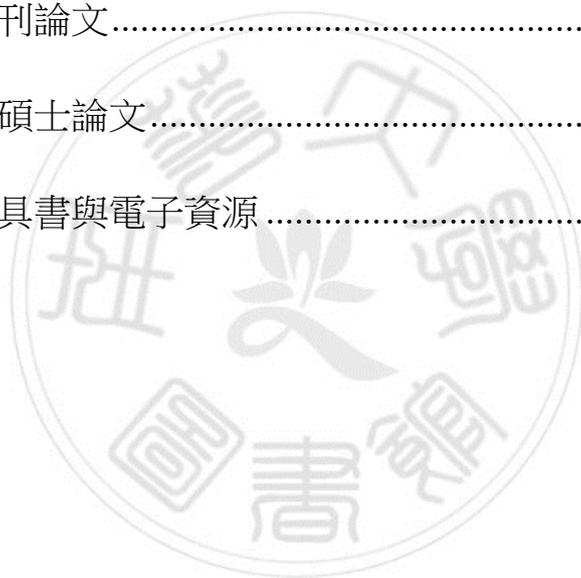
# 目 錄

致謝辭.....	i
摘 要.....	ii
Abstract .....	iii
目 錄.....	v
表目錄.....	ix
<b>第一章 緒論 .....</b>	<b>1</b>
第一節 研究動機與目的.....	1
第二節 文獻探討 .....	4
第三節 近代研究成果回顧.....	7
一、 中國地藏信仰之形成脈絡 .....	7
二、 地藏思想與中國文化融合歷程.....	10
三、 地藏信仰的救度觀與其教化意義.....	14
四、 地藏信仰的救度觀與中國孝道文化的關聯 .....	17
第四節 研究方法與架構.....	21
一、 研究方法.....	21
二、 研究架構.....	23
<b>第二章 地藏信仰中國在地化歷程 .....</b>	<b>25</b>

第一節 地藏信仰傳入中國後的發展脈絡 .....	25
一、九華山金地藏信仰之由來 .....	28
二、地藏信仰融入中國傳統之信仰轉變 .....	31
第二節 地藏思想如何與中國文化融合 .....	33
一、地藏信仰透過民俗化儀式傳播 .....	33
二、地藏信仰所形成的社會影響 .....	35
第三節 中國在地化的地藏信仰所傳遞的救度觀 .....	40
一、從「堪住一切苦難」看地藏信仰中的度生觀 .....	40
二、從「大悲願」看地藏信仰的度亡觀 .....	43
第四節 地藏信仰的救度觀與中國孝道文化的關聯 .....	47
一、儒家與佛教的孝道思想 .....	48
二、地藏菩薩的孝親思想 .....	54
<b>第三章 度亡 .....</b>	<b>59</b>
第一節 以願力得度 .....	59
一、地藏菩薩發願的緣起 .....	59
二、地藏菩薩願力的內涵 .....	64
三、亡者如何依願力得度 .....	66
第二節 以功德得度 .....	70

一、地藏菩薩功德來由 .....	70
二、地藏菩薩的功德內涵 .....	71
三、如何以功德來度化亡者 .....	76
第三節 以懺悔得度 .....	78
一、懺悔的定義.....	78
二、地藏菩薩中的懺悔法門 .....	83
三、眾生如何以懺悔得度 .....	85
<b>第四章 度生 .....</b>	<b>93</b>
第一節 以輪迴觀為正見.....	93
一、輪迴的定義.....	94
二、以輪迴觀度迷.....	98
第二節 以果報觀為正知.....	102
一、果報的定義.....	102
二、依果報觀轉業.....	106
第三節 以孝道實踐為正行 .....	110
一、孝親的定義.....	110
二、以孝道實踐化眾 .....	113
<b>第五章 結論 .....</b>	<b>117</b>

一、民俗化的地藏信仰與中國傳統結合 .....	117
二、地藏信仰中的度亡觀對於中國社會之影響 .....	119
三、地藏信仰中的度生觀對於中國社會的影響 .....	120
<b>參考文獻 .....</b>	<b>123</b>
一、佛教典籍  CBETA 電子版《大正藏》 .....	123
二、專書 .....	125
三、期刊論文 .....	126
四、博碩士論文 .....	130
五、工具書與電子資源 .....	131



# 表目錄

表 2-1 地藏信仰中國化歷程..... 26



# 第一章 緒論

本章共分為四節，第一節在說明本文研究動機與目的。第二節則在說明文獻探討。第三節則說明近代研究成果回顧。第四節則為研究方法與架構，以下分別說明之：

## 第一節 研究動機與目的

在台灣本土宗教融合了儒、釋、道，常常聽到家家阿彌陀，戶戶觀世音，除觀音和彌陀信仰外，在一般道教的廟宇我們也常常看到地藏菩薩的身影，尤其是一般民間信仰常把七月鬼門開、地獄和地藏菩薩畫上等號，農曆七月十五日在佛教裡原是佛歡喜日。在道教七月十五日在地宮清虛大帝的聖誕，在這天信眾會設大供養，祈求清虛大帝赦免亡魂的罪。從中國宋朝以來，儒、釋、道，三教融合越來越盛，使得「盂蘭盆」和「中元普度」相互結合，成為現今特有的佛、道的中元法會。地藏菩薩學習釋迦佛，教化普羅大眾剛強頑冥心，使之棄惡從善的大願<sup>1</sup>，因此地藏菩薩則化身為地獄惡鬼欲獲救贖的明燈，則與道教中象徵善惡審判的閻羅王成為對比，共同出現於民間信仰之中。

而地藏思想之所以能與中國文化融合，源自於其中所闡揚的救度觀，地藏菩薩與其他精神象徵不同之處在於，從人性諸惡中出發，施行教化使其能度化<sup>2</sup>。在台灣佛教中，地藏思想入中土亦受到大乘菩薩道思想之浸潤，以及與其固有之儒家文化的對話、融合，進而被理想化、典範化，而演變成為地藏菩薩信仰<sup>3</sup>。

---

<sup>1</sup> 《地藏菩薩本願經·分身集會品第二》卷上，CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，779b13-14。

「於五濁惡世，教化如是剛強眾生，令心調伏，捨邪歸正」

<sup>2</sup> 《地藏菩薩本願經》卷上，CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，頁 779b13-14。

<sup>3</sup> 尹富：《中國地藏信仰研究》，成都：四川出版社巴蜀書社，2009 年，頁 5。

從地藏菩薩誓願「我今盡未來際不可計劫，為是罪苦六道眾生，廣設方便，盡令解脫，而我自身，方成佛道」<sup>4</sup>之內涵得知，地藏菩薩以此大願救贖之心，復而成為大悲菩薩之地獄救拔教主，地藏法門思想中，佛教對於雙親的奉養不僅在生前，更重視如何透過自身所操持的修行與行善迴向給雙親，此類孝親思維則與華人孝道文化有吻合之處，得以使得地藏思想在此發揚光大<sup>5</sup>。

然而，台灣地藏信仰在寺院中所形成的宗教儀軌，是如何被教養與規訓構成的，起源與發展脈絡是如何形成呢？地藏信仰如何結合孝道精神，進而成為台灣地藏信仰的核心理念，而台灣地藏菩薩的誓願，又如何展現在度亡的儀式及信仰，又所謂七分功德、六分生者自得。地藏菩薩如何在台灣的度亡、度生上發揮功能？亡者又在什麼因緣下得度？地藏菩薩在願力、功德、懺悔上如何去度化亡靈？地藏菩薩如何在輪迴、果報、孝道上發揮度化在世上的人？皆是本文擬釐清與耙梳的主要議題。

地藏信仰又如何從隋、唐、中唐、晚唐、宋、明、清後流傳到台灣，漢地之地藏信仰，又如何流傳到台灣？雖然有部份學者透過若干考據地藏菩薩起源於似乎古印度梨俱吠陀，地神的化身，但不管真偽與否，地藏在台灣信仰深具孝道，度生、度亡、救度廣大無量無邊的有情，普受崇敬。身、老、病、死是每個大部份人所必須面對的事情，每一個人終究會面臨死亡，地藏菩薩在台灣的功德特別注重於使眾生不墮於惡道受苦，這既與祂要度盡受苦眾生的誓願一致。台灣地藏菩薩以其歷劫的修行功德與宏深願力，使聽聞祂的名號、瞻禮供養祂的眾生不墮於惡道中受苦，並使他們獲得眾多現世利益的功德。所以本研究並不討論地藏菩薩在印度的起源，也不討論地藏菩薩在印度時與地神的關係，因為那是一個佛教歷史的研究，不屬於本文討論的範圍，從而也不討論中國佛教，從魏、晉南北朝之間的地藏王形象，更不討論地藏王菩薩在中國發展

---

<sup>4</sup> 《地藏菩薩本願經》卷1〈忉利天宮神通品 1〉：CBETA 電子版《大正藏》13冊，no. 412，頁. 778, b14-16。

<sup>5</sup> 尹富：《中國地藏信仰研究》，成都：四川出版社巴蜀書社，2009年，頁5。

時期各朝代的地獄觀如何變化，本文就只是討論 1949 年後台灣地藏菩薩如何度亡與度生，所以本文不是一個歷史佛教學的研究，本文只限於人的度亡與度生，而不涉及哺乳動物或爬蟲類動物，更不限於海底魚類，這是寺院中超度都是以人為重，所有動物的度亡與度生不在本論文的研究範圍之內。本研究的目的如下：

- 一、從第二章地藏信仰中國在地化歷程中，如何透過瞻禮地藏塑像及薰修地藏經文的過程，如何能夠成就累積功德？又如何洗刷俗世間的罪孽？如何帶來宗教教化的正向社會影響？
- 二、從第三章度亡中，往生者又如何從願力、功德、懺悔中得度？
- 三、從第四章度生中，陽間的人又如何從輪迴、果報、孝道觀中，建立起因果、輪迴、孝道的觀念，進而斷除煩惱，了脫生死？

## 第二節 文獻探討

本文以記載地藏思想核心內容的《地藏菩薩本願經》為分析文本，再以同為地藏三經的《占察善惡業報經》和《大乘大集地藏十輪經》作為輔助，此外也參考《慈悲地藏寶懺》中的懺悔法，做為互相參照的範圍，以下分別說明之：

### 一、《地藏菩薩本願經》

此經簡稱《地藏經》<sup>6</sup>，本文所討論為唐代實叉難陀譯本，收錄於《大正藏》第十三冊，為通傳至今最普遍的版本。《地藏菩薩本願經》分為十三品分別為「忉利天宮神通品」、「分身集會品」、「觀眾生業緣品」、「閻浮眾生業感品」、「地獄名號品」、「如來讚歎品」、「利益存亡品」、「閻羅王眾讚歎品」、「稱佛名號品」、「校量佈施功德緣品」、「地神護法品」、「見聞利益品」、及「囑累人天品」。此經內容為佛陀在忉利天為其生母摩耶夫人解惑時的宣講內容，並藉由地藏菩薩所言，說明佛門所宣揚之孝親精神所出發的地藏思想<sup>7</sup>，有佛門《孝經》之稱。

本文以《地藏菩薩本願經》為文本，探討地藏思想透過佛教經典本土化而能流傳下來，從中所延伸的度亡觀與度生觀，皆為漢化後的思想，得以流傳於中華文化，故研究者以此作為探討的範疇。

### 二、《占察善惡業報經》

---

<sup>6</sup> 《地藏菩薩本願經》，CBETA 電子版《大正藏》13 冊，No.0412。

<sup>7</sup> 張總：《地藏信仰研究》（北京：宗教文化出版社，2003 年），頁 1。

此經簡稱《占察經》，於唐代之後的佛學界的義理思想，具有相當程度的貢獻。對僧眾之修行並滅罪懺法影響甚巨，而明末之蕩益智旭法師尤其重視《占察經》的懺悔與行法，撰有《占察善惡業報經玄義》、《占察善惡業報經疏》、《占察善惡業報經行法》、《讚禮地藏菩薩懺願儀》等<sup>8</sup>，由著述之累積，可知法師投入之心力。本文所討論者是為隋代天竺三藏菩提燈譯版。

### 三、《大乘大集地藏十輪經》

《大方廣十輪經》亦稱《十輪經》，本文所討論者為唐朝玄奘之重譯本，名為《大乘大集地藏十輪經》，分為十卷八品收錄於《大正藏經》第十三冊<sup>9</sup>。此經為傳講地藏思想之經典且真實性最高，如經中亦言：「《十輪經》者，則此土末法之教也。」<sup>10</sup> 對中土之地藏思想於廣度及深度上之影響均難以言喻。《大乘大集地藏十輪經》為地藏三經中篇幅最長，其內容包括了《序品》、《十輪品》、《無依行品》、《有依行品》、《懺悔品》、《善業道品》、《福田相品》、及《獲益囑累品》，從地藏菩薩發問，如來說十輪法，開始闡述修行之道。

### 四、《慈悲地藏寶懺》

該經簡稱《地藏懺》，分為上、中、下三卷，是明代蕩益大師智旭所述。該書為作者聽聞《地藏菩薩本願經》後出家，以《大乘大集地藏十輪經》、《占察善惡業報經》、《地藏菩薩本願經》，製成《地藏菩薩懺願儀》。上卷內容在說明懺悔煩惱障。中卷說明悔除業障、報障。下卷則懺悔鬼、畜、人道三種餘過，

<sup>8</sup> 智旭：《占察善惡業報經玄義》、《占察善惡業報經疏》、《大藏新纂續藏經》21冊，《占察善惡業報經行法》、《大藏新纂續藏經》74冊，《讚禮地藏菩薩懺願儀》，《大藏新纂續藏經》74冊。

<sup>9</sup> 《十輪經》有新舊譯本之分，舊譯本名為是北涼時期（A.D.397-439年間）所譯，但譯者不詳，全文有八卷十五品，收錄於《大正藏》十三冊。

<sup>10</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷10，CBETA電子版，《大正藏》13冊，no.411，777a27。

說明如何懺悔並以禮佛以除業障。

本文則以《地藏菩薩本願經》作為觀察地藏思想的研究對象，並且以此經為主與其具有重要關聯性的《大乘大集地藏十輪經》、《占察善惡業報經》、及《地藏菩薩懺願儀》共為研究範疇。



### 第三節 近代研究成果回顧

由於本文只研究 1949 年以來地藏菩薩的度亡與度生，我從數百篇當中找出挑選了 46 篇相關地藏王菩薩的論文研究，對於本碩士論文可以協助的地方幾乎微乎其微。以下只作條列式羅列。整合目前學界對於地藏信仰之相關研究，其中以對於地藏信仰之文本考據為首要，其考據內容包含台灣地藏信仰形成、年代、傳播等，較少對於地藏思想內容之深究。以下則擇要條列近代研究中所提及地藏思想形成的相關論文，及文獻中對於地藏思想的度亡觀的描述。以上 46 篇研究對於本論文的主題度亡與度生，如非直接的關連者，所以在此僅僅只是以條列式表述，不在作細部論述。

#### 一、中國地藏信仰之形成脈絡

1. 尹富〈地藏菩薩及其信仰傳入中國時代考〉一文中，辯證地藏菩薩及其信仰傳入中國的時間點，說明地藏思想於中土發展的過程，以及對於當時社會所帶來的影響。地藏菩薩名號傳入中國時約在三國，宣揚地藏信仰則約為初唐<sup>11</sup>。
2. 尹富〈中國早期地藏信仰狀況考論〉也說明地藏思想在傳入中國之際並未受到重視，直到六世紀之後，甚至於唐代才逐漸受到重視，甚至唐人委託經典以重新詮釋地藏菩薩<sup>12</sup>。
3. 尹富《中國地藏信仰研究》專書中，也以文獻學的方法做為基礎，透過考

---

<sup>11</sup> 尹富：〈地藏菩薩及其信仰傳入中國時代考〉，《四川大學學報》，第 143 期，2006 年，頁 69。

<sup>12</sup> 尹富：〈中國早期地藏信仰狀況考論〉，《文史哲》2007 年 04 期，頁 32。

證與闡釋兩相結合，綜合過去研究結果，揭示出地藏信仰發展的歷史足跡，又對不同時期之地藏信仰的社會樣態進行考察，整理歸納出中土佛菩薩信仰發展的總體規律<sup>13</sup>。

4. 尹富〈**中國文學的地藏故事**〉提到文學故事中的地藏菩薩形象，在唐宋時期情節簡單且結構單一具有頗強的神性，至於兩宋時代地藏信仰則更為民俗化，且其故事情節更為豐富，且更強化地藏菩薩的人性化，且與中國神話結合成成為重要的民間信仰。尹富在其研究中考據地藏思想傳入中國的歷史脈絡，並說明在唐宋時期被神格化後，並與中國神話結合，以於融入漢人文化中，最終民俗化成為民間信仰，以非全然的佛教形象<sup>14</sup>。
5. 尹富〈**地藏菩薩本願經綜考**〉中提到《地藏菩薩本願經》盛行於兩宋時期。相傳其編撰人應是具備豐富的佛學知識。有可能五代宋初金陵清涼的法燈禪師是可能性之一，而《地藏菩薩像靈驗記》的撰集者常謹的可能性<sup>15</sup>。
6. 陳佳彌〈**地藏菩薩的淨土法門之探究-以《地藏三經》為主**〉一書中更是詳細說明，地藏經典儘管早在三國之際就傳入中國，直到唐玄奘大師譯《大乘大集地藏十輪經》之後，更是獲得各宗派高僧大德於其著作疏抄中加以大力弘傳，因而在唐代則開始風行，並逐漸於中國文化和民間信仰融合成為圓融無礙的修持法門<sup>16</sup>。
7. 焦水得〈**金地藏認同為地藏菩薩應化的根據、年代及意義**〉並說明地藏思

---

<sup>13</sup> 尹富：《中國地藏信仰研究》，四川：巴蜀書社，2009年10月。

<sup>14</sup> 尹富：〈中國文學的地藏故事〉，《興大中文學報》，第23期，2008年，頁515。

<sup>15</sup> 尹富：〈地藏菩薩本願經綜考〉，四川大學學報（哲學社會科學版）；2007卷6期，2007年11月20日，頁48-56。

<sup>16</sup> 陳佳彌：〈地藏菩薩的淨土法門之探究---以《地藏三經》為主〉，新竹：玄奘大學宗教學系，碩士在職專班，2007年。

想之所以得以風行於中國，在於新羅王子金喬覺於中國九華山修行後得道化為金地藏，使得地藏思想於中國中重生，成為中國大乘佛教推崇的四大菩薩之一。焦水得文中指出地藏被認同是地藏菩薩之化身，不僅僅源於他本身的僧人形象，更在於寂後的特種奇異現象，同時由現有的資料分析，亦得出金地藏亦即是地藏菩薩的化身，而有關其道場在九華山之說，主要發端於宋代，至於普遍獲得認同則於明朝，到了清朝及民國則確立此一說法<sup>17</sup>。

8. 朱坤〈九華山金地藏考略〉一文，以九華山地藏道場是以新羅僧人金地藏應化事蹟發展而成的觀點進行梳理，也說明此事蹟對於地藏信仰帶來的影響<sup>18</sup>。
9. 尹文在〈論地藏經典中的地藏圖像〉中提到，地藏菩薩的圖像在中國佛教美術中數量甚多，其來源為內在的佛學依據和信仰基礎。藉由檢閱佛教中的地藏經典，尋找其對地藏圖像的描述，並聯繫各個時代的地藏菩薩圖像，可找出地藏菩薩圖像最根本性的佛學依據<sup>19</sup>。
10. 陳佩姣〈中原地區早期地藏造像之樣式、淵源和信仰〉中談到，地藏信仰具有平民信仰之特質，本文試圖通過對菩薩形、佛裝形及沙門形 3 種分析，來討論地藏菩薩形式多樣化之原因以及初期的地藏信仰特色<sup>20</sup>。
11. 張總〈風帽地藏像的由來與演進〉一文中說明，地藏菩薩以形像多樣而著名，山西臨猗出土的絹畫更說明其演進過程，使我們知道地藏信仰發展

---

<sup>17</sup> 焦水得：〈金地藏認同為地藏菩薩應化的根據、年代及意義〉，池州：《學院學報》第 25 卷，第 4 期，2011 年 8 月。

<sup>18</sup> 朱坤：〈九華山金地藏考略〉，《銅陵職業技術學院學報》2013 年 02 期，頁 64。

<sup>19</sup> 尹文：〈論地藏經典中的地藏圖像〉，《池州學院學報》2012 年 01 期。

<sup>20</sup> 陳佩姣〈中原地區早期地藏造像之樣式、淵源和信仰〉《雲南社會科學》2010 年 02 期。

過程中，形象特徵的重要性<sup>21</sup>。

12. 關琪和蔣九愚〈圖像學視域下的地藏菩薩圖像本土化鏡像〉也指出，《地藏菩薩圖像學研究》是透過圖像學方法研究地藏菩薩圖像的研究，該研究探討地藏圖像本土化的歷史脈絡及其宗教文化心理議題，對於增進這一類的研究具有重要意義<sup>22</sup>。

13. 楊航〈地藏本願特殊性證偽——兼論《地藏經》偽經思想的起源與近代弘傳〉中提到，透過探討研究北涼錄中《大方廣十輪經》"地藏贊佛偈"與玄奘大師所譯《地藏十輪經》"地藏贊佛偈"譯文的差異，本文探討其個別語句的誤譯，且這種誤譯是自明代後才流傳的<sup>23</sup>。

此類研究主要在辯證地藏信仰傳入中國的時間點，並從史料辯證過程中，說明地藏思想如何影響民眾信仰，且對於當時佛教文化思想所產生的影響，印證地藏信仰深嵌於歷史當中，是為與歷史對話的結果。

## 二、 地藏思想與中國文化融合歷程

此類文章則說明地藏思想從印度傳入中國之後，如何與中國當時文化融合成為目前重要的民間信仰。

1. 莊明興《中國中古的地藏信仰》一書提到，地藏思想到了中唐時期（八世

---

<sup>21</sup> 張總：〈風帽地藏像的由來與演進〉，中國社會科學院世界宗教研究所，世界宗教文化；2012年01期，2012年7月1日，頁83-88。

<sup>22</sup> 關琪：蔣九愚，〈圖像學視域下的地藏菩薩圖像本土化鏡像——尹文漢著〉《地藏菩薩圖像學研究》評介，江西師範大學馬克思主義學院，江西南昌，330022；江西師範大學政法學院，池州學院學報；2017年05期，2017年3月28日，頁82-84。

<sup>23</sup> 楊航：〈地藏本願特殊性證偽——兼論《地藏經》偽經思想的起源與近代弘傳〉，陝西省社會科學院社會學研究所；楊航；王旭瑞；陝西省社會科學院社會學研究所，陝西西安，710065，五臺山研究；2016年03期，2016年10月31日，頁10-16。

紀中葉至九世紀之間)，地藏思想發生轉變，地藏菩薩成為人死後獲得救贖，其轉變來由則是受到《十輪經》對於地藏菩薩的重新詮釋，使得地藏菩薩成為免除地獄苦報的最好禮懺對象。除此之外，宣教方式亦產生轉變，將地藏信仰與死後冥界產生聯繫，當時佛教為使信徒護持三寶支持佛教核心信仰，以冥報、靈驗、及本生故事講述理念，透過抄經、誦偈、造像、及齋僧敬僧等方式做功德，並讓信眾相信功德皆有助於人得以脫離地獄的苦報。因此，此書亦揭櫫地藏思想在中唐傳入中國之後，為了使信眾支持信仰並且得以在中國傳播所做的融合與轉變<sup>24</sup>。

2. 曾鈞瑜所著的〈佛教中國化的典型-地藏菩薩信仰〉，舉目蓮戲為例，此齣宗教劇，如何將儒道思想與民間信仰融入佛教義理中，從此例說明佛教中國化的歷程，透過戲劇形式的在地化，融入一般民眾的價值思維在生活中<sup>25</sup>。
3. 汪娟〈歷代地藏懺儀析論〉文中探討關於地藏懺儀於中國的演變，此懺儀乃以地藏菩薩為懺主的懺悔法門，傳入中國初期仍著重於印度式的讚歎，中期的懺儀融合中國民間信仰與孝道思想，隨著不斷漢化，後期的懺儀背後的經典意涵都中土撰述，此例也說明地藏信仰的中國化<sup>26</sup>。
4. 楊秋滿〈晚明蕩益智旭之地藏信仰〉論述晚明佛學思想大師蕩益智旭藉由儒教義理復興佛教中的地藏信仰，從蕩益智旭認為在佛教眾多修行法門中，地藏信仰在於嚴守戒律，強調信行慧解，則引儒入佛意在使得地藏信仰得以晚明中得以復興<sup>27</sup>。

---

<sup>24</sup> 莊明興：《中國中古的地藏信仰》，臺北：台灣大學出版委員會，1999年。

<sup>25</sup> 曾鈞瑜：〈佛教中國化的典型-地藏菩薩信仰〉，高雄：國立師範大學經濟學研究所，碩士論文，2008年。

<sup>26</sup> 汪娟：〈歷代地藏懺儀析論〉，《佛學研究中心學報》1999年7月，第4期。

<sup>27</sup> 楊秋滿：〈晚明蕩益智旭之地藏信仰〉，台北：華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，2005年。

5. 溫金玉〈透視民眾靈性世界的地藏文化〉一文，從佛教四大菩薩（文殊、普賢、觀音、地藏）切入，分別從智、行、悲、願面向體現大乘佛教根本精神。設若說菩薩信仰是為大乘佛教之一大特色，則此說乃係以菩薩信仰之觀點，來描述地藏思想，並具體敘事地藏文化對民眾靈性世界之影響與涵化<sup>28</sup>。
6. 胡良學〈大足石刻的地藏造像初識〉，一文說到大足石刻的地藏菩薩造像，極具特色，且是佛教石刻藝術的重要素材，然而凡研究大足石刻的著述，對地藏造像的研究不夠深入，本研究根據大足石刻的地藏造像的相關議題，請此領域專家做確認<sup>29</sup>。
7. 尹文漢〈中國版畫中的地藏圖像〉，文中談到中國歷代有許多地藏菩薩圖像。如唐五代敦煌出現的捺印像、單幅版畫到明清時期《釋氏源流》、《繪圖三教源流搜神記》、《水陸道場神鬼圖像》、《地藏菩薩本願經》、《地藏本願經儀軌》等，豐富了民間信仰<sup>30</sup>。
8. 朱坤〈地藏信仰對九華山民俗的影響探析〉，一文提到九華山以地藏菩薩道場馳名天下，享譽海內外。長期以來，各大寺廟佛事頻繁，晨鐘暮鼓，梵音裊裊，朝山禮佛的教徒信眾絡繹不絕。九華山已成為民俗活動的主要場所。在九華山民眾的日常生活中，地藏信仰是一種審美心理，形成了九華山民俗的獨特審美觀<sup>31</sup>。
9. 焦得水〈金地藏菩薩鉤鎖考〉，一文提到唐貞元十年（794年），金喬覺 99

---

<sup>28</sup> 溫金玉：〈透視民眾靈性世界的地藏文化〉，《中國民族報》，2004年09-07期。

<sup>29</sup> 胡良學：〈大足石刻的地藏造像初識〉，《四川文物》1997年02期。

<sup>30</sup> 尹文漢：〈中國版畫中的地藏圖像〉，池州學院管理與法學院，安徽池州，247000，池州學院學報；2016年01期，2016年5月12日，頁73-80。

<sup>31</sup> 朱坤：〈地藏信仰對九華山民俗的影響探析〉，安徽省池州學院中文系，文史月刊，2012年09期，2012年7月9日，頁4-6。

歲，忽召眾徒告別，跏趺示寂。其肉身置函中經三年，仍顏色如生，兜羅手軟，羅節有聲，如撼金鎖。眾佛徒認定他即地藏菩薩示現，遂建一石塔將肉身供于石塔中，尊為金地藏，嗣後配以殿宇，稱肉身殿。從此九華山名聲遠播，逐漸形成與五台山文殊、峨眉普賢、普陀觀音相並稱的地藏菩薩應化道場。本文詳考其相關典故<sup>32</sup>。

10. 尹文漢〈論九華山佛教文化與我國地藏信仰的互動〉，一文提到九華山位於安徽省池州市境內，是以佛教文化和自然與人文勝景為特色的山嶽型國家級風景名勝區，是中國佛教四大名山之一，是唐代以後地藏信仰活動的主要場所，本文探究了地藏信仰對九華山地藏道場形成的意義以及九華山地藏道場對中國地藏信仰的重大影響<sup>33</sup>。
11. 肖霞〈在神聖和凡俗之間--關於日本地藏菩薩信仰的文化思考〉，一文中提到信仰大多受到宗教和傳統等意識形態所影響。信仰往往與特定的儀式聯繫在一起,而象徵性的儀式更是信仰的重要環節之一。儀式是行動者參與相關活動的元素之一。日本的地藏菩薩信仰，源自於宗教，是一種帶有象徵和表演意義的宗教行為方式<sup>34</sup>。
12. 許齊娟〈地藏信仰與儒家文化的契合〉，一文提到地藏信仰始起源於南北朝之亂世，歷年來信眾人數絡繹不絕。地藏信仰與中國傳統的儒家文化思想融合在一起，這種融合使以九華山為地理核心的地藏信仰廣為流傳<sup>35</sup>。

---

<sup>32</sup> 焦得水：〈金地藏菩薩鉤鎖考〉，池州學院九華山佛文化研究中心，安徽池州，247000，池州學院學報；2012年01期，2012年7月1日，頁21-23。

<sup>33</sup> 尹文漢：〈論九華山佛教文化與我國地藏信仰的互動〉，池州師專政法系，247000池州學院學報；2004年01期，2004年7月1日，頁32-35。

<sup>34</sup> 肖霞：〈在神聖和凡俗之間--關於日本地藏菩薩信仰的文化思考〉，山東大學外國語學院副教授，民俗研究；2002年02期，2002年7月2日，頁158-165。

<sup>35</sup> 許齊娟：〈地藏信仰與儒家文化的契合〉，西南大學文學院，工會博覽；2009年02期，2009年7月2日，頁135。

13. 李霞〈九華山佛教傳播中心與文化特質的形成及其歷史意義〉，九華山佛教位於中國安徽省池州市青陽縣境內，為中國四大佛教名山之一，是地藏菩薩的道場。其特色包括地藏信仰、禪淨兼修和三教交融的同時並存，且該教對延續安徽佛教的命脈及世界文化交流史上產生了重要影響<sup>36</sup>。

綜合上述研究成果，除了從時間軸之歷史觀點來探究地藏思想與中國歷史之外，學界亦從文化史觀點來分析中國菩薩信仰的形成，並以論述在菩薩信仰中的地藏思想為何，以及如何影響民眾生活，並形成後世的地藏法門。

### 三、地藏信仰的救度觀與其教化意義

此類研究則是以《地藏菩薩本願經》做為討論文本，深入說明地藏思想中所包含的度亡觀，及其所包含的教化意義。如：

1. 陳冠宏〈《地藏菩薩本願經》教化思想之研究〉中以《地藏菩薩本願經》作為詮釋文本，地藏思想中包含「自覺」、「覺他」、「覺行圓滿」三個面向，其中自覺面向中所包含的生命自覺即為其核心思維，此思維內容在於引導眾生思索關於如何透過宗教信仰達到生命昇華、解脫生死、及離苦得樂，此種教化則需由慈悲的育成與菩提的願行加以實踐<sup>37</sup>。
2. 謝宜君〈比較《觀世音應驗記》與《地藏菩薩像靈驗記》的說服策略〉中，以《觀世音應驗記》與《地藏菩薩像靈驗記》做為探討材料，來分析

---

<sup>36</sup> 李霞：〈九華山佛教傳播中心與文化特質的形成及其歷史意義〉，安徽大學哲學系，安徽合肥，230039，中華文化論壇；2007年02期2007年7月2日，頁107-110。

<sup>37</sup> 陳冠宏：〈《地藏菩薩本願經》教化思想之研究〉，嘉義：南華大學哲學系，碩士論文，2008年。

故事中的災難類型、主要信仰陳述、及菩薩神通形象此三個面向進行歸納，找出當中所隱含信徒接受佛教輪迴果報的說服策略。《地藏菩薩像靈驗記》皆以信徒見證行為紀錄，將地藏菩薩與民間信仰的地域結合，以此說明地藏信仰所要傳達的果報觀<sup>38</sup>。

3. 林真和〈從《占察善惡業報經》之「一實境界」論修行次第〉一文中，是基於《占察善惡業報經》「一實境界」義理說明修行層次，從修行結果來說，於聖則為如來，若藏於凡則為佛姓與如來藏，凡人皆有佛性，從自在清淨心起修，若能完全去除無明煩惱則可以得證成佛<sup>39</sup>。
4. 傅楠梓〈《地藏菩薩本願寺》主題思想析論—兼論東年的佛學思想〉，一文提到《地藏菩薩本願寺》主要是描繪修行者由迷至悟的心理過程，並根據佛教的立場提出作者對菩薩信仰的見解。本文以佛教的角度來探索這本小說，首先說明主要人物作概述，再探討如何藉由主角的心路歷程來闡明修行的意義與目的，並且提出相關論述<sup>40</sup>。
5. 陳昭利〈論東年《地藏菩薩本願寺》的因緣眾生—從李立懺悔與救贖的生命歷程說起〉，本文透過佛教教義探索《地藏菩薩本願寺》，文本中探討東年所要傳達的基礎佛教教義，也闡明一個人懺悔與救贖所必須經歷的生命歷程<sup>41</sup>。

---

<sup>38</sup> 謝宜君：〈比較《觀世音應驗記》與《地藏菩薩像靈驗記》的說服策略〉，台北：國立清華大學中國文學系，碩士論文，2008年。

<sup>39</sup> 林真和：〈從《占察善惡業報經》之「一實境界」論修行次第〉，台北：華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，2004年。

<sup>40</sup> 傅楠梓：〈《地藏菩薩本願寺》主題思想析論—兼論東年的佛學思想〉，新世紀宗教研究；5卷4期（2007年6月1日，頁99-129）。

<sup>41</sup> 陳昭利：〈論東年《地藏菩薩本願寺》的因緣眾生—從李立懺悔與救贖的生命歷程說起〉，萬能商學學報；14期（2009年07月1日，頁23-40）。

6. 洛絨降措〈淺談地藏菩薩的農神職能〉，一文提到地藏菩薩，佛教菩薩之一，因其「安忍不動如大地，靜慮深密如秘藏」而得名，與觀音、文殊、普賢一起深受世人敬仰。本文嘗試從地藏菩薩的名號、本生事蹟、形象以及功德方面談論地藏菩薩的農神職能<sup>42</sup>。
7. 關中〈唐代地藏菩薩造像研究〉，內容提到關中唐代的地藏形象共有佛裝形、菩薩形、沙門形 3 種，佛裝形地藏可能是外來信仰不斷中國化的過程所產生，且地藏信仰強調地藏救贖重心，以及最終成幽冥世界的主宰<sup>43</sup>。
8. 陳煒舜〈試論《地藏經·見聞利益品》長行重頌的互文情況〉，文中提到〈見聞利益品〉若是看見地藏菩薩，或聽聞地藏菩薩，皆能獲得無量利益。由佛告訴觀世音菩薩，見聞地藏菩薩的功德利益之事。本文嘗試比對此品長行與重頌之間的互文關係，以說明中土佛教典籍之重頌撰構情況<sup>44</sup>。
9. 錢征〈九華山地藏菩薩與大願文化的由來〉，一文提到九華山地藏菩薩及大願文化來自於佛教經典，透過金地藏在九華山的應化事蹟和人們的加工以及民間的傳說而來的<sup>45</sup>。
10. 梁凡〈論地藏信仰與彌勒信仰的內在聯繫--以地藏經典和彌勒經典為中心的分析與比較〉，地藏菩薩和彌勒菩薩是中國歷代重要的菩薩之一，本文探

---

<sup>42</sup> 洛絨降措：〈淺談地藏菩薩的農神職能〉，中央民族大學藏學研究院，商情；2019 年 11 期，2019 年 7 月 15 日，頁 277 - 277。

<sup>43</sup> 關中：〈唐代地藏菩薩造像研究〉，白文；西安美術學院，藝術與考古研究所，陝西，西安，710065，西北大學學報（哲學社會科學版）；2010 年 04 期，2010 年 7 月 4 日，頁 37 - 43。

<sup>44</sup> 陳煒舜：〈試論《地藏經·見聞利益品》長行重頌的互文情況〉，華人文化研究；4 卷 2 期，2016 年 12 月 1 日，頁 1 - 14。

<sup>45</sup> 錢征：〈九華山地藏菩薩與大願文化的由來〉，池州學院學報 24 卷 4 期，2010 年 8 月，頁 25 - 27。

究地藏信仰的宣傳和彌勒信仰的聯繫，並且就通過對兩信仰的大概介紹來發掘其中的聯繫<sup>46</sup>。

11. 韓成才〈地藏懺法研究現狀及問題〉，地藏懺之內容，主要是藉禮讚地藏菩薩的大願功德，為自己以及眾生，懺悔過去所造的種種惡業，並且祈願修行無障礙，早證菩提，利益眾生，成就佛道。所以，《地藏懺》也適合已經發心修行者禮拜，不但可以懺罪除障，更可藉此薰習地藏菩薩的精神，自利利他。本文對現有研究成果作一梳理，並指出其中的不足之處<sup>47</sup>。
12. 丁伯送〈九華山肉身菩薩文化釋讀〉，文中提到九華山是地藏菩薩道場，本研究探究了肉身菩薩的典故及文化，同時還說明了肉身菩薩文化的歷史傳承及社會影響等<sup>48</sup>。

整體來說，從目前相關以《地藏菩薩本願經》或其相關著作所進行的文本分析可知，對於地藏信仰的救度觀建立在從個人懺悔自己所犯下的罪孽，並且決心修行之時，方能從地藏菩薩中獲得救贖。

#### 四、地藏信仰的救度觀與中國孝道文化的關聯

此類研究則亦從《地藏菩薩本願經》內容分析中，探討地藏信仰與中國孝道思想的關聯性，除比較佛教地藏思想中的免父母罪，與中國傳統盡孝思維的異同之外，並進一步說明地藏思想中的救度觀如何延伸為孝道思想。

---

<sup>46</sup> 梁凡：〈論地藏信仰與彌勒信仰的內在聯繫--以地藏經典和彌勒經典為中心的分析與比較〉，安徽大學 哲學系；安徽 合肥,230000，池州學院學報；28 卷 5 期，2014 年 12 月 4 日，頁 68-71。

<sup>47</sup> 韓成才：〈地藏懺法研究現狀及問題〉，首都師範大學政法學院，蘭台世界；2016 年 06 期 2016 年 9 月 18 日，頁 124-127。

<sup>48</sup> 丁伯送：〈九華山肉身菩薩文化釋讀〉，樂山師範學院學報；25 卷 4 期，2010 年 4 月 30 日，頁 129-131。

1. 蔡宛玲〈論但丁《神曲》和《地藏菩薩本願經》中的罪和煉獄式的懲罰〉  
中，比較但丁《神曲》和《地藏菩薩本願經》這兩部出於不同文化背景的文本，兩種都說明罪人必須接受煉獄式的懲罰兩部作品不約而同的指出罪人之罪，乃來自於他們的心，且就此產生出不同種類的懲罰，煉獄亦是指暫時的地方，亦是象徵著罪人一種轉變的狀態。當罪人要邁向無罪或面對自己是個罪人的過程中，暫時的懲罰是為一種洗滌罪行，而必經之過程及存有。但丁所著的《神曲》中認為罪人在完成煉獄的懲罰之後，便可離開到天堂。在《地藏菩薩本願經》中，罪人因為本身的業障而墮入地獄道，一旦表現出懺悔之心，就能洗淨罪行，則可脫離地獄道轉入其他輪迴道，償還本身所積欠的業債，兩者皆為暫時性的煉獄式懲罰。有所不同之處，《地藏菩薩本願經》認為個人的罪是有所連坐的，即是親人犯下的業障是會連關係親近者，罪可連坐，罪孽之減輕亦可連坐，人與人之間的獲罪與得赦，均輝映著人之關係的遠近並人之向佛之心，可藉由親近之人的功德來彼此影響，進而產生正面連動<sup>49</sup>。
2. 陳昭利〈論東年《地藏菩薩本願經》的因緣眾生—從李立懺悔與救贖的生命歷程說起〉，本文透過佛教教義探索《地藏菩薩本願經》，文本中探討東年所要傳達的基礎佛教教義，也闡明一個人懺悔與救贖所必須經歷的生命歷程。因此，《地藏菩薩本願經》中所認為個人修為，則可以透過回向將此功德傳遞給親人並且減輕其生前所犯下的業障，早日脫離地獄道，即為佛教中在父母死後對其盡孝的方式<sup>50</sup>。
3. 圓香〈佛門的孝經—地藏菩薩本願經〉書中，提到《地藏菩薩本願經》本

---

<sup>49</sup> 蔡宛玲：〈論但丁《神曲》和《地藏菩薩本願經》中的罪和煉獄式的懲罰〉，台北：東吳大學英文學系，碩士論文，2011年。

<sup>50</sup> 陳昭利：〈論東年《地藏菩薩本願經》的因緣眾生—從李立懺悔與救贖的生命歷程說起〉，萬能商學學報；14期，2009年7月1日，頁23-40。

為佛門中的孝經，原因在於地藏思想中多數講述如何救贖父母或先人所犯下的業障。《地藏菩薩本願經》中所記錄地藏菩薩本願功德與本生誓願，除了救度眾人罪業之外，則更多是表達如何免除累劫多生之父母，此類救度觀點亦如同華人文化中慎終追遠精神，成為了闡述「孝道」之模範經典<sup>51</sup>。

4. 印順法師《地藏菩薩之聖德及其法門》中論述，地藏菩薩所提及對超度救濟父母的作法與觀念，因為深度結合了中國人之重視孝道與慎終追遠的精神，是以讓地藏信仰於中國受到特殊的尊崇<sup>52</sup>。
5. 崔孟珍〈《地藏三經》因果業報觀及其修法之研究〉中，提到《地藏三經》之因果業報觀及其修法，不唯自成體系，且於因果、業報、輪迴等思維進路進行釐清，同時亦對其結果、概念以及其認知心理歷程並思想型態，進行了詳盡的說明。且其結論亦歸結於佛法乃係建立在孝道思想上，再次將地藏菩薩的大悲願力與諸佛菩薩的見證相互結合<sup>53</sup>。
6. 陳清香於〈地藏信仰與圖像〉期刊中說明地藏信仰經典依據及相關經典，以及對於地藏菩薩形象與創作地描述<sup>54</sup>。
7. 陳莉芳〈《地藏菩薩本願經》四聖諦思想之研究〉一書中，按經文所陳述滅苦的進路，論述「四聖諦」內容。並以「集及集諦，滅及滅諦，道及道諦

---

<sup>51</sup> 圓香：〈佛門的孝經—地藏菩薩本願經〉，《普門學報》第 193 期，高雄，佛光出版社，1955 年 10 月。

<sup>52</sup> 印順：《地藏菩薩之聖德及其法門》，新竹：印順文教基金會，2012 年 11 月。

<sup>53</sup> 崔孟珍：〈《地藏三經》因果業報觀及其修法之研究〉，台北：華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，2015 年。

<sup>54</sup> 陳清香：〈地藏信仰與圖像〉，慧炬出版社 516 期，2007 年 6 月 15 日。

」，分別剖析眾生脫離苦報輪迴、斷除苦因、苦滅之後的情形<sup>55</sup>。

8. 釋融星〈《地藏三經》中業的探討〉，則自地藏三經中進行「業」的探討，地藏經的業說，不離因果緣起法，無論善、惡業因，只要一點一滴的累積，會微小轉廣大，最後如大水氾濫，無法遏抑，這也是說明業習的重要，以此論述地藏思想中的業觀<sup>56</sup>。

綜合上述相關研究論述可知，地藏思想確切傳入中國的時間固然有待考察，基本上學者認為最早可以推至三國時期，然則傳入之後，為了讓中國民眾可以接受，展開了一連串中國化的作為，也與其他經典共構成為佛教信仰中重要的菩薩思想。而於中國化的過程中，地藏思想中的度亡觀，尤其沿襲大乘佛教之願力、功德、懺悔等觀點而形成。與中國傳統孝道等結合成度生觀，復又循環深化於社會文化當中，形成思想的精髓，也在在建構成為地藏思想中極具大乘特色與孝道思維的救度觀。

相關的論文期刊著作，將其地藏的歷史背景，有略述性地介紹，地藏思想脈絡也有大致性的講述，大部分都以一部經主題為主，之中都缺了實際修持地藏行門的實際經驗，也比較少有對地藏信仰做全面性的釐梳。從以上期刊、專書、論著歸納整理中，可以看到近十年的發展立足點研究論題相當淵博且廣大，發展出：理念、傳承、實踐、史觀、文化、教育、現代議題、宗教思想的比較諸多論陳相關議題的研究，綜合上述面向，本文認為這當中最能夠顯揚地藏菩薩「地獄不空，誓不成佛」的大願精神亦是出世思想的延伸，是地藏菩薩的菩提心表徵。

---

<sup>55</sup> 陳莉芳：〈《地藏菩薩本願經》四聖諦思想之研究〉，宜蘭：佛光大學佛教學系，碩士論文，2012年。

<sup>56</sup> 釋融星：〈《地藏三經》中業的探討〉，台北：法鼓佛教研究所，碩士論文，2014年。

## 第四節 研究方法與架構

### 一、研究方法

本文旨在探究地藏信仰救度觀中關於度亡觀與社會教化的關係，以及其度生觀與孝道之間的關係。地藏思想救度觀建立在個人透過瞻禮地藏菩薩塑像，與修研地藏經文過程中，透過教化軟化個人因罪所產生剛強之心，誠心懺悔而能擺脫業障，脫離地獄。從此地藏思想的救度觀中，衍生出度亡觀與度生觀，從度亡觀論述往生者從願力、功德、懺悔中得度。從度生觀陽世者為斷煩惱，了脫生死，又藉由輪迴、果報、孝道等，而建立起因果、輪迴、孝道的觀念。為能深入了解地藏思想的救度觀，本研究以《地藏菩薩本願經》為研究文本，透過思想研究法、文獻分析法、及佛法詮釋法對此經文進行分析，以了解其中所衍生的度亡觀與度生觀，與其分別帶來教化意義與孝道精神加以探討，以下分別說明本研究所採取的研究方法：

#### (一) 思想研究法

此研究方法，乃係根據被研究者的思想及觀念，進行綜覽式的歸納與整理。研究者以學術探索的角度，針對思想及觀念，進行資料匯集並對其思想系統化與脈絡化。此種研究方法首先在於多元的閱讀，以整理出資料重要的觀點，其次將重要觀點進行綜合性的思想統整<sup>57</sup>。

本文以地藏菩薩的《地藏經》思想，來析論地藏思想之度生觀與度亡觀，並及其在當代社會實踐，以及對人們生活之深入。特別使用在第二章有關地藏信仰的特色與價值之分析當中。

---

<sup>57</sup> 朱文光：〈佛學研究方法學理路之探索〉，《中華佛學研究》第七期，2003年，台北：中華佛學研究，頁7。

## (二) 文獻分析

文獻分析法 (Document Analysis)，又稱為「二手研究法」。是使用來自學界固有的研究成果及既有的典籍，並藉由文獻蒐集、分析、歸納、研究，以得到所需要的資料，進而進行客觀並有系統的描述<sup>58</sup>。

有關本文之文獻，研究者於佛教經典方面，蒐集了《地藏經》、《占察經》、《十輪經》、《地藏懺》等來探討其義理，對於文件的分析來探討地藏信仰如何實踐與應用在生活中，如何對自我心靈提升以及幫助社會祥和，有別於觀音、彌陀信仰脫穎而出。運用在第二、三、四章。

## (三) 佛學詮釋法

依據傅偉勳之「創造的詮釋學」方法論，在其基礎上又藉由現象學、辯證法、實存分析、日常語言分析、新派詮釋學理路等現代西方哲學建構而成。又將傳統以來的考據學、義理之學，乃至大乘佛學所涉及的方法論等種種教理納入其間綜合運用。傅偉勳同時將創造詮釋學中的實調、意調、蘊調、當調、必調此五種辯證層次，實調則為引述原思想家（或原典）之文本。意調則為原思想家（或原典）之文本之原意。蘊調為原思想家（或原典）之文本之蘊意。當調則為原思想家（或原典）之文本本應解釋與所創造的詮釋學者應當為原思想家（或原典）之文本所應做出的解釋<sup>59</sup>。因此詮釋學主張在於掌握在具有思想獨特性的特定主張，與普遍性方法的理論探索兩端，並不斷地自求發展、自求充實，並具有辯證的開放性格。根據上述詮釋學的解釋，佛學詮釋法則是依據

<sup>58</sup> 潘淑滿：《質性研究:理論與應用》，2003年，台北：心理出版社，頁256。

<sup>59</sup> 傅偉勳：《從創造的詮釋學到大乘佛學》，2011年，台北：東大圖書股份有限公司，頁45-46。

詮釋學中所具有的實謂、意謂、蘊謂、當謂、必謂此五種辯證層次作為佛學經典文本之分析方法。

故本文以《地藏經》為主軸，運用各種歷史檔的文獻來研究佐證，包括其歷史背景，以及《地藏經》中「大孝」、「大願」、「自度、利他」、「因果觀」的原文義理，並所呈現之佛法以及所表達的法義。主要運用在第二、三、四章當中。

## 二、研究架構

第一章緒論，內容分為四節：分別說明研究動機與目的、文獻探討、近代研究成果回顧、研究方法與架構。

第二章論述地藏信仰中國在地化歷程，內容分四小節進行：第一節是為地藏信仰傳入中國後的發展脈絡，第二節析論地藏思想如何與中國文化融合，第三節導入中國在地化的地藏信仰所傳遞地救度觀，第四節則地藏信仰地救度觀與中國文化的關聯。

第三章從地藏經來考察地藏菩薩如何教導吾人度亡：第一節如何以願力，眾生度盡方證菩提，如何來度化眾生，第二節如何以地藏菩薩的功德來度化眾生，第三節亡靈如何以懺悔脫離地獄之苦。

第四章地藏菩薩教導吾人如何度生：第一節討論地藏菩薩的「輪迴觀」，第二節說明「果報觀」，第三節說明「對孝道的闡述」。

第五章結論：地藏信仰在結合現代問題啟發，地藏經如何發揮作用。



## 第二章 地藏信仰中國在地化歷程

本文旨簡述從《地藏經》本文與相關文獻所探究地藏信仰如何在中國透過在地化而推廣的歷程，地藏思想如同佛教的其他信仰理念，傳至中國之後都需在中土文化脈絡下形變，故本文則先從地藏信仰在歷史流變說明其如何形成今日樣貌，並細說此形變之緣由，及其形變後所產生的新觀點。

據此，本章共分為四節，第一節則簡單描述地藏信仰傳入中國後的發展脈絡，以約略說明目前地藏思想之形塑過程。第二節則根據地藏思想的發展脈絡描述其與中國文化融合的過程，以簡述地藏思想之所以需要在中國在地化的緣由。第三節則在本文開頭先從歷史脈絡中簡述在地化後的地藏信仰所傳遞的救度觀之概括輪廓。第四節則是深入從地藏信仰的救度觀延伸其與中國孝道觀的想法：

### 第一節 地藏信仰傳入中國後的發展脈絡

傳說地藏信仰起源於印度的「地神崇拜」<sup>60</sup>，本文不在深論討論，部份學者考據<sup>61</sup>，地藏菩薩形象可能源自於古印度《梨俱吠陀》。「地神」即「比里底毗」的化身，《梨俱吠陀》<sup>62</sup>及《阿闍婆吠陀》<sup>63</sup>皆讚頌「地天」女神，具有值得讚許、堅固、不滅、生命繁育以及土地繁生等諸德<sup>64</sup>。以上說法僅供參考，台灣信徒不會加以深究，如同許多古老文化一般，古印度也產生崇敬天地的思

<sup>60</sup> 王淨慧，〈《地藏菩薩本願經》思想探析〉，國立屏東大學中國語文學系，碩士論文，2017年，頁18。

<sup>61</sup> 同前註。

<sup>62</sup> 參閱《佛光電子大辭典》第四版，「梨俱吠陀」條目，頁6365。

<sup>63</sup> 參閱《佛光電子大辭典》第四版，「阿闍婆吠陀」條目，頁4670。

<sup>64</sup> 參閱《佛光電子大辭典》第四版，「堅牢地天」條目，頁4445。

維，特別將象徵大地精神賦予女性形象。

發源於印度的佛教吸納地神信仰逐漸演變出「地藏」的形象，引申於佛教經典中的意涵則是像大地般承受眾生的苦難和悲憫眾生，這樣的說法經常被台灣的信眾採納，並且做簡單化的信仰，雖然印度本土並不常見，反而在大乘佛教流行的區域，諸如中國、台灣、日本、韓國、及越南等地相對呈現流布與普及<sup>65</sup>。但是信徒僅只信仰傳說流傳，並不會考究真偽，而且只關心度亡與度生到底會不會成功。

另有傳說流傳關於地藏信仰的梵文原典後，從地藏思想傳入中國本土過程發現，佛教經典從印度進入西域，再輾轉引入中國，起初於三國時期並未受到重視，在於佛教所宣揚的理念多與當時中土所流傳的儒家和道家思想多有衝突；直到魏晉南北朝時期，因為受到北方族群壓迫讓中原土族南遷，清談玄說之風助長佛教思想散播，使其受到重視。這也說明地藏思想發揚光大時期在隋唐，佛教信仰已產生形變並與中國神話與民間傳說結合，進而推廣流傳於民間逐漸發展成中國佛教中的顯學之一。

再根據尹富對於地藏信仰傳入中國後，地藏造像發展歷程<sup>66</sup>，從中可以推估地藏思想流傳與散播情形，如表 2-1 所示：

表 2-1 地藏信仰中國化歷程

階段	時期	描述
興起期	初唐以前	民間信仰中，地藏造像不多，也未以菩薩稱之。由此可知，此時地藏信仰尚未被神格化，僅具有佛教

<sup>65</sup> 尹富：〈地藏菩薩及其信仰傳入中國時代考〉，《四川大學學報》，總第 143 期，2006 年，頁 69。

<sup>66</sup> 尹富：〈七世紀中葉至八世紀初地藏造像論考〉，《法鼓佛學學報》第四期，2009 年，頁 75-146。

		信仰的意涵。
發展期	中唐以後	玄奘重譯《十輪經》後，地藏信仰開始在民間流傳，從所出現的大量且多元的地藏造像。
鼎盛期	五代宋初	《地藏菩薩本願經》流傳後，地藏菩薩形象在民間信仰中逐漸轉換為死者救贖者的形象。
完成期	五代宋初之後	地藏信仰已然中國化，所出現的地藏造像也趨於統一。

從尹富所進行的中國地藏信仰研究結果發現，地藏信仰從傳入中土後，從佛教信仰象徵，逐漸神格化，隨即轉變為民間信仰，特別是成為死者救贖者<sup>67</sup>。紀載地藏信仰的重要經典的《地藏三經》，分別為北涼譯本《大方廣十輪經》（亦即唐譯本之《大乘大集地藏十輪經》）、隋代菩提燈所譯之《占察善惡業報經》、及唐實叉難陀著手翻譯之《地藏菩薩本願經》，此三經的真實性則多少都受到質疑，但由玄奘重譯《十輪經》被公認可能接近初入中土的地藏信仰<sup>68</sup>。由此可知，地藏信仰不僅在民間信仰過程中產生形變，即便紀錄關於地藏信仰的佛法經典也會隨著中國化歷程而產生詮釋上的差異。

「地藏三經」中雖以《十輪經》最接近初始，但唐實叉難陀著手翻譯之《地藏經》卻是在民間傳講地藏信仰且流傳最廣的經典，從敦煌寫本、西夏文<sup>69</sup>、回鶻文<sup>70</sup>等殘本，則可推估《地藏經》出現在晚唐，但若民俗信仰來看，

<sup>67</sup> 尹富：〈中國地藏信仰研究〉，四川大學文學與新聞學院博士論文，2005年。

<sup>68</sup> 同前註。

<sup>69</sup> 蔡東益：〈《地藏經》及其孝道思想之研究〉，華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，2000年，頁35。

<sup>70</sup> 張總：《地藏信仰研究》（北京：宗教文化出版社，2003年），頁27。

《地藏經》中所宣揚的禮僧敬佛儀式卻早就出現於唐代文物中看出<sup>71</sup>。因此，從《地藏經》的其他殘本、古籍等和民間習俗考據作為印證，此經應該在五代就傳入中國皆有抄寫和流行，斷不可成於北宋文人之手，間接證明《地藏經》並非「偽經」<sup>723</sup>。所以更能證明地藏菩薩度生、度亡思想是對整個佛教教化上發揮很大的功能。《地藏經》之真實性雖受到歷代學者的質疑，由於此經典內容與當時中國孝道思想結合，並在中國獲得極大迴響，其對於中國地藏信仰所造成的影響力甚鉅。

除此之外，本研究亦從歷史脈絡中觀察地藏信仰傳入中國之後所帶來的改變，並歸納文獻中從九華山金地藏信仰的由來與地藏信仰融入中國傳統信仰後的轉變作為支持證據說明，地藏信仰為傳播所進行的在地化歷程<sup>745</sup>，地藏信仰的傳入，讓整個中國佛教的思想，更有一翻教化的功能。

## 一、九華山金地藏信仰之由來

九華山金地藏最早記載來自於唐代費冠卿所述之《高僧傳》，從此著作說明九華山與新羅王子金氏開山修道的過程，最後金喬覺得道逝滅，則山搖地動，並且有尼侍前來，寺中的鐘則無聲落地，梁堂桁木輒壞，然則已經死去的金喬覺容貌依舊像活著一般。

---

<sup>71</sup> 蔡東益：《〈地藏經〉及其孝道思想之研究》，華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，2000年，頁35。

<sup>72</sup> 同前註，頁38。

<sup>73</sup> 同前註，頁35。

<sup>74</sup> 上述說法參考，朱坤：〈九華山金地藏考略〉，《銅陵職業技術學院學報》，第02期，2013年，頁64。

<sup>75</sup> 上述說法參考，尹富：〈中國地藏信仰研究〉，四川大學文學與新聞學院博士論文，2005年，頁75-146。

時年九十九。貞元十年夏，忽召眾告別。罔知攸適。但聞山鳴石隕，感動無情。將滅。有尼侍者來，未及語。寺中扣鐘，無聲墮地。尼來入室，堂椽三壞。吾師其神歟。跌坐函中，經三周星，開將入塔，顏狀亦如活時。鼻動骨節。若撼金鎖。經雲，菩薩鈎鎖，百骸鳴矣。基塔之地，發光如火。其圓光興。佛廟群材締構，眾力保護.....<sup>76</sup>。

除此之外，費冠卿亦曾於《化城寺記》結尾處自述說道：「癸巳歲，予閑居山下，幼所聞見，謹而錄之」，此言則是作者強調金地藏傳說為自己親所聽聞，並非傳抄轉手而寫，強調此傳說的可信度<sup>77</sup>。正由於是費冠卿親身見聞，歷來受佛教界的重視，成為研究九華山的重要參考典籍。

無論金地藏傳說是否為真，此書卻說明唐代所傳揚的地藏菩薩和藏傳佛教中所討論的地藏菩薩應已不盡相同。而且從這些描述過程皆可以看出，地藏思想已經被賦予傳說色彩，透過將地藏菩薩本土化與神格化，逐漸融入民間傳說之中。費冠卿所言成為金地藏的金喬覺不僅不是天竺人，還是新羅王子（新羅即是今日所稱的韓國），在遁入空門後渡海來華之後，則於九華山的刻苦苦修，不僅感動眾人也獲得尊敬，成為高僧，在寂滅之時的神蹟，更是堅定了佛教信仰所強調之：「登正覺、成佛果」的終極目標<sup>78</sup>，金喬覺在民間信仰上已奠定了，舉足輕重救渡的信仰。

化身為金地藏的金喬覺與當時奉命來華學習中土文化的遣唐使形象結合，

---

<sup>76</sup> 費冠卿：《九華山志》第5卷，CBETA 電子版，《大正藏》72冊，No. 0077。

<sup>77</sup> 朱坤：〈九華山金地藏考略〉，《銅陵職業技術學院學報》，第02期，2013年，頁63。

<sup>78</sup> 佐佐木現順著，周柔含譯：《業的思想》，臺北：東大出版社，2003年，頁94。

為能取得佛教經典思想，則從本國前來，且於名山古剎中修行，最終證得正果。為能成為佛教信仰的力量，也須讓金地藏造像思想被賦予神聖化的使命，則強化金地藏之苦修佛道精神，當然彰顯佛教聖德，以致有了九華山道場的闢建<sup>79</sup>。

明代中葉以前，「三大山」，亦即五台、峨嵋、普陀之並稱已然出現，並未出現九華山，直到了清初王鴻緒（1645-1723）所撰的《潮音和尚中興普濟寺記》才方將地藏道場九華山列入四大名山，相較於其他三大山，由此證據觀之，儘管費冠卿所記載始於唐代，此書企圖證實金地藏的事蹟，但金喬覺真正被奉為地藏菩薩化身的信仰，則是到了明末清初之時才出現，九華山之信仰的擬成共識顯然較晚<sup>80</sup>。探究諸唐代到近代佛教思想演變過程，九華山到了明清時期，已然被佛門廣泛認同為地藏菩薩之道場、地藏信仰的地理中心，具有特殊的地位，不僅影響了九華山周邊，甚且輻射到安徽全省以至江、浙、鄂、贛、閩等地區，並與山西五台山的文殊菩薩道場，四川峨嵋山的普賢菩薩道場，浙江普陀山的觀音菩薩道場，遙相呼應，共構成為四大佛教勝地。

整理此研究脈絡觀點則說明唐代所開始出現的金地藏傳說，在於將地藏思想選擇以更接近華人文化圈的高僧取代天竺人，將外來的地藏菩薩換化其他形象，只是其中國在地化的初步，隨著時代的演變，地藏信仰在民間扎根後則成為主流思想，隨即九華山則與五台、峨嵋、普陀並列成為中國四大宗教聖地之一，遂見其重要性。故明清時期以來，隨著九華山地藏道場地位的確立，以朝禮地藏菩薩為中心的佛事活動也大量湧現，因其具有庶民信仰之特質，使得一年一度的九華山廟會，往往把這種宗教民俗活動帶到頂峰<sup>81</sup>。地藏思想越來越

<sup>79</sup> 朱坤：〈地藏信仰對九華山民俗的影響探析〉，安徽省池州學院中文系，文史月刊，2012年09期，2012年7月9日，頁5。

<sup>80</sup> 沖本克己編，辛如意譯：《中國文化中的佛教》，臺北：法鼓文化，2015年，頁176。

<sup>81</sup> 潘亮文：《中國地藏菩薩像初探》。台南：台南藝術學院，1999年，頁48。

對當時中國全國，各個區域造成興盛並帶動整個佛教的蓬勃發展。

由此可見，地藏思想與中國在地傳奇結合後，則會更加鞏固，讓中土民眾對佛教也能更虔誠地奉信，如此促使地藏信仰不只深入民間，亦可讓歷代祖師大德也多有以此法門奉為終身修持之圭臬者，並將地藏祭祀習俗可以成為大型祈願法會的內容。

## 二、地藏信仰融入中國傳統之信仰轉變

除了地藏思想與金喬覺事蹟結合成為金地藏信仰之外，另一個地藏信仰融入中國傳統信仰則是「目連至孝救母」此一民間傳說的出現。《地藏經》所記錄諸多地藏菩薩救母發願的事跡，此類型故事則轉型成為中國傳統民間傳說，故中人物也都轉化與形變成為民俗形象。「目連至孝救母」在中國傳統民間，是一老幼婦孺均耳熟能詳的故事，故事中的目連雖然不是地藏菩薩，但是同樣為救母親出離地獄的孝道因果報應觀念，對勸化世人極大的幫助。

關於「目連至孝救母」的民間故事版本，從元代末年有《目蓮救母出離地獄昇天》；明代戲曲作家鄭之珍著有傳奇《目連救母》，全名《目連救母勸善戲文》<sup>82</sup>；乾隆年間，張照參考鄭之珍《目連救母》，編撰《勸善金科》240集等，這些戲文內容則說明自佛教東傳以來，地藏信仰能與中土民間傳說結合，才能深入人心。目蓮救母的故事不僅在傳遞佛教中孝親思維，更重要是透過民間傳說宣揚《地藏經》中關於因果報應的核心思想<sup>83</sup>。

<sup>82</sup> [明]鄭之珍撰，朱萬曙校點，《新編目連救母勸善戲文》，收入《皖人戲曲選刊·鄭之珍卷》（合肥：黃山書社，2005年），頁3-5。

<sup>83</sup> 曾鈞瑜：〈佛教中國化的典型-地藏菩薩信仰〉，高雄：國立師範大學經濟學研究所，碩士論文，2008年，頁60-62。

佛教所欲宣揚的因果報應之說，主要說明事物的性質和由此而引發的必然後果，很少具有神秘色彩，此因果論述相對的對於「子不語」的儒家士子有一定的說服力道，故並未激起駁論。但如何將此因果報應思想深重於民眾心中，讓佛教信仰得以發揚，則需要透過與民俗信仰結合方能得到力量。

在《地藏經》裡，則從業感差別之角度，列舉出二十三種因果報應，明顯著重於宣傳因果報應之說，並以說明如是因必感如是果，自作自受，業感緣起的道理。其業果含蓋了個人、家庭、社會等範疇，對一般民眾亦有提醒的作用。如此因果論述使中國文化傳統，能夠和地藏信仰產生共情與理解，進而與儒家思想等進行融合，以正向的深化，更加全面的強化因果與自我負責的概念於百姓之認知與理解之中。

綜上可知，地藏信仰及因果報應論，一方面透過信仰的力量，將佛教善惡報應之觀念，深根於信眾的道德生活當中，自然也會推動信眾去進行各式益於他人和社會的「大孝」行為。另一方面也可以引導信教群眾，確立符合社會整體利益的道德標準和道德評價，以致佛教信仰成為社會穩定的力量。流傳於中國地藏信仰中對於地藏菩薩名號涵義稱為「大悲願菩薩」，乃強調其其度化眾生之大願力，因此其悲願與五濁惡世的眾生的苦難所結合，故能被一般人民接受並修行。地藏信仰對人類集體之苦難持以極度悲憫之視角，體現了博大的犧牲精神，也正是佛教所一貫提倡的「不為自己求安樂，但願眾生得離苦」，對人的利己欲望和本能衝動進行克制，且與所有人的共同利益相協調，進而對人們能夠施加更加廣泛的慈悲與憐憫，以爭取實現全人類的共同幸福。而這種理想的實現，也是現代文明所提倡的終極目標，是並行不悖的真理的顯現。

## 第二節 地藏思想如何與中國文化融合

隨著詳述地藏信仰的佛教經典如《十輪經》、《占察經》、《地藏經》被翻譯與流傳，地藏信仰漸漸為國人所接受，並向民間廣泛地滲透普及，細究地藏信仰之所以能受到民眾接受之緣由如下：

### 一、地藏信仰透過民俗化儀式傳播

唐朝是佛教大興的朝代，彼時，隨著《十輪經》、《占察經》等經典的傳播，特別是玄奘法師重譯《十輪經》的流行<sup>84</sup>，加上執政者特意高舉，在在有利於佛教的發展，加上文學鼎盛，現代短篇小說之雛型的「傳奇」開始敘寫，亦有助於因果神佛故事的傳播。到了宋明亦復融入小說與戲曲之中，在小說的帶動下閱讀者由士子而擴大到庶民，以致庶民亦接受了此信仰。這些因素都促使地藏菩薩之幽冥救贖的力量，以點水穿石之力量深入民眾內心，進而成為中國佛教信仰中重要的一頁<sup>85</sup>。

以禮俗儀式而言，一方面，佛教文化和中國傳統儀式文化兩相給合之下，賦予了民間生活神聖之面向。另一方面勞動生活亦迫使人們必須立足於現實，與自然和社會的種種苦難相抗爭<sup>86</sup>。而禮俗儀式，既神聖又凡俗，既思想信仰又具體生活，在民俗中得到一定程度的統一，也形成了最大的公約數。

---

<sup>84</sup> 夢參老和尚：《地藏菩薩的止觀法門》，台北：方廣出版社，2005，頁43。

<sup>85</sup> 澤田端德著，闕正宗譯：《地藏與目連》，台灣《菩提長青》第323期，1996，頁101。

<sup>86</sup> 方立天：《中國佛教與傳統文化》，台北：桂冠圖書股份有限公司，1990年，頁93。

地藏信仰中重要的儀軌內容，包括地藏懺儀、十齋日和七七齋等儀軌，即是以地藏菩薩為主而舉行的尋求解脫，和精神撫慰的時間和空間形式。至於懺法，則是佛教信眾懺悔消除所犯罪過，以便積極修行的宗教儀式之一<sup>87</sup>。該儀式結合了禮拜動作、口頭唱誦、虔誠恭敬之心、身、口、意三者合一，是佛教信眾共修儀軌的整體再現。

至於此等地藏信仰的原典出處為何？《佛說地藏菩薩經》經中有一段敘述是為地藏菩薩特為教授眾生可通過寫地藏經、造地藏像、稱念地藏名等法門，得以往生西方淨土佛國，以致於信眾可以遠離三塗塵世之苦，「從一佛國至一佛國」<sup>88</sup>。該經文內容，因為貼近民眾生活，且情節描寫生動，加上容易為信眾所接受和奉行，兼具宗教與文學之雙重特徵，是以傳播相對的容易。另外，又藉由生動的神異故事，諸如地獄遊歷死而復生等，宣揚佛教之靈驗和因果、輪迴等觀念，引導信眾勉力行善積德，虔誠皈信佛法<sup>89</sup>。在某種現代意義上，這些靈驗故事之被接收被相信，反映出當時宗教意識以及民間所期待於超自然力量，能夠積極展現出對人世間之善惡之處理與回應。也是佛教中國化、通俗化歷程的具體表現。

而相形的，除了祭祀儀式外，反映在地藏信仰的經文詮釋，又在中國的地藏信仰傳播，扮演了何種角色？蓋地藏菩薩相關的寫經數量之多，亦側面反映了中國地藏信仰的繁盛面貌。試想，佛教經典多如沙河，緣何抄經者單單要挑選地藏信仰之相關經典？其間必然有一定的心靈認同。而抄經者通過題記、抄寫之過程，其內在意圖亦得到生動再現，也一次又一次的驗證信眾對於地藏經典的接受度<sup>90</sup>。藉由經文之抄寫，一方面顯示對死去親人生命本質的關心，另

<sup>87</sup> 李明友：《太虛及其人間佛教》，杭州：浙江人民出版社，2000，頁 55。

<sup>88</sup> 任繼愈、杜繼文：《佛教史》，北京：中國社會科學出版社，1999 年，頁 106。

<sup>89</sup> 平川彰著，莊崑木譯：《印度佛教史》，台北：商周出版，2002 年，頁 76。

<sup>90</sup> 常青：《龍門石窟地藏菩薩及其有關問題》。中國：《中原文物》，1993 年，頁 178。

一方面也為亡親造像、追福，廣積功德。這些儀式禮俗自南北朝起即已經出現，透過人們的實踐，更進一步與文化、孝道價值觀、生活緊密結合，漸次凝結成盡孝方式之固定踐履模型。

自佛教傳入中土後，以輪迴為核心之新生死觀之確立，促使信徒廣修佛事以換取來生的解脫，加諸對家庭倫理之注重，以致造像記中的祈願對像，大多為造像、抄經、追福者的自身的家庭成員，「願以福因，上資冥路<sup>91</sup>」，此即明白指出以造像功德之作用，乃是來自為亡者追福的思維。至於抄經的目的與迴向客體，第一通常是為在生之父母作福添壽，以消業障，身心健康，生活品質得以提升。其次則是為往生父母還冤償債，祈求抄寫經文的動作之進行，來提升父母在陰世間的生活品質，能夠較少受苦、刑罰得以減輕。第三則是以自身為對象，祈求平安、身體健康、同時亦消除口舌爭端，與他人和諧，並以個人為中心而對外以血緣或姻親關係進行輻射，希祈內外親姻均能因此添福添壽、病患不侵、並致令常保安樂、免業報之苦等等<sup>92</sup>。除了上述各式儀式之進行，亦相信如能至心稱念地藏名號者，亦皆能消除飢饉災禍，且使得屋宅永安，個人衣食富足，增益財利，並諸根具足而得到大歡樂。

## 二、地藏信仰所形成的社會影響

中國地藏信仰濫觴於北涼時期，到了隋唐之際，隨著萬國來朝的對外往來開通而頻繁，催生了地藏經典的傳譯，也帶動了對地藏菩薩崇尚信仰的風氣。以下茲就該等地藏尊像之製作目的及周邊影響，進行歸納與探討。

---

<sup>91</sup> 《續高僧傳》第 15 卷，CBETA 電子版，《大正藏》50 冊，No. 2060。

<sup>92</sup> 惟賢：《從人生佛教到人間佛教》，《中國宗教》，2008 年 9 月，頁 14。

## (一) 民間地藏造像所能成就之功德與社會影響

地藏又被稱為「大願地藏」，是以僧尼、信眾爭相雕刻或請繪地藏尊像，且大多置於石窟、寺院或私人佛堂，以便禮拜、供養之用。地藏之造像最為流行的時代是為唐宋時代，因得到信眾的崇敬與膜拜，其造像形態的產生、變化與流布，不僅於圖像形式呈現多樣化，同時也在信仰上深入了信眾的內心<sup>93</sup>。而造像功德迴向人人成佛、俱登正覺，如此宏大心願，正是中國大乘佛教的特色之一。

地藏造像由於歷史遞嬗的演進，加上各個朝代之審美觀及藝術觀之變異，致使造像之外型樣式亦多有不同。造像初期大多往往以露出頭頂，不覆蓋有帽子的沙門立像為主，而後束髮的菩薩形、頂肉髻的佛裝形陸續出現、亦有圓頂光頭出現，呈現出與淨土信仰合流的傾向。

在《十輪經》中明確描述地藏菩薩現沙門像，然而經文中卻又同時隱約透露亦以其他形像如帝釋身、菩薩身、聲聞身、各種畜生身、閻羅王身、地獄卒身、阿修羅身顯現<sup>94</sup>。故而迄至晚唐五代肇始，地藏形像於是逐漸又轉變成為以被帽裝為主，手執錫杖，同時由單尊像演變為獅子、道明、十王、六道等組合配置的形像，可知地藏菩薩能化現各種身份來度化眾生<sup>95</sup>。如：

地藏菩薩為欲成熟諸有情故，於十方界，或時現作大梵王身，……或作佛身，或作菩薩身，或作獨覺身，或作聲聞身……或作剎魔王身，……

<sup>93</sup> 尹富：《中國地藏信仰研究》，成都：四川出版社巴蜀書社，2009，頁 74。

<sup>94</sup> 夢參老和尚：《地藏菩薩的止觀法門》，台北：方廣出版社，2005，頁 6。

<sup>95</sup> 張總：風帽地藏像的由來與演進，中國社會科學院世界宗教研究所，世界宗教文化；2012 年 01 期，2012 年 7 月 1 日，頁 83 - 88。

現作如是等無量無數異類之身<sup>96</sup>。

或者也可從一側面說明，早期地藏造像應該受到來自於觀音菩薩給予的靈感之影響，使得有相當高比例造像是為由地藏與觀音的組合形式出現，反映出因救濟功能上的相似，影響及信眾祭拜時的目的，使得二尊菩薩出現造像的合流。

## （二） 地藏信仰因果報應思想，所賦予之社會教化力量

不同時期的造像形象之差異，一方面固然反映了地藏信仰的源流及演變，另一方面也具體折射出信仰的流布。而此造像形式的轉變，又恰與《道明還魂記》和疑偽經<sup>97</sup>《佛說十王經》的出現時間，相互呼應。也某種程度印證了外來的地藏形像，開始變貌至中國本土化的過程，且亦反映出當時強烈的宗教觀念和辯護並拔河之意識，也是地藏信仰民間化、本土化的變異過程。但整體來看，以造像而言，地藏菩薩仍以沙門現形居多，吾人可從隋譯本之《占察經》看出，文中提及地藏菩薩盡管早已達到佛之智能，但依本誓願故，而權現菩薩身份，如經上所言：道：

佛告堅淨信，此善男子（地藏菩薩）發心已來，過無量無邊不可思議阿僧祇劫，久已能度薩婆若海，功德滿足，但依本願自在力故，權巧現化影應十方<sup>98</sup>。

---

<sup>96</sup> 《佛說淨飯王般涅槃經》，CBETA 電子版，《大正藏》14 冊，頁 512。

<sup>97</sup> 王文顏著：《佛典疑偽經研究與考錄》，臺北：文津出版社，1997 年 4 月，頁 59。

<sup>98</sup> 《占察善惡業報經》第 1 卷，《大正藏》17 冊，頁 839。

現沙門形的真正用意，乃是為了護法、護教、護僧團。不但令信眾睹其尊容而生恭敬之心，亦令出家僧眾知有無量功德，是以必須更加心存慚愧，護諸戒行<sup>99</sup>。強調民間透過地藏的塑像，能夠成就累積功德、洗刷俗世間的罪孽，如此亦帶來宗教教化的正向社會影響。

除此之外，地藏本身於經文中，於佛教世界中所顯示的功能角色，更進一步也被形塑成為眾生帶來渡化與救贖的積極性社會責任。從中晚唐的《佛說地藏菩薩經》、與推測最晚成書於宋代的《地藏菩薩本願經》，此兩部地藏經典是塑造地藏形象的主要佛經，把地藏之職能朝向冥界救贖之方向轉換，也為此信仰與十王、目連等進行整合。

首先，於《佛說地藏菩薩經》中如此提及，地藏與閻羅王分床而坐，顯示出即或於幽冥世界中，亦儼然對閻羅之判案具有一定程度之監察作用，由閻羅王地獄判官之儼然無私無情之樣貌，更可襯託地藏之監察並其悲憫有情，拉近了人與地藏信仰的距離，進而產生求告求憐憫之心。其次，該經亦極力發揮傳統之重孝思維，如仿目連變文，編造地藏救母故事，日後成為盂蘭盆節文化的一環，並隨著民間祭拜等進行，被賦予新的動力，而地藏信仰在民間也更加的深化。

從民間信仰之視角而言，地藏信仰傳入中國的時間，相較於其他菩薩信仰如觀音、文殊等信仰要晚一些，但是地藏信仰卻與人間佛教呈現無比之契合，兩者均從關注人之生到人間之改善入手。加之又從人之孝道出發，從個人慈親小孝擴大而為眾生大孝<sup>100</sup>。從改善我之小家，到造福社會之大家。從道德觀並生命價值的角度，與人間佛教契合，而得以於日常生活中落實。

<sup>99</sup> 海雲繼夢：《就從這裡入法界：地藏菩薩行法》，新北：空庭書苑，2011年3月，頁146。

<sup>100</sup> 澤田端德著，闕正宗譯：《地藏與目連》，台灣《菩提長青》第323期，1996年，頁17。

綜合第三章之度亡、與第四章之度生角色來看，地藏信仰普勸世人「諸惡莫作，眾善奉行」、「善惡之報，如影隨形」，通過今生之法與律的約束，成就後世之勝進。是以學者如此指出認為度亡度生乃是為：次第之修行。從「人天乘」之人天福報，進一步修學之「聲聞與緣覺」，誠是跳出輪迴，得到生死之解脫<sup>101</sup>。亦復不再重蹈輪迴之苦。

最後，乘地藏菩薩之大願，直至法界圓明，並發願於百千萬億劫，救拔所有地獄及三惡道眾生，以令離地獄惡趣之後，自己方才願成正覺。可見地藏菩薩的大願，使得他不斷度化六道眾有情，尤其是三惡道，當三惡道眾生發起善根，便具備了尋求解脫之道的條件<sup>102</sup>。而隨著發起善根的有情越來越多，自然地獄淨空之期似遠卻還更近，如此惡業自然消退，被善業所取代。

由佛之使命而言，釋迦牟尼佛賜予了承接者之身份，又使得祂的度化速度空前迅速。承接者、大願和一食頃度化此三者，誠是為地藏信仰傳播之重點理念，同時三者間的內在聯繫，使得地藏信仰的傳播越來越廣，也為其與民間傳統信仰的內在聯繫，提供了圓融且具整合性的連接橋樑。

綜觀地藏信仰之淨土觀念，將地藏菩薩度脫世人之大悲、轉化成為世間之大願<sup>103</sup>，委實與近代之人間佛教之人間淨土，得以相互契合並相互輝映。亦對人間淨土之理論闡建，奠定下厚實的理論基礎，這也是佛教大乘之實現。

---

<sup>101</sup> 平川彰著，莊崑木譯：《印度佛教史》，台北：商周出版，2002，頁 88。

<sup>102</sup> 佐佐木現順著，周柔含譯：《業的思想》，臺北：東大出版社，2003，頁 106。

<sup>103</sup> 楊正河：《華嚴經教與哲學研究》，臺北：慧炬出版社，1982 年，頁 91。

### 第三節 中國在地化的地藏信仰所傳遞的救度觀

以下先從地藏聖號的意涵進行初步的梳理，中國地藏名號包含兩種意涵為「堪住一切苦難之義」與「大悲」，其救度觀由此加以詮釋，茲說明如下：

#### 一、從「堪住一切苦難」看地藏信仰中的度生觀

依如聖嚴法師在《菩薩行願》闡述「地藏」名稱的由來：

地藏有『堪』和『住』的意思，『堪』就是可以、能夠；『住』就是安定、安穩。地，可以解釋為住處，也可以視為如同母親懷胎的胎藏、孕育眾生的大地一般。地能蘊藏萬物，讓眾生取之不盡，用之不竭<sup>104</sup>。

從此段論述中可以了解，「地藏」之名有多層意涵，「地」比喻人的心地，是具有可以孕育和生長的意思，意指就像土地一樣可以讓萬物生長。「藏」指的是土地裡的寶藏，則是長於土地裡的寶藏，就蘊含在大地裡面。「地藏」合起來解釋則是人的心地可以孳生各種意念，其中也包含佛性，佛性才是心地中的寶藏，若要成長則需要滋養。「地藏」則意喻著「佛性」可在「自性清淨心」修行無上道，可得證法身，代表足可堪住一切業力與苦難<sup>105</sup>。《十輪經》中，佛曾言：「安忍不動，猶如大地；靜慮深密，猶如祕藏」<sup>106</sup>，則為肯定地藏菩薩的德性，猶如大地之寬厚，包納盛載萬物，並稱讚地藏菩薩秉持了猶如大地之廣遠

<sup>104</sup> 聖嚴法師：《菩薩行願》，台北，法鼓文化，2011年，頁63-64。

<sup>105</sup> 同前註。

<sup>106</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》13冊，no.411，頁722a8-9。

無量之慈悲心，並具體呈現於修行之中，而其難以思量之功德亦也在承載、度脫著眾生無數的苦樂之展現。此外，從經中所言「我今學世尊，發如是誓願，當於此穢土，得無上菩提」<sup>107</sup>所喻，地藏菩薩應效法釋迦佛發願於地獄的精神，如此亦顯現地藏菩薩的特殊性。

地藏菩薩不避五濁惡世，發大悲願度化解救有情眾生，並為其承受無邊無際的苦難，而保持自度度人的功德，無論亂世或太平均發揮著安定人心的作用，使得眾生無論是否居惡世仍可保善心。所謂五濁，按瑜伽師地論云：

言五濁者，一者壽濁，二者有情濁，三者煩惱濁，四者見濁，五者劫濁<sup>108</sup>。

象徵人因為五種混濁狀態，讓智慧無法顯現。故《楞嚴經》亦云：

云何為濁？阿難，譬如清水，清潔本然，即彼塵土灰沙之倫，本質留礙。二體法爾，性不相循。有世間人，取彼土塵，投於淨水。土失留礙，水亡清潔，容貌汨然，名之為濁。汝濁五重，亦復如是。<sup>109</sup>

所謂壽濁即是「如於今時，人壽短促，極長壽者，不過百年，昔時不爾；是名壽濁」<sup>110</sup>意指人生苦短，即便長壽不過百年，多半人生在短瞬間則告終。

所謂有情濁「如於今時，有情多分，不識父母，不識沙門，若婆羅門，不

<sup>107</sup> 同前註，頁 723a16-17。

<sup>108</sup> 王穆提：《《瑜伽師地論》新編》，新北，儒墨堂，2019年，頁 280。

<sup>109</sup> 唐天竺·沙門般刺密帝譯：《大佛頂首楞嚴經》，台北，財團法人佛陀教育基金會，2019年，頁 119。

<sup>110</sup> 同前註。

識家長，可尊敬者，作義利者；作所作者；於今世罪，及後世罪，不見怖畏；不修惠施，不作福業，不受齋法，不受淨戒。昔時不爾。名有情濁」<sup>111</sup>亦即眾生為情蒙蔽雙眼，無法辨識所愛也為情所困所苦，未能視其本質，故此為名。

所謂煩惱濁即是「如於今時，有情多分，習非法貪，不平等貪，執持刀劍，執持器械，鬥訟諍競，多行詭詐，詐偽妄語，攝受邪法，有無量種惡不善法，現可了知。昔時不爾，是名煩惱濁」<sup>112</sup>亦即眾生因心生貪念，妄作非為，好爭鬥狠，故頻添煩惱，故此為名。

所謂見濁即是「如於今時，有情多分，為壞正法，為滅正法，造立眾多，像似正法；虛偽推求，邪法邪義以為先故。昔時不爾，是名見濁」<sup>113</sup>亦即眾生因旁門左道與妄言謬理，而亂正聽，有眼看不清則為見濁。

所謂劫濁即是「如於今時，漸次趣入饑饉中劫，現有眾多饑饉可得。漸次趣入疫病中劫，現有眾多疫病可得。漸次趣入刀兵中劫，現有眾多互相殘害，刀兵可得。昔時不爾。是名劫濁」<sup>114</sup>亦即眾生所遭遇天災人禍等多種劫難之中。

人們因為天生所遭遇的五濁而蒙蔽本性，因而造諸惡業，才讓失去心中佛性，成就目前的五濁惡世。為了救度五濁惡世穢土之眾生，地藏菩薩捨棄諸清淨國，以願廣修六度萬行諸苦行，普於有情界，常安住於大悲，雖已經得勝於菩提，而不捨本願，因此，從以上經文亦顯現出地藏菩薩為眾生，常發大悲願

---

<sup>111</sup> 同前註。

<sup>112</sup> 同前註。

<sup>113</sup> 同前註。

<sup>114</sup> 唐天竺·沙門般刺密帝譯：《大佛頂首楞嚴經》，台北，財團法人佛陀教育基金會，2019年，頁119。

的大菩薩心腸。

如此聽聞地藏菩薩所說的「我今盡未來際不可計劫，為是罪苦六道眾生，廣設方便，盡令解脫，而我自身，方成佛道」<sup>115</sup>足可體會大願心腸。指涉對象包括了已經沉淪到地獄裡遭受酷刑的芸芸眾生，亦務期要廣施救度。故從此地藏菩薩的本願內容可看出，此信仰建立在於相信眾生具佛性，只因處於汙濁之世，蒙蔽內心的良善，故未能見其本性，故要發願度化。

## 二、從「大悲願」看地藏信仰的度亡觀

地藏菩薩名號涵義稱為「大悲願菩薩」，如聖嚴法師從「地藏」命名發展解釋地藏之含義，地藏為了度化眾生，如將己身化為土地，承擔眾生萬惡之苦，千萬業力。此外，地藏信仰中潛藏對於眾生內心所原有如來藏本性的期許，願發此無上慈悲願力，度化一切有情眾生之地藏菩薩信仰。其中所蘊含的教化意義，則是眾生可以體悟地藏菩薩悲願的教化意義，進而願意修持佛法。

「願」則如知定法師所言：「對於某一事，立志達到目的，滿足自己所希求的志趣，名之曰願」<sup>116</sup>，象徵著願意精進且持續向前的意義，摩訶止觀云：

發願者，誓也。如許人物，若不分券，物則不定；施眾生善，若不要心，成恐退悔，加之以誓。又無誓願，如車無御，不知所趣，願來持行，將至所在。亦名陀羅尼，持善遮惡。如坯得火，堪可盛物。二乘生

<sup>115</sup> 《地藏慈悲救苦薦福利生道場儀》卷3，CBETA 電子版，《大正藏》，no. 52，頁275 a18。

<sup>116</sup> 知定法師：《地藏菩薩本願經講義》，臺北：佛陀教育基金會，1999年，頁10。

盡，故不須願，菩薩生生物，須總願別願<sup>117</sup>。

由此可知，發願者即是立下誓言，則是要專心一至已達到目標，如果沒有明確的願誓，則不可能成事，佛度化千萬眾生則依頻則是其心之所願。

然則「言本願者，本即根本，即是初始發心所立的根本志願，乃至成佛，符合滿足，與本無異，故名本願」<sup>118</sup>，根據此言責意謂著本願再於依循著本心所發的願意，如能符合初衷則為本願。以地藏菩薩所發之悲願來說，此願則是要成就眾生，從此本願所產生念力觸及四生（胎、卵、濕、化）與六道（天道、人道、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄），以成就眾生善根，讓眾生能聞法成佛，如《十輪經》所云：

地藏菩薩，以不思議功德成熟眾生，於過去無量恒河沙諸佛所，久發大悲堅固誓願皆悉成熟一切眾生，莊嚴勢力，猶如雷震。於一食頃而能成熟無量億等，那由他人，具足善根<sup>119</sup>

由此可見，地藏菩薩的誓願深廣，地藏菩薩之願力亦無有盡期，其他菩薩如文殊、普賢、觀音、彌勒無法與之比擬「尚有畢竟」<sup>120</sup>之願力相較，地藏菩薩誠然「如千百億恒河沙」<sup>121</sup>，願力數之不盡。

此外，他要用願力來乘載眾生，從生死的此岸，經過煩惱的中流，到達涅槃的彼岸。且其願力堅固不催，向無上正等正覺的大路上邁進，如《十輪經》

<sup>117</sup> 《摩訶止觀》卷 7，CBETA 電子版，《大正藏》46 冊，no. 1911，頁 97b17。

<sup>118</sup> 知定法師：《地藏菩薩本願經講義》，臺北：佛陀教育基金會，1999 年，頁 11。

<sup>119</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no.411，頁 723a16-17。

<sup>120</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 787 a21。

<sup>121</sup> 同前註，頁 787a20-23。

所云：

此善男子，具足成就無量無數不可思議殊勝功德，常勤精進利益安樂一切有情，曾於過去無量無數殑伽沙等佛世尊所，為欲成熟利益安樂諸有情故，發起大悲堅固難壞勇猛精進無盡誓願。由此大悲堅固難壞勇猛精進無盡誓願增上勢力，於一日夜，或一食頃，能度無量百千俱胝那庾多數諸有情類，皆得解脫種種憂苦。及令一切如法所求意願滿足<sup>122</sup>。

為成就眾生之大願，於過去無量劫中，發大菩提心，求般若智慧，長養一切善根，以依願踐行菩薩道，終至願行相契，而能體悟真實理並達證實相果，至終捨離生死諸趣。是以《十輪經》以「不可思議」來形容並感讚其殊勝功德。乃由於大願之俱足，是以度眾生速度之精進，亦極為驚人。以致其莊嚴勢力如同雷震般驚人心魂。皆因其大願，乃為令一切眾生皆成佛道，然後才願成佛，唯眾生之造業無盡，地獄自然亦難度盡，如此使得地藏始終是不成佛道的大悲菩薩。如此寧可自己不成佛道，卻一心只為專心普度眾生，盡令解脫的偉大精神，可以說是真正作到先人後己的大乘與博愛，誠如大悲如地之厚德載物，值得崇敬和學習的。

從「地藏本願」起行而為「地藏本行」，終究「地藏本願力」，可成為一切善性的根本，故名《地藏經》。然則地藏菩薩誓願力量之大，行力亦廣大，進而能成就極大功德，亦度化眾生。地藏菩薩已證知一切法，且已達涅槃境界，則願意犧牲自己，捨棄清淨極樂之地，前往汙濁之地，則為使眾生皆能得教化同登於涅槃，如新譯《十輪經》卷一云：

---

<sup>122</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》13冊，no.411，頁723a26-27。

捨諸清淨國，度染濁眾生，本願攝穢土，成熟惡眾生…… 普於有情  
界，常安住大悲，雖得勝菩提，而不捨本願<sup>123</sup>。

地藏菩薩之願力來自於修行，來自於其悲憫之心，得以平等的心去看待眾生的苦難所發的菩提心，並以願行之，不懈怠不停遲，此即為「大悲願」。地藏所藏的大悲之心在於可以看見終生的罪惡，卻因而煩惱，對於事理都能通達無礙。

此外，關於記載地藏信仰的經典中皆不乏地藏菩薩發願救母的典故，亦可說明地藏信仰的起源來自於「大悲願」，所謂「大悲願」源自於地藏菩薩修行之時度化母親脫離三惡道時所許下的廣大誓願，其誓約如《地藏經》所記：

十方諸佛慈哀湣我，聽我為母所發廣大誓願。若得我母永離三途及斯下賤，乃至女人之身永劫不受者。願我自今日後，對清淨蓮華目如來像前，卻後百千萬億劫中，應有世界，所有地獄及三惡道諸罪苦眾生，誓願救拔，令離地獄惡趣、畜生餓鬼等，如是罪報等人，盡成佛竟，我然後方成正覺<sup>124</sup>。

綜合上述，誠如聖嚴法師所言以菩薩地藏名目中包含兩種亦含，其一為來自於印度地神信仰所引申如大地承受地面眾生所有苦難，引發個人內心中的佛性。其二則是立足於眾生平等，以犧牲己利，換取眾生福祉的大悲心，則從中皆可探究關於《地藏經》所欲傳遞的救度觀所包含的深意。

---

<sup>123</sup> 同前註，頁 722b13-29。

<sup>124</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 781, a16-23。

#### 第四節 地藏信仰的救度觀與中國孝道文化的關聯

地藏菩薩以地為名，誠因地乃萬物之母，有依止義，世界萬物如草木等，皆依地而生成，也比喻世間一切自利利他功德，都依此菩薩而存在<sup>125</sup>。於《十輪經》所言：

譬如大地百谷種子及諸藥木、一切眾生悉依增長，如是善男子，一切助道言教諸余善法皆得增長<sup>126</sup>。

從此言可知，地藏菩薩有如大地讓萬物眾生皆能所有滋長，其中道言善法也皆有所長。研究地藏信仰的學者高楠順次郎認為：

佛教的地藏信仰，即為古代農耕社會大地信仰的延續，因著地藏菩薩的功德力<sup>127</sup>。

此外，澤田端德亦指出「而能令善根芽莖枝葉乃至華果，皆悉潤澤增長成熟」<sup>128</sup>。據此，以下種於荒田比喻地藏菩薩的功德來自於人只要稱地藏菩薩名號，皈依地藏菩薩，如同在自己內心的荒土中種下善種，並以善行養之，最後將得正果。從此法理中所產生信念，則與地藏菩薩發大悲願，願救母親超脫地獄苦痛，方能成佛之孝親意念所結合，也說明地藏菩薩被賦予超渡亡者，成為民間信仰中死亡使者的由來，此為本文所提及地藏信仰中的度亡觀。

<sup>125</sup> 佐佐木現順著，周柔含譯：《業的思想》，臺北：東大出版社，2003年，頁133。

<sup>126</sup> 夢參老和尚主講：《地藏菩薩的止觀法門》，台北：方廣出版社，2005年，頁8。

<sup>127</sup> 高楠順次郎、木村泰賢著、高觀廬譯：《印度哲學宗教史》，台北：商務印書館股份有限公司，1988年，頁134。

<sup>128</sup> 澤田端德著，闕正宗譯：《地藏與目連》，台灣《菩提長青》第323期，1996年，頁48。

此願不僅在度母亦在救眾生脫離六道輪迴之苦，也推及其一切於六道輪迴苦難的眾生，而成就地藏菩薩的願力。這也是地藏思想的孝道精神在傳入中國後受到當時信徒接受，並且得以流傳，並將關於地藏菩薩捨己救親的故事中國化與民俗化，成為民間信仰之一。在此，則針對儒家與佛教的孝道思想之比較，及描述地藏信仰中的孝道精神，論述關於《地藏經》的度亡觀之意涵：

## 一、儒家與佛教的孝道思想

地藏信仰從印度佛教傳入中土之後，於中唐時期逐漸民俗化，成為融合儒道色彩的民間信仰，並形成具有中國文化特色的救度觀，此救度觀中所發展的度亡觀與度生觀所傳遞的教化意涵與孝道精神，皆與先前印度佛教有所差異。

自西漢以來，經過執政者的揄揚，儒家思想便成為中國文化的核心並主流思想，而儒家思想中的孝道，則是中國社會維繫家庭關係的磐石。如：

君子務本，本立而道生。孝悌也者，其為仁之本與<sup>129</sup>，孝，禮之始也<sup>130</sup>，夫孝，德之本也<sup>131</sup>。

由此可知，孝為儒家所重視一切倫理道德規範的根本，孝義首先作為個人道德修養的基礎，然後才為持家立命之道，推及至為國盡忠，或形成社會風化，人民進而富而有禮，如「其為人也孝悌，而好犯上者鮮矣」<sup>132</sup>，且「父子之道，天性也，君臣之義也」<sup>133</sup>。若在儒家思想思維中，盡孝則是為人最基礎

<sup>129</sup> 清·阮元校刻，《十三經註疏》下冊，《論語·學而》（北京：中華書局，1980年）第2757頁。

<sup>130</sup> 《十三經註疏》下冊，《左傳·文公二年》，第1837頁。

<sup>131</sup> 《十三經註疏》下冊，孝經·開宗明義章，第2545頁。

<sup>132</sup> 清·阮元校刻，《十三經註疏》下冊，《論語·學而》（北京：中華書局，1980年）第2757頁。

<sup>133</sup> 《十三經註疏》下冊，《孝經·聖治章》，第2554頁。

且最根本的道德規範，其他道德規範皆不可與此牴觸。

佛教東傳之際，與中國本土文化所發生最大衝擊在於兩者對於「孝」的詮釋不同，最初東傳的佛教思維則從報恩思想出發，因而備受儒家思想質疑<sup>134</sup>，造成儒家對佛教的看法不一。從東漢末年牟子所撰《牟子理惑論》則開始試圖弭平佛儒對於孝道的歧異點，牟子援儒道經典以釋解佛教教義，以消彌當時儒家學者對此的質疑。這些質疑來自於佛教教義中的削髮與出家，難容於當時的社會風氣。

當時的儒家學者認為佛教的剃髮染衣、燃頂、燃臂、戒疤...等，恣意妄為損害容貌髮膚，將使父母蒙羞，祖德受損，非僅對自己不負責任，亦誠屬大逆不道<sup>135</sup>。以儒家之《孝經》經典來說，「身體髮膚，受之父母，不敢毀傷，孝之始也」<sup>136</sup>在於照護身體，使之完整而不毀傷，「立身行道，揚名於後世，以顯父母，孝之終也」<sup>137</sup>，尊親和顯親則為實踐孝道的極致表現。「夫孝，始於事親，中於事君，終於立身」<sup>138</sup>，由此看出儒家對於孝道的表現皆在於移孝作忠成就家族榮耀，則與佛教基本教義有很大出入。牟子所撰《牟子理惑論》則對於儒家學者將佛教入門弟子的削髮與出家視為不孝提出駁論。

牟子引述《論語》中孔子所言「可與適道，未可與權」<sup>139</sup>解釋削髮為何不能稱為不孝，他舉例說若為了救溺水的父親，兒子必須要抓住父親的身體倒立，然水可吐出來，這樣的作法已經傷害父親的身體，但為了權宜之計，則必

---

<sup>134</sup> 何成基：《地藏信仰思想探微—以大孝與大願為中心》，華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，民國 102 年 8 月，頁 77。

<sup>135</sup> 同前註。

<sup>136</sup> 《十三經註疏》下冊，孝經·開宗明義章，第 2545 頁。

<sup>137</sup> 同前註。

<sup>138</sup> 同前註。

<sup>139</sup> 《論語注疏》（嘉慶二十年江西南昌府學刊本），卷九，頁 10。

須要這麼做，這才是盡孝的行為<sup>140</sup>。

其次，牟子也引述歷史中許多聖賢為了成就大義，也做了許多損害自己身體的事情如豫讓吞炭漆身、聶政皮面自刑、伯姬蹈火、高行截容等，這些都是因為考量當時情勢所需必須要做出的犧牲<sup>141</sup>。

由此觀之，從佛教的觀點來說，對於父母盡孝的方式，首先，是勸父母修行，然父母可以脫離輪迴之苦。其次，若父母因業障受罪，就是自己要藉由修行拯救父母於地獄的業火。對於佛教來說，孝道不僅只是陽世對父母恭敬盡孝，更重要是將父母視為己身，根本地讓他們解脫生死輪迴，至西方極樂世界，方是孝的完全。從此觀點來看，子女為了對父母盡孝而出家修行而落髮，這無非是權宜之計，與論語所說並無二異。

以家族血緣之遞嬗而言，中國社會結構的基礎，源自於宗族。子嗣之傳宗接代，被視為延續宗祠家廟香火，也是祖先永享奉祀的唯一保證，故為人子女，應以傳承家族命脈為孝親之首要。如此出家沙門無後誠為大不孝，佛門出家人，不娶妻生子，勢將無法延續祖先祭祀之香火，連家族血脈紹承都無法作到<sup>142</sup>，更遑論光宗耀祖的光大門楣之入世思維。出家沙門自外於塵世，脫離了

<sup>140</sup> [梁]僧祐撰：《弘明集》，《大正藏》（臺北市：新文豐，1996年2月），第52冊，卷1，頁2下16。「夫訕聖賢不仁，平不中不智也。不仁不智，何以樹德？德將不樹，頑嚚之儔也，論何容易乎！昔齊人乘船渡江，其父墮水。其子攘臂掉頭顛倒，水從口出而父命得蘇。夫掉頭顛倒，不孝莫大，然以全父之身，若拱手修孝子之常。父命絕於水矣。孔子曰：『可與適道，未可與權。』所謂時宜施者也。且《孝經》曰：『先王有至德要道』

<sup>141</sup> [漢]牟子博撰：《牟子理惑論》，收入《弘明集》，上冊，頁23。「違於身體髮膚之義，然孔子稱之『其可謂至德矣。』仲尼不以其短髮毀之也。由是而觀，苟有大德，不拘於小。沙門捐家財，棄妻子、不聽音，不視色，可謂讓之至也，何違聖語不合孝乎？豫讓吞炭漆身，聶政皮面自刑。伯姬蹈火，高行截容，君子為勇而有義，不聞譏其自毀沒也。沙門剔除鬚髮，而比之於四人，不已遠乎！」

<sup>142</sup> 何成基：〈地藏信仰思想探微—以大孝與大願為中心〉，華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，民國102年8月，頁78。

世間之人際服從關係，不敬亦不忠王侯，是以毋庸受禮教束縛，向天子、父母親長行跪拜之禮<sup>143</sup>。在當時的儒家的孝道思想與佛教的出家修行，未有子嗣的修行方式有所爭議。

此處佛儒的衝突點在於，儒家維繫宗親關係的重要思維，血脈的維繫與社會關係網絡的建立都是其重要的核心價值，但皈依佛門必須要出家，出家則必須要剃髮修行，斷七情絕六欲，入佛門清淨地，這些在挑戰當時的思想價值<sup>144</sup>。

牟子除了引用《老子》中淡薄名利的無為思想，說明有時為了成就道義或是堅守個人的原則，往往會遠離人群尋找義理<sup>145</sup>。也引用論語中孔子所頌揚的聖人如許由在樹上築巢棲身，及伯夷和叔齊餓死在首陽山，許由、伯夷和叔齊這些賢人都沒有娶妻生子，孔子不僅沒有責難他們沒有後代，還稱讚他們是求仁得仁的高士。由此來說，沙門為了修道世俗的享樂生活，剃除頭髮，無妻無嗣，不僅如同道家為了求道而避世，也如同儒家為成就仁義所做出的選擇，兩者道理不無差別。

從上述所摘錄關於《牟子理惑論》面對於儒家責難所提出的駁論來看，牟子所言中並未以佛教孝道義理做出正面回應，只是論語或是其他中國重要思想經典中的個別事例或傳說做出的辯白，此舉反映出東漢時期佛教初入中土悖受

---

<sup>143</sup> 何成基：《地藏信仰思想探微—以大孝與大願為中心》，華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，民國 102 年 8 月，頁 81。

<sup>144</sup> [梁] 僧祐撰：《弘明集》，《大正藏》（臺北市：新文豐，1996 年 2 月），第 52 冊，卷 1，頁 3。「夫長左者必短右，大前者必狹後。孟公綽為趙魏老則優，不可以為滕、薛大夫。妻子財物，世之餘也。清躬無為，道之妙也。《老子》：『名與身孰親？身與貨孰多？』又曰：『觀三代之遺風，覽乎儒墨之道術，誦《詩》、《書》，修禮節，崇仁義，視清潔，鄉人傳業，名譽洋溢，此中士所施行，恬淡者所不恤。故前有隨珠，後有琥虎，見之走而不敢取，何也？先其命而後其利也。』」

<sup>145</sup> 同前註。「許由栖巢木，夷齊餓首陽，孔聖稱其賢曰：『求仁得仁者也。』不聞譏其無後無貨也。沙門修道德以易遊世之樂。反淑賢以買妻子之歡，是不為奇，孰與為奇？是不為異，孰與為異哉？」

當時主流思想排擠的困境。

唐代之後，其思想信仰也愈來愈成熟，然則對於佛教義理的詮釋也越加成熟，各代學者轉譯或傳講紀錄佛家孝親思想的經典，後漢時期由安世高所譯《佛說父母恩難報經》；西晉時期由竺法護譯《佛說盂蘭盆經》和佚名譯《佛說孝子經》；東晉時期佚名所譯《佛說報恩奉盆經》...等，以及本文所探討的《地藏本願經》皆在佛教孝親思想。從經典內容分析，比較儒家與佛教對於盡孝的詮釋和實踐則因為基本教義而有極大差異，以下分別說明之：

### （一）儒家與佛教對於子女為何盡孝的詮釋不同

從佛教認為父母養育之情為「四恩」之一，依照唐代釋子般若譯《大乘本生心地觀經》來說，四恩為「一父母恩，二眾生恩，三國王恩，四三寶恩。如是四恩，一切眾生平等荷負」<sup>146</sup>，如佛之言：「若有人欲得梵天王在家中者，能孝養父母，梵天即在家中.....若欲供養諸賢聖及佛，若供養父母，諸賢聖及佛即在家中」<sup>147</sup>。從上文來看，父母為家中佛，供養父母等同於供養佛。

因此，未能供養父母者，則與畜生無異，如《觀無量壽佛經疏》卷二所言：

為報十月懷胎之恩，佛尚自收恩，孝養父母。何況凡夫而不孝養？故知父母恩深極重也。...不行恩孝者，即與畜生無異也。又父母者世間福田之極也，佛者即是出世福田之極也<sup>148</sup>。

<sup>146</sup> 《大乘本生心地觀經》卷二，《大正藏》3冊《大乘本生心地觀經》，頁287上。

<sup>147</sup> 《雜寶藏經》卷二，〈波羅奈國有一長者子共天神感王行孝緣〉，《大正藏》4冊，頁455中。

<sup>148</sup> 《觀無量壽佛經疏》卷二，《大正藏》第37冊，頁259中。

由此可知，佛教甚至指出不孝者最終果報則是「行墮餓鬼中」，「常生卑賤，為人奴婢」<sup>149</sup>。儒家從倫常解釋子女為何需要盡孝，原因在於「孝，德之本也」也就是所有道德的來源。

## （二）儒家與佛教對於子女盡孝實踐的解釋不同

從佛教觀點來說，子女盡孝方式須先對父母進五事，進而為父母追福消災。至於對父母盡五事，則為孝養、朝參、分憂、念恩、侍病。如《尸迦羅越六方禮經》所言：

謂子事父母，當有五事。一者當念治生。二者早起敕令奴婢，時作飯食。三者不益父母憂。四者當念父母恩。五者父母疾病，當恐懼求醫師治之<sup>150</sup>。

佛教所謂子女對父母進五事，不管在形式或作法上皆與儒家所強調的孝道相似，如《孝經》所言：

子曰：孝子之事親也，居則致其敬，養則致其樂，病則致其憂，喪則致其哀，祭則致其嚴...<sup>151</sup>。

但兩者對於子女對父母盡孝的解釋不同，儒家視其為倫常義理，佛家則為功德善行。除了進五事以外，佛教亦認為通過自身的宗教實踐活動，或抄送經書，或焚香布施，或作法事，可為為父母追福消災，這亦屬於福祐、功德方面的需求，如《佛說盂蘭盆經》談到：

---

<sup>149</sup> 《佛說佛名經》卷四，《大正藏》第14冊，頁205。

<sup>150</sup> 《尸迦羅越六方禮經》，《大正藏》第37冊，頁259。

<sup>151</sup> 《十三經註疏》下冊，孝經·開宗明義章，頁2545。

是佛弟子修孝順者，應念念中常憶父母，供養乃至七世父母。年年七月十五日，常以孝順慈憶所生父母，乃至七世父母，為作盂蘭盆施佛及僧，以報父母長養慈愛之恩<sup>152</sup>。

儒家來自於中國傳統文化脈絡下所形成道德價值觀並非宗教，而佛教則為從其他文化傳入的宗教，宗教除了具有基本教義之外，也強調信眾必須要表現出宗教儀式行為以鞏固信念。因此，佛教對於孝的實踐中則需要透過為父母追福消災等宗教活動來表現，這也與儒家有極大差異。

整體來說，佛教為宗教信仰則需要信眾才能延續，傳入中國之後，則依據當地風俗民情而有所改變。從佛教所強調子女盡孝方式如對父母盡五事，皆與儒家所強調的孝道價值觀相近，但從佛教的基本教義和宗教儀式來看，兩者對於盡孝的理由與實踐確實則本質上的差異，對於以儒家為主的中國文化來說，盡孝道為的是遵守人倫義理，實踐道德的方式，但對佛家來說這是行善與功德。

此外，佛家儘管對於世俗子女孝道的方式與中土相似，但世俗盡孝道僅是佛教中最淺層的，還是沒有辦法讓父母從業障中超脫，依舊必須在六道輪迴中受苦。推至極致，子女還父母恩最好的方式則是皈依佛門成為釋子，藉由己身的修行迴向後方能達至孝。從此觀點來，釋子為佛教的承載者，盡孝本身最終還是必須要皈依佛門，這也是佛教本身所宣揚的孝道與本土的傳統孝道始終無法畫上等號的地方。

## 二、地藏菩薩的孝親思想

從本文所討論的地藏信仰則可更深入說明關於佛教的孝親思想，從中元節

---

<sup>152</sup> 《佛說盂蘭盆經》CBETA 電子版，《大正藏》16 冊，頁 0779c15。

盂蘭盆的由來則更可以說明地藏信仰所闡述的孝親思想。根據《佛說盂蘭盆經》的記載，目犍尊者在結夏安居時所經歷的三個月修行，始獲六通，亦天眼、天耳、他心、宿命、神足、漏盡，看到母親墮落在餓鬼道飢餓萬分雖授飯亦不得食<sup>153</sup>。

目犍連尊者見狀內心痛苦萬分則求佛陀解救，佛陀告訴他，他的母親在世時，造業太重，單靠他自己的力量是不夠的，僧眾經過結夏安居三月修行已開悟證果，請十方僧誦經拜佛，亦可超度母親<sup>154</sup>。

除此之外，佛陀告訴他說七月十五日佛歡喜日，十方眾生皆可以為父母解厄，則需要準備盂蘭盆供養僧佛，如此一來不管前世或現在的父母，處於地獄或使目前苦難中，皆可以受惠，目犍則依此法讓母親得以解脫超渡，也讓盂蘭盆得以流傳，讓更多於果報中受苦的靈魂得以獲得解脫<sup>155</sup>。

由此觀之，從佛教觀點來說，子女即便對於父母盡心盡力的照顧，皆未能消除父母本身所積下的業報，若要根本解救父母於輪迴中所受的苦則需要供養三寶與滋養眾生方能解厄。

---

<sup>153</sup> 《佛說盂蘭盆經》CBETA 電子版，《大正藏》16 冊，頁 0779a28-0779b06-0779b12。「目犍連始得六通，欲度父母，報乳哺之恩。即以道眼觀視世間，見其亡母生餓鬼中，不見飲食，皮骨連立。目連悲哀，即以鉢盛飯，往餉其母，母得鉢飯，即以左手障鉢，右手搏食，食未入口，化成火炭，遂不得食」

<sup>154</sup> 同前註。

<sup>155</sup> 《佛說盂蘭盆經》CBETA 電子版，《大正藏》16 冊，頁 0779a28-0779b06-0779b12。「目犍大叫，悲號涕泣，馳還白佛，具陳如此。佛言：『汝母罪根深結，非汝一人力所奈何。汝雖孝順，聲動天地、天神地祇、邪魔外道、道士四天王神，亦不能奈何。當須十方眾僧威神之力乃得解脫。吾今當說救濟之法，令一切難皆離憂苦』」佛告目犍：『十方眾生，七月十五日，僧自恣時，當為七世父母及現在父母厄難中者，具飯、百味五果、汲灌盆器、香油錠燭、床敷臥具、盡世甘美以著盆中，供養十方大德眾僧。當此之日，一切聖眾，或在山間禪定、或得四道果、或在樹下經行、或六通自在教化聲聞緣覺、或十地菩薩大人，權現比丘，在大眾中，皆同一心，受鉢和羅飯，具清淨戒，聖眾之道，其德汪洋。其有供養此等自恣僧者，現世父母、六親眷屬，得出三塗之苦應時解脫，衣食自然；若父母現在者，福樂百年；若七世父母生天，自在化生，入天華光，時佛敕十方眾僧，皆先為施主家咒願，願七世父母行禪定意，然後受食。初受食時，先安在佛前，塔寺中佛前，眾僧咒願竟，便自受食』」

然則，從本文所討論的《地藏經》中的「光目救母」及「婆羅門女救母」二則本生故事，強調虔敬向佛之兒女，可為死後受苦之母親盡一番出輪迴之功德，並成功救母出累劫，以成全孝道可知。這樣的故事翻譯後之所以能快速在當時社會中流傳開來並受到重視，乃由於切合民眾之理念之故<sup>156</sup>。婆羅門女和光目女至純至孝感天動地，佛陀由此而闡發的孝道、因緣果報真理，更是令人過目難忘。

地藏思想之傳播，以普及且具體化之個人功德之作為，扭轉了佛門給予民眾之「不孝」印象，也間接化解了儒家士子對於佛教的批判。強調的是雖為孝養，倘不能以佛法導化父母，猶不能冠稱為「孝」，不僅勸示世人應就物質層面來奉養父母，更注重久遠靈魂視角之對父母永離惡道苦趣的精神救度，此非符合儒家孝親的倫理主張，也闡明所強調之孝道根柢，早已凌駕儒家「居致敬、養致樂、病致憂、喪致哀、祭致嚴」之內涵。且地藏思想所傳導之孝觀，不唯強調善導父母自修念佛之功德，為己身存留來日超昇淨土的資糧；其次亦看重死後受苦父母劫難之化度，也因此所主張乃是「大孝」中的「大孝」。

其次，自地藏思想所延伸出的，皆為實踐大悲願之理想。乃是將孝親及佛教首重之基本教義—業報、輪迴思想，兩者緊密連貫之思維。其言生命乃係一永恆之存在，既有了今生，則有前生，因有前生，更有前生之世身。生生世世，每世各有父母，且流轉六道，焉知昔世父母或受業緣牽引，即或形體容貌俱已改變，但因緣不滅。因此當以「六道眾生皆是我父母」的大孝孝思來看待眾生，是以強调度化無有分別，且大悲大願之大乘。

地藏菩薩在《地藏經》中，通過善方法之引導來度脫慈親與眷屬。又包括

---

<sup>156</sup> 方立天：《中國佛教與傳統文化》，台北：桂冠圖書股份有限公司，1990年，頁102。

如「世俗善」與家庭倫理之輝映，教導信眾應孝敬父母、尊奉師長、愛護年幼等<sup>157</sup>。如此崇揚孝道著與傳統儒家之忠孝思想極度契合，以致地藏信仰能在中國廣泛的傳播<sup>158</sup>。地藏信仰傳入中國後，為了融入中國的傳統思想—孝道精神，因此《地藏經》中的這兩則孝女故事，更被廣為宣揚。

地藏信仰所強調的是至孝思想，如《地藏經》中的《忉利天宮神通品》中記載，地藏曾於過去不可思議阿僧祇劫時的一位婆羅門女，其母信邪，死後墮在無間地獄。為救渡母親出離地獄，而終致見到地獄中受苦眾生之種種苦相。是以救母後發願「願我盡未來劫，應有罪苦眾生，廣設方便，使令解脫。<sup>159</sup>」另根據《閻浮眾生業感品》所載，地藏曾為光目女，也為求墮入惡趣之母而發出誓願：

願我自今後，對清淨蓮華目如來像前，卻後百千萬億劫中，應有世界，所有地獄及三惡道，諸罪苦眾生，誓願救拔，令離地獄惡趣、畜生、餓鬼等。如是罪報等人，盡成佛竟，我然後方成正覺<sup>160</sup>。

通過這兩則地藏菩薩的本生事跡，可以看出地藏菩薩感天動地的孝道精神。也與儒家所提倡的孝道若合符節。對照儒家文化中的「二十四孝」文本，諸如「董永賣身，遷殯葬其父母」、「郭巨為母生理子，天賜黃金五百斤」、「王祥為母臥冰」等，在在揚發對生身父母之再孝順都不足為過，甚或以己身來殉父母報父母之恩的精神，也一樣感人至深<sup>161</sup>。地藏信仰中此一思想，對儒家教化人們要行孝道，實則是一種精神力量的強化。當然也是文化思維的深化與認同。

---

<sup>157</sup> 澤田端德著，闕正宗譯：《地藏與目連》，台灣《菩提長青》第 323 期，1996，頁 87。

<sup>158</sup> 陳兵等著：《人間佛教》，河北：佛教協會編印，2000 年，頁 246。

<sup>159</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 779 a25-26。

<sup>160</sup> 同上註，頁 781 a19-23。

<sup>161</sup> 陳劍鋒：《行腳走過淨土法門——曇鸞、道綽與善導開展彌陀淨土教門之軌轍》，臺北：商周出版，2009 年 9 月，頁 13。

地藏菩薩固然集大慈大悲、大智大德於一身，且因其母親常輕三寶而墮入無間地獄，為救其母出離地獄之故，而至心供佛。且又本於念佛力之緣故，得進地獄，見地獄種種苦相，而設供修福，並同以口稱念覺華定自在王如來之號，同時發願盡未來劫廣度眾生。亦即是說不僅希企度化於苦海中受苦的累世累劫之母親。且更是受到釋迦牟尼佛的囑托，在釋迦既滅，彌勒未生之前，承擔起盡度眾生的責任；而他的誓願拯救諸苦，始願成佛，更是期願要「盡未來劫，應有罪苦眾生，廣設方便，使令解脫。」<sup>162</sup>為此，一直現身於人、天、地獄之中，發願要為世間之眾生擔負一切痛苦，創造一切幸福，並發誓：「我今盡未來際不可計劫，為是罪苦六道眾生，廣設方便，盡令解脫，而我自身，方成佛道」。以自我犧牲的精神贏得了眾生的崇拜<sup>163</sup>。這種慈悲深廣的胸懷，亦與神通第一的目犍連之入地獄救母，有異曲同工之趣，都是佛教至孝精神的表現。

對照儒家所強調之忠君愛國思想，對於佛教遁入空門思想所相互抵觸之處。地藏思想成功並巧妙的以孝道精神來解套，蓋地藏菩薩是修身、度母、度眾生，可對照儒家所倡導「八目」：「格物、致知、正心、誠意、修身、齊家、治國、平天下」，且事實上佛教的「菩提心」，亦足可以類比於儒家的「忠義心」。菩提心等同於忠義之心，名異而體同<sup>164</sup>。惟其不同之處在於成佛、登正覺，是為佛教修證中的最高境界，成為佛教徒所追求的目標，較為出世，而儒家傳統，則始終講求相對積極入世之社會與群體道德遵循為依歸<sup>165</sup>，同時也鼓勵個人對社會更加投入。

---

<sup>162</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 a25-26。

<sup>163</sup> 野上俊靜等著、釋聖嚴譯：《中國佛教史概說》，台北：台灣商務印書館，1988 年，頁 174。

<sup>164</sup> 太虛大師：《建設人間淨土論》，印順編《太虛大師全書》，47 冊，1993 年，頁 209。

<sup>165</sup> 方立天：《中國佛教與傳統文化》，台北：桂冠圖書股份有限公司，1990 年，頁 61。

## 第三章 度亡

本章則在於論述《地藏經》所闡述從孝親所延伸出度亡觀，此等大悲力與大願力如何指引度化眾生脫離地獄之苦，以下則願力得度、以功德得度、以懺悔得度三個面向來論述地藏思想的度亡觀，以及其與佛家孝道的關係，以下分別說明之：

### 第一節 以願力得度

本節則從地藏菩薩發願的源起說明願力之來由，並且探究其內涵，以及亡者如何藉由願力得度。

#### 一、地藏菩薩發願的緣起

若細讀《地藏經》可知，地藏菩薩本願則是成就釋迦牟尼佛入滅前之所囑，希望他可以承擔解眾生於迷惘罪惡之中。其次，則是從由孝親之悲願而來。

##### (一) 佛入滅前之所囑

從《占察經》中所提到，佛憂心自己如果入涅槃後，眾生福薄恐陷入混沌，諸惡叢生，災禍四起，天下將有數不清的災厄，以至於生靈塗炭<sup>166</sup>。

---

<sup>166</sup> 《占察善惡業報經》CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，頁 839。「如佛先說：若我去世，正法滅後，像法向盡，及入末世。如是之時，眾生福薄，多諸衰惱，國土數亂，災害頻起，種種厄難，怖懼逼擾...」

佛亦感念座下弟子，多具鈍根而缺少信仰，最後真正可以得道者不多，即便可得見道，能透過修得而知宿命者又更少，最終能得道、獲信、禪定得以完全者幾乎沒有<sup>167</sup>。堅淨信菩薩聽聞如此，恐佛去世後，正法傳講後繼無人，失去善念，天下眾生也會生出災難，懇請佛陀能了解眾生的邪惡，廣開能讓眾生起信念、生善根去除不吉祥與煩惱俗世的方便之門<sup>168</sup>。

佛告訴淨信菩薩，在弟子中亦有菩薩摩訶薩，名曰地藏，他可以做到。佛舉薦地藏菩薩在於其所發本願自在力，雖然目前眾生接受五濁惡世之苦，但若常受地藏菩薩所發之本願力所薰陶，終究可以滅眾生重罪，除去障礙，獲得安穩<sup>169</sup>。

由此可以看出，從地藏信仰最重要也最有力之處在於本願力，且地藏菩薩能化眾生之業，除「遍吉、觀世音等諸大菩薩」皆不能與之相比。地藏菩薩知所有能度眾生於迷惘之中，且解救其於業障之中，在於他是善於安慰者，可以

<sup>167</sup> 《占察善惡業報經》CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，頁 839。「我諸弟子失其善念，唯長貪、瞋、嫉妬、我慢。設有像似行善法者，但求世間利養名稱，以之為主，不能專心修出要法。爾時眾生觀世災亂，心常怯弱，憂畏己身及諸親屬不得衣食充養軀命。以如此等眾多障礙因緣故，於佛法中鈍根少信，得道者極少。乃至漸漸於三乘中，信心成就者亦復甚少。所有修學世間禪定，發諸通業，自知宿命者，次轉無有。如是於後，入末法中經久，得道獲信、禪定、通業等一切全無」

<sup>168</sup> 同前註。「堅淨信菩薩言：我今為此未來惡世，像法向盡及末法中，有微少善根者，請問如來。設何方便，開化示導，令生信心，得除衰惱。以彼眾生遭值惡時，多障礙故，退其善心。於世間、出世間因果法中，數起疑惑，不能堅心專求善法。如是眾生可愍可救。世尊大慈，一切種智！願興方便而曉諭之。令離疑網，除諸障礙，信得增長。隨於何乘，速獲不退」

<sup>169</sup> 《占察善惡業報經》CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，頁 839。「佛告堅淨信：汝莫生高下想。此善男子發心已來，過無量無邊不可思議阿僧祇劫，久已能度薩婆若海，功德滿足。但依本願自在力故，權巧現化，影應十方。雖復普遊一切剎土常起功業，而於五濁惡世化益偏厚，亦依本願力所薰習故，及因眾生應受化業故也。彼從十一劫來，莊嚴此世界，成熟眾生。是故在斯會中，身相端嚴，威德殊勝，唯除如來，無能過者。又於此世界所有化業，唯除遍吉、觀世音等諸大菩薩，皆不能及...」

開導眾生初學，使眾生不怯弱去了解世間因緣故能化解<sup>170</sup>。

由此可知，對於地藏思想來說，修行要有所成就，首先必須立願為先。如修菩薩行，必須先要發菩提願，「願以起行，行以實願」<sup>171</sup>。意即有行無願，行不會堅固。但設若有願無行，則願也不會實現。清代省庵大師曾如此云：「入道要門，發心為首」<sup>172</sup>由此可知，要能夠入道必須先發心，發心之後要能夠進行修行，則需要能立願，如此才可能救度眾生。也因眾生有無量無邊的業力，是以地藏菩薩之願力更是無窮無盡。以下從地藏菩薩發願的緣起、內涵、及願力得度來分述。

## （二） 因救母所生之大悲願

《地藏經》中的「忉利天宮神通品」提到「一時佛在忉利天，為母說法」<sup>173</sup>。佛教所認為的孝親不僅在於世間的奉養，更重要是讓父母聽聞佛法證得理解、成佛道。此經說道佛藉由引述地藏菩薩與幾世父母的因果說明，地藏的願力之所以可以度眾生，來自於累世對於母親的孝親之念。佛以鬼王無毒對於婆羅門女說法，無毒合掌啟菩薩曰：

願聖者卻返本處，無至憂憶悲戀。悅帝利罪女，生天已來，經今三日；

云承孝順之子，為母設供修福，布施覺華定自在王如來塔寺；非唯菩薩

<sup>170</sup> 同前註。「是菩薩本誓願力，速滿眾生一切所求，能滅眾生一切重罪，除諸障礙，現得安隱。又是菩薩，名為善安慰說者。所謂，巧演深法，能善開導初學發意求大乘者，令不怯弱。以如是等因緣，於此世界，眾生渴仰，受化得度。是故我今令彼說之」。

<sup>171</sup> 《阿彌陀經疏鈔演義》卷2：CBETA 電子版，《大正藏》22冊，no. 427，頁. 754, c2 // Z 1:33, 頁. 315, d10 // R33, 頁. 630, b10)。

<sup>172</sup> 省庵大師：《勸發菩提心文》卷1：CBETA 電子版，《大正藏》62冊，0234b18。

<sup>173</sup> 《地藏菩薩本願經》卷1〈忉利天宮神通品1〉：CBETA 電子版，《大藏經》13冊，no. 412, 頁. 777, c12)

之母，得脫地獄，應是無間罪人，此日悉得受樂，俱同生訖<sup>174</sup>。

此外，從《地藏經》中的「閻浮眾生業感品」，佛則在以羅漢所教化之光目女事由，光目女為地藏菩薩的轉世，為救母親則願意經歷千萬劫難，以度化地獄千萬罪苦眾生，再次重申地藏菩薩之願力由來，由於光目女能為母發此大願，並願亦救拔地獄中有惡報之人，故其母親得報之<sup>175</sup>。佛則說明光目女是地藏菩薩，然則在以後若要不能行善且不信因果者，若能皈依地藏菩薩，僅在彈指須臾之間皆能脫離三惡道<sup>176</sup>。從上述可知，所謂盡孝則是要為母廣為修福，因孝所生的大願乃是一切善念的根本。

綜上所述，無論光目女或婆羅門女，都藉由願力與孝心，一則為救母親脫離地獄苦行，一則可以擺脫業力。顯示出地藏菩薩之願力，不唯只能救一人，同時亦可度眾生。此大菩薩之行止，委實是學佛者之楷模。

從《地藏經》中的「閻浮眾生業感品」，佛亦說明地藏菩薩在未出家為某小國的國王，與鄰國國王同為好友，然則鄰國人民造惡甚多，鄰國國王則認為自己必須要先成佛道，才能度人，但地藏菩薩確認為若人民未能度化，未能安樂，怎能成佛<sup>177</sup>。

<sup>174</sup> 《地藏菩薩本願經》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》13冊，no. 412，頁 a25-26。

<sup>175</sup> 同前註。「佛告定自在王：『爾時羅漢福度光目者，即無盡意菩薩是。光目母者，即解脫菩薩是，光目女者即地藏菩薩是。過去久遠劫中，如是慈愍，發恆河沙願，廣度眾生。未來世中，若有男子女人，不行善者行惡者，乃至不信因果者，邪婬妄語者，兩舌惡口者，毀謗大乘者，如是諸業眾生，必墮惡趣。若遇善知識，勸令一彈指間，歸依地藏菩薩，是諸眾生，即得解脫三惡道報。若能志心歸敬及瞻禮讚歎，香華衣服，種種珍寶，或復飲食，如是奉事者。未來百千萬億劫中，常在諸天受勝妙樂。若天福盡，下生人間，猶百千劫常為帝王，能憶宿命因果本末』」

<sup>176</sup> 《地藏菩薩本願經》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》13冊，no. 412，頁 a25-26。

<sup>177</sup> 同前註。「未出家時為小國王，與一鄰國王為友，同行十善，饒益眾生。其鄰國內所有人民，多造眾惡。二王議計，廣設方便。一王發願，早成佛道，當度是輩，令使無餘。一王發願，若不先度罪苦，令是安樂，得至菩提，我終未願成佛。佛告定自在王菩薩：一王發願早成佛者，即一切智成就如來是。一王發願永度罪苦眾生，未願成佛者，即地藏菩薩是」

地藏菩薩「發僧那於始心，終大悲而赴難」<sup>178</sup>，不忍眾生在六道之中死此生彼，隨所作惡業而受各種苦報，所以先度罪苦眾生，使得眾生得無上涅槃之樂，此乃地藏思想中所要傳達的核心思想。

地藏菩薩之願力卻普及每一有懺悔之心或口念佛號之眾生，不論眾生的業力在剛強他都願意救——即使所做的善事，微小如一毛一涸，一沙一塵，祂亦不捨任何眾生未能脫離苦海，而以大悲願力，欲必使其均能獲得善根福德因緣<sup>179</sup>。

地藏菩薩「離一切相而行持」的大悲願力，深含無怨無悔、犧牲奉獻、悲愍有情之胸懷。唯一心要求務必度盡三界六道的芸芸眾生，而發下「地獄不空，誓不成佛」的悲願。行文至此，深刻體悟菩薩之所以願代眾生來承受無量苦，亦不忍眾生陷於地獄苦海之中的大悲願。是誠所謂「不忍眾生苦，不忍聖教衰」，是故祂如此說道：

我今盡未來際不可計劫，為是罪苦六道眾生，廣設方便，盡令解脫，而我自身，方成佛道<sup>180</sup>。

廣設方便正因其悲憫。也為了實現其大願，並藉由《地藏經》講述如何消除個人業障，以達修福修慧，以廣利眾生。但是，眾生在六道輪迴永無休止，地獄又於哪一日方才能夠成空？地藏菩薩之所以「大悲、大願」乃因眾生亦必

<sup>178</sup> 《地藏本願經科註》卷 2：CBETA 電子版，《大正藏》21 冊，no. 384，頁. 690, a21-22 // Z 1:35，頁. 257, a16-17 // R35, p. 513, a16-17。

<sup>179</sup> 陳昭利：〈論東年《地藏菩薩本願經》的因緣眾生——從李立懺悔與救贖的生命歷程說起〉，萬能商學學報；14 期，2009 年 7 月 1 日，頁 24。

<sup>180</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1〈忉利天宮神通品 1〉：CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 778, b14-16。

須苦修以消個人業障，方才能致令其成佛。

## 二、地藏菩薩願力的內涵

在討論地藏菩薩願力之前，則需要討論誓與願的差異，《摩訶止觀》中，曾將誓與願分別詮釋為：「自制其心，明之曰誓。志求滿足，故云『願』也」<sup>181</sup>。由此觀之，誓和願不同之處在於，前者是用來約束起誓者，後者是用來表明自己的心志與決心。當發願者所懷的志向遠大且能實踐的力量也夠大時，這樣的願就會有願力，所能影響的人就越來越多了。

《地藏經》中所所指的本願，指「因位」之誓願，於因位發願至今日得其果，故對「果位」而稱本願，即佛及菩薩於過去世未成佛以前為救度眾生所發起之誓願，「本」在於因菩薩之心廣大，所行之願力也無量，但以此願為根為本，故稱為「本願」。舉凡成佛者都要發四弘誓願，包含：

眾生無邊誓願度、煩惱無盡願斷、法門無量誓願學、佛道無上誓願成<sup>182</sup>。

「眾生無邊誓願度」就是發願救度一切眾生，六道眾生皆沉淪皆需要救度，但在這之前要先度自己，救度內心的自我，不迷失世俗。「煩惱無盡願斷」則為發願斷除一切煩惱，就是要化解眾生所生的無明煩惱困擾，因業障所生的貪瞋痴慢疑，以及各種苦痛。「法門無量誓願學」就是發願學習一切法門，要度

---

<sup>181</sup> 《法界次第初門》卷3，CBETA 電子版，《大正藏》46冊，no.1925，頁685b25-26。

<sup>182</sup> 《廬山蓮宗寶鑑》卷7，CBETA 電子版《大正藏》47冊，no.1973，頁335c21-23。

化眾生就必須要具備智慧，要修練智慧則是要先學習各種法門的真理後頓悟，方能開解眾生迷惘。「佛道無上誓願成」則是要發願證得無上佛果，學佛之人終究要成就無上道，能斷生死，證德法身<sup>183</sup>。不僅自己要誓成佛道，更要發願度盡一切眾生，共成佛道，這才是真正的「佛道無上誓願成」。

地藏菩薩之本願為「佛起大悲心，饒益諸世間。」<sup>184</sup>，則是救助眾生可以推離業障，接能誠心向佛<sup>185</sup>。此外，從《地藏經》卷尾中提到：

地藏。吾今慇懃。以天人眾。付囑於汝。未來之世中。若有天人。及善男子善女人。於佛法中。種少善根。一毛一塵。一沙一滄。汝以道力。擁護是人。漸修無上。勿令退失。復次地藏。未來世中。若天若人。隨業報應。落在惡趣。臨墮趣中。或至門首。是諸眾生。若能念得一佛名。一菩薩名。一句一偈大乘經典。是諸眾生。汝以神力。方便救拔。於是人所。現無邊身。為碎地獄。遣令生天。受勝妙樂<sup>186</sup>。

由此可知，地藏菩薩的本願為四弘誓願中的「眾生無邊誓願度」，則認為眾惡皆由內心所起，同時善根也在聞佛法中種下，人心如地，善念如藏，若他可以使人心中善念起，那怕只有如毛髮、如微塵般細小，也可以隨著地藏之願力所升起，度化成人，脫離地獄。

別願所指諸佛、菩薩由各自之意樂所立之願，地藏菩薩因慈悲心所發，都

<sup>183</sup> 釋德忍：〈四弘誓願的學程〉，弘誓雙月刊：160期，2019年8月1日，頁60。

<sup>184</sup> 《別譯雜阿含經》卷1，CBETA電子版，《大正藏》2冊，no.100，頁378c22。

<sup>185</sup> 《地藏菩薩本願經》卷2，CBETA電子版，《大正藏》13冊，no.412，頁788c26-28。「欲修無上菩提者，乃至出離三界苦，是人既發大悲心，先當瞻禮大士像，一切諸願速成就，永無業障能遮止」

<sup>186</sup> 《地藏菩薩本願經》卷2，CBETA電子版，《大正藏》13冊，no.412，頁788c26-28。

有其個別的願心，亦即「別願」。故《華嚴經》云：

諸佛如來以大悲心而為體故，因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，  
因菩提心成等正覺<sup>187</sup>。

地藏王菩薩所發之願：「地獄不空，誓不成佛」，如此震撼天地宇宙，以致於吾人都認為地藏菩薩只是度地獄眾生；唯事實上於佛經之記載中，祂絕非只在度化地獄。其所實踐所行更是依循著「上求佛道、下化眾生」<sup>188</sup>的佛陀之廣大誓願，進而發下了：「為是罪苦六道眾生，廣設方便，盡令解脫，而我自身，方成佛道」<sup>189</sup>。之別願，以不入地獄誰入地獄的犧牲自我、救渡眾生的願力，實行悲智願行的發揮，以致實踐了「行解並重、古今一體」<sup>190</sup>的佛教。

綜上所述，地藏菩薩發的誓願，無論總願或別願，隨時隨地以救度眾生為念，而忘卻了自己，甚或沒有自己，甚或未考量及自己之所得。如此由天地人間古往今來生死來看，更可見菩薩誓願之弘深、廣大智慧、並無我只有眾生的功德。

### 三、亡者如何依願力得度

源自於佛教思想中相信人的身體是由地、水、火、風此四種元素所組成，地、水、火、風又稱為四界，亦所「四大皆空」則是看清物質的本質，舉凡地、水、火、風所構成的萬物，終將走向衰老死亡之途。所以眼耳口鼻身所能

<sup>187</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA 電子版，《大正藏》10 冊，no. 293，頁 846 a13-15。

<sup>188</sup> 《金剛般若波羅蜜經講義》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》7 冊，no.23，頁 299a1。

<sup>189</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 778 b14-16。

<sup>190</sup> 星雲大師：《人間佛教佛陀的本懷》，高雄：佛光文化事業有限公司，2016 年 5 月。

感受到的一切也將消逝，所以萬物皆空，則是來自於此。

又如同《雜阿含經》云：「壽暖及與識，捨身時俱捨，彼身棄塚間，無心如木石」<sup>191</sup>，佛教認為得道就是要先能領悟生死，故對於命終描述頗多，如《正法念處經》云：「命終時，風刀皆動，如千尖刀刺其身上，十六分中猶不及一」<sup>192</sup>。根據《淨度三昧經》、《瑜伽師地論》所云：

善心中死者生於善道；惡心中死者生於惡道<sup>193</sup>。

佛教認為肉身既然是四界所成，即便因為死亡而幻滅也不足惜，人最寶貴的部分則是藏於其中的人心中如燈蕊般的信念，若臨終瞬間可以往善念，則會走入善道，如果死亡瞬間出現惡念，則會走入惡道，如《地藏經》云：「業力甚大，能敵須彌，能深巨海，能障聖道。是故眾生莫輕小惡，以為無罪，死後有報，纖毫受之」<sup>194</sup>。人若能在往生之際跟隨地藏菩薩地願力而走或因業力而走，則會有極大差異，以下則分別說明之：

### （一） 從業力往生

《地藏經》云：「臨命終人，家中眷屬，乃至一人，為是病人，高聲念一佛名，是命終人，除五無間罪，餘業報等，悉得銷滅。」，由此可知念佛、菩薩名號，確能得其加持消業乃至除罪，然則，眾生均帶有無始以來所造的種種惡業，乃至冤親債主等，這些未來在往生之際，都會形成（去淨土的）障礙。

<sup>191</sup> 《雜阿含經》卷 21，CBETA 電子版，《大正藏》2 冊，no.99，頁 150, b9-10。

<sup>192</sup> 《釋氏要覽》卷 3，CBETA 電子版，《大正藏》54 冊，no.2127，頁 307a2-3。

<sup>193</sup> 陳兵：《生與死佛教輪迴觀》，高雄：佛光文化事業有限公司，2005 年，頁 232-233。

<sup>194</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 0782a25。

帶業不能往生，經典中的帶業往生，不是一般人所想的那樣。你有願心要往生極樂世界，臨命終時，如果業力大於念力，那還是不能往生。但會因你的願力再轉為人身，再繼續念，如此轉了幾轉，一直念到你的念力大於業力，就能往生<sup>195</sup>

不善心者自然報墮在地獄，地獄道的眾生，均是化生出的。墮入此道者，會經歷幾十萬億年才有可能離開，眾生在這裡，承受各式各樣的大苦卻無法死去。

## （二） 從願力往生

是指眾生可以往願力往生，以致度亡者可脫離地獄之苦。地藏菩薩為眾生擔荷「難行能行、難忍能忍」<sup>196</sup>之苦行。這種不為自己利益而絕對利益他人的無量深遠、不可思議的大悲願力，不僅有其實際的功效，亦緩解了眾生對死後在地獄持續受罪的深刻恐懼，進而得到救度的希望，更重要的是代表眾生，心中最璀璨的善性光明的放射，蘊含著偉大的人格和叔世利人的精神，產生了無窮的精神召喚力量。地藏菩薩之願力作用，緩解了對死後到地獄繼續受罪的恐懼，如《地藏經》中堅牢地神說：

如文殊、普賢、觀音、彌勒，亦化百千身形，度於六道，其願尚有畢竟。是地藏菩薩，教化六道一切眾生，所發誓願劫數，如千百億恒河沙<sup>197</sup>。

---

<sup>195</sup> 印順著，《淨土學論集》，台北，正聞出版社，2006年，頁357。

<sup>196</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷29，CBETA電子版，《大正藏》10冊，no. 293，頁792, c9-10。

<sup>197</sup> 《地藏菩薩本願經》卷2，CBETA電子版，《大正藏》13冊，no. 412，頁787 a21-23。

地藏的本願即特別注重於使眾生不墮於惡道受苦，與度盡受苦眾生的誓願一致，也是其廣大誓願的具體開展，並側重於以具體的救濟方法去救度眾生<sup>198</sup>。

眾生造作惡業之速度極為快速，以致罪業深重的眾生在臨終之時，親人應該抓緊時間為其增加福德，以使其死後能往生善道<sup>199</sup>。

臨終之前，則需要為往生者所做的燃燈、讀經、供佛...等，最重要是要皈依地藏王菩薩，並常念「南無大願地藏王菩薩」與其他佛號，因此地藏菩薩本願所形成的聖因，則可以消滅惡業，讓亡者得以依願力得度。

---

<sup>198</sup> 《地藏菩薩本願經》卷2，CBETA 電子版，《大正藏》13冊，no. 412，頁784 a5-13。「習惡眾生，從纖毫間，便至無量。是諸眾生，有如此習，臨命終時，父母眷屬宜為設福，以資前路。或懸幡蓋，及然油燈，或轉讀尊經，或供養佛像及諸聖像。乃至念佛菩薩及辟支佛名字，一名一號，歷臨終人耳根，或聞在本識。是諸眾生所造惡業，計其感果，必墮惡趣，緣是眷屬為臨終人修此聖因，如是眾罪，悉皆消滅」

<sup>199</sup> 同上註，頁788 a3-14。「若未來現在諸世界中，六道眾生，臨命終時，得聞地藏菩薩名，一聲歷耳根者，是諸眾生，永不歷三惡道苦。何況臨命終時，父母眷屬，將是命終人舍宅、財物、寶貝、衣服，塑畫地藏形像。或使病人未終之時，眼耳見聞，知道眷屬將舍宅寶貝等，為其自身，塑畫地藏菩薩形像。是人若是業報合受重病者，承斯功德，尋即除愈，壽命增益。是人若是業報命盡，應有一切罪障業障，合墮惡趣者，承斯功德，命終之後，即生人天，受勝妙樂，一切罪障，悉皆銷滅」

## 第二節 以功德得度

地藏菩薩之所以能以願力度眾生，在於他所歷劫的修行功德，讓聽聞地藏名號的眾生可以從自己的惡業中解脫，如《地藏經》云：「佛告文殊師利：吾以佛眼觀故，猶不盡數。此皆是地藏菩薩久遠劫來，已度、當度、未度，已成就、當成就、未成就」<sup>200</sup>，本文就地藏王菩薩功德由來與內涵，及其如何以功德度化亡者來探討其功德：

### 一、地藏菩薩功德來由

功德跟福德是有所差別。福德也就是我們平常講的福報，功德是我們三輪體空的清淨心。如《六祖壇經》中所提到：「見性是功、平等是德。念念無滯、常見本性、名為功德。」<sup>201</sup>地藏菩薩以願力來度化眾生，累劫以來不唯度化且利益了千千萬萬受苦的輪迴眾生，唯早已成就佛道的地藏菩薩，卻還是誓願要待眾生得度化，方才要成就佛道。此功德之難以測量，如《十輪經》中云：

是地藏菩薩有無量無數不可思議殊勝功德之所莊嚴，一切世間聲聞獨覺所不能測<sup>202</sup>。

由此任何文字均難以形容之無盡誓願，無論時間長短，均能夠度一切有情，並使之解脫憂苦，並使一切如法所求，意願得滿足。這種功德，在在顯示他已經是久修大行之十地菩薩，絕非只是心之菩薩，方才能夠成就如此不可思

<sup>200</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 784 a5-13。

<sup>201</sup> 《六祖大師法寶壇經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》48 冊，頁 0351c27。

<sup>202</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 411，頁 721, c21-23。

議之功德，吾人無法想像，亦無法由平常的聲聞緣覺而得以測度。於《十輪經》又云：

如是大士功德善根，一切世間天人大眾，皆不能測其量淺深，若聞如來為汝廣說如是大士功德善根，一切世間天人大眾，皆生迷惑或不信受<sup>203</sup>。

如此來看，又那裏是初發心之菩薩所能成就的？功德既貫徹了人世與幽冥，又讓死後受苦者得到救贖；也可連結家人與死後之人，讓在生之人亦可為往生之人作功德。這麼多的殊勝功德，根本無法在短時間內修成，也不是普通功德所可比擬，而是在菩提道上培植起來的。

## 二、地藏菩薩的功德內涵

本小節探究諸佛菩薩所成就的不同功德及利益。以地藏菩薩而言，約略可分為以下幾類：

### （一） 傾刻歸依所求的圓滿

佛教輪迴觀中，眾生依其業果報應於地獄、餓鬼、畜生、阿修羅、人道、天界此六道中輪迴，每道輪迴，即便天道中皆有其因緣果報，不能脫離，既有因緣果報則是苦痛煩惱的根源。因此，佛家修行最終在於希望可證得正果，則可以從六道中脫離登涅槃，從此無須經歷輪迴之苦。

---

<sup>203</sup> 同上註，頁 723, b4-7。

地藏王菩薩歷經無數劫難中後，終於得以證得正果早脫六道輪迴，但為卻發悲願以自身功德度眾生脫離六道輪迴方願成佛。《占察經》又說：

地藏菩薩發心已來，過無量無邊不可思議阿僧祇劫，久已能度薩婆若海<sup>204</sup>，功德滿足。但依本願自在力故，權巧現化，影應十方<sup>205</sup>。

因此願力慈悲，故地藏菩薩之名號得以成就不可思議的功德。如《十輪經》云：

諸大菩薩摩訶薩所，於百劫中，至心歸依、稱名、念誦、禮拜、供養、求諸所願，不如有人於一食頃，至心歸依、稱名、念誦、禮拜、供養地藏菩薩，求諸所願速得滿足。所以者何？地藏菩薩利益安樂一切有情，令諸有情所願滿足，如如意寶，亦如伏藏<sup>206</sup>。

眾生若能於當下立刻悔改，並念誦地藏菩薩名號並皈依稱名、念誦、禮拜、供養，懺悔此生罪過得能從業報中解脫，此願必然得以實現。由此可知，地藏菩薩的功德在於讓皈依的眾生獲得解脫，並且能從信仰中獲得人生願望滿足，以及無數福報，以作為修行地藏法門之功德。

## （二） 現身說法度眾生

<sup>204</sup> 薩婆若：是佛的「一切智」，故「薩婆若海」即是如來的「一切智海」。

<sup>205</sup> 《占察善惡業報經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，no.839，頁 902a13-16。

<sup>206</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 411，頁 726 a11-17。

地藏菩薩於無量無邊劫修行，達到了佛的智慧海，功德圓滿俱足，因此早已達到了成佛的境界。但因著發願要度盡眾生，故隱其真實功德，以本願力，自在神通，到處現身說法，普度眾生<sup>207</sup>。未來一切眾生於佛法中，倘有微少善根，都要救度，功德難量。於《十輪經》中佛曾稱許地藏菩薩之功德，人若能一頓飯時願意誠心皈依必且稱頌地藏菩薩之名，並且供養之，心中所發之善願皆能成就。《十輪經》中提到：

諸大菩薩所，於萬劫中，至心皈依，稱名念誦，禮拜供養求諸所願。不如有人於一食頃，至心皈依，稱名念誦，禮拜供養地藏菩薩，求諸所願，悉得滿足……如如意寶，亦如伏藏<sup>208</sup>。

於《地藏經》中亦提到佛曾言世間善男信女若看見地藏菩薩形象能誦經供奉者，則可以得到天龍護念、善果日增、疾疫不臨、神鬼助持、女轉男身、為王臣女、端正相好、多生天上、或為帝王、宿智命通、有求皆應、眷屬歡樂、諸橫消滅、業道永除、先亡離苦、宿福受生、諸聖讚嘆、聰明利根、饒慈愍心、及畢竟成佛此等好處，從此可知地藏菩薩之功德澤披眾生<sup>209</sup>。《占察經》中也說到，地藏菩薩曾受過無以計數的劫難後終能修成正果，則本願力和自在神通，示現菩薩身，此為無上功德，眾生中若有人能感受此願力，方能從業報中解脫<sup>210</sup>。

從上述可知，因著地藏菩薩所歷劫難方能驗證佛法無邊，若能皈依修行，方能歷劫歸來得證功德。

---

<sup>207</sup> 明暘法師：《流浪者群歌聖者的生命故事》，宜蘭縣：中華印經會，2002年，頁231。

<sup>208</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷1，CBETA電子版，《大正藏》13冊，no. 411，頁726 a11-17。

<sup>209</sup> 《地藏菩薩本願經》卷2，CBETA電子版，《大正藏》13冊，no. 412，頁789, c3-19。

<sup>210</sup> 《占察善惡業報經》卷1，CBETA電子版，《大正藏》17冊，no.839，頁902a13-16。

### （三） 度化眾生劫難

佛認為地藏菩薩之功德，得以讓人性中的善根得以滋養生長，終究得報美好的功德，並將眾生所歷劫難化為成就智慧的修行。如《十輪經》云：

此善男子，以諸定力作如是等，無量、無邊、不可思議、利益安樂諸有情事。此善男子，具足成就無量、無數、不可思議、殊勝功德，常勤精進利益安樂一切有情<sup>211</sup>。

以其生命力與醫病能力度化眾生，具有醫治、恢復生命力的功德。信眾在瞻仰和恭敬禮拜地藏菩薩之際，則身心病苦都能去除，得到生命力的滋養，如《十輪經》云：

能令大地一切草木、花果、根鬚、芽莖、枝葉、花果，皆悉生長，藥穀、苗稼、花果、茂實成熟，潤澤香潔軟美<sup>212</sup>。

地藏王菩薩，曾經在無量劫當中誓願力堅固。以這個願的力量，為欲成熟諸有情的緣故，他的功德力能夠令大地一切草木，榕樹就有鬚根，空中的芽莖，枝葉花果、等等都能夠生長，常常普遍令一切有情都能隨心所欲地得到受用。

《十輪經》提到：「以神通力，現聲聞（出家眾）像」<sup>213</sup>現出家相是地藏菩

<sup>211</sup> 《大乘大集地藏十輪經》，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 411，頁 724, b12-22。

<sup>212</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no.1320，頁 0725b21。

<sup>213</sup> 《大乘大集地藏十輪經》，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 411，頁 722, b4-7。「以神通力，現聲聞像，從南方來，至佛前住，與諸眷屬，恭敬頂禮世尊雙足，右邊三匝，在如來前，合掌而立」。

薩的特色。在《如來讚歎品》中云：「稱揚讚歎地藏菩薩摩訶薩，於十方世界，現大不可思議威神慈悲之力，救一切罪苦之事」<sup>214</sup>。又如《囑累人天品》中，佛陀舉金色臂，摩地藏菩薩頂，而作是言：

地藏地藏，汝之神力，不可思議；汝之慈悲，不可思議；汝之智慧，不可思議；汝之辯才，不可思議；正使十方諸佛，讚歎宣說，汝之不思議事，千百劫中，不能得盡<sup>215</sup>。

佛陀說，地藏菩薩你的神通力量大慈大悲、智慧、雄辯的力量不可思議。就算是十方的一切佛異口同音，一起來讚嘆宣說地藏菩薩的功德，經過千萬億劫，也是說不盡。《占察經》云：

以是菩薩本誓願力。速滿眾生一切所求。能滅眾生一切重罪。除諸障礙現得安隱。又是菩薩名為善安慰說者。所謂巧演深法。能善開導初學發意求大乘者。令不怯弱。以如是等因緣。於此世界眾生渴仰受化得度。是故我今令彼說之<sup>216</sup>。

地藏菩薩的本誓願力，是要讓眾生心自在安穩，滅除所有眾生的重罪。地藏菩薩還有另外一個名字叫「善安慰說者」，就是很會說法來安慰他人，因為他所演說的佛法，能夠善巧開導初發心修行的眾生。地藏菩薩的教化在娑婆世界的眾生，並因此都能得到超度。在《地藏經》中，佛告訴文殊菩薩云：

---

<sup>214</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 782 b24-26。

<sup>215</sup> 同上註，頁 789, a26-29。

<sup>216</sup> 《大乘大集地藏十輪經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no.1320，頁 0725b21。

此菩薩威神誓願，不可思議，若未來世，有善男子，善女人，聞是菩薩名字，或讚歎，或瞻禮，或稱名，或供養，乃至彩畫刻鏤，塑漆形像，是人當得百返，生於三十三天，永不墮惡道<sup>217</sup>。

地藏菩薩的願力，倘若未來的世界，有善的男子、善的女人，一聽到這菩薩的名字，稱讚、禮拜、稱念他的名號、或者用香、油、燈、幡種種東西去供養他，去畫或刻鏤、塑漆出地藏菩薩的形像，這樣子的人，應當得著生到三十三天上去受福報，而且可以生到一百次，在往返的期內循環往返，永不墮到地獄等的三惡道裏去。總結來說，地藏菩薩以其願力所成就的功德，可從讓眾生在傾刻歸依所求的圓滿。並且能夠以自己所經歷苦難用來現身說法度化眾生，且能滋養眾生善根使其得以使其化劫難為修行。

### 三、 如何以功德來度化亡者

眾生隨著自身業報於六道中輪迴，若不信三寶且不修行，往往會因此而墮入惡三道。若能常供三寶，所得福分最多，則可能因此脫離地獄之苦而高舉入西方極樂世界<sup>218</sup>。

此則引述《地藏經》中關於婆羅門女變賣家產以供三寶以度亡者，所得功德最多，由此看來，要消除亡者罪業，則需自身先信三寶，並且以此修福，以亡者本身所擁有的東西，如堂宇室宅等產業，或者是將亡者生前的這些產物，來佈施三寶，根據佛教之說法，以這些資產來進行佈施，則福澤最多，功德力

---

<sup>217</sup> 《地藏菩薩本願經》，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 778 b3-7。

<sup>218</sup> 《佛說灌頂經》卷 11，CBETA 電子版，《大正藏》21 冊，no.133，頁 530a18-28。

亦最強，足可得拔彼地獄之殃。至於原本亡者之罪，本應淪落到地獄裡的，設若家屬願意如此幫助亡者佈施，藉由此因緣，便得以解脫憂苦之患<sup>219</sup>。

生者對亡者亦是盡孝、有能力可以盡孝的，且其影響甚或可及於亡者父母之免於輪迴之苦，前往淨土世界。又《地藏經》云：

臨命終時，神識昏昧，不辨善惡，乃至眼耳，更無見聞。是諸眷屬，當須設大供養，轉讀尊經，念佛菩薩名號。如是善緣，能令亡者，離諸惡道；諸魔鬼神，悉皆退散<sup>220</sup>。

陽間生者若能供養三寶，以至於皈依地藏菩薩並以其願力，更能成就功德，亡者若在地獄受苦，則可以轉為善道，生者也可以因此而成就自身的福報。

---

<sup>219</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 784, b20-28。

<sup>220</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 785, c1-5。

### 第三節 以懺悔得度

要讓罪業停止，必須能夠努力懺盡罪業，以扭轉墮落的地獄道的命運。懺悔，不但之前所做的錯事要懺悔，重要的是要把錯誤的念頭轉變過來，把惡念去掉。如在《地藏經》云：「閻浮眾生，舉心動念，無非是罪。」<sup>221</sup>我輩不只要時時反省求懺，還要惕勵修行。以下懺悔及相關法門進行歸納。

#### 一、懺悔的定義

我們做錯了事不但要懺悔，不要僅僅局限於自己犯了錯，做了錯事，要進行懺悔，最主要的是生起懺悔的心。做錯了事情，不只是當下的造業，同時身上還背負著累世累劫輪迴之中，無法估算的惡業，如果不想承受惡業的苦果，必須精進懺悔業障。如〈七佛通戒偈〉云：

往昔所造諸罪業，皆有無始貪嗔癡。從身語意之所生，一切我今皆懺悔<sup>222</sup>。

罪從心生，罪從心滅，所以將心懺，用真心來懺悔所造的業，懺悔的意義到底在那呢？最重要就是對於已作的不再犯，未作的不繼續作，懺悔是個人內心的覺醒，也是產生改過自新動力的源頭。又如在《增一阿含經》中說：

---

<sup>221</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 783 c29。

<sup>222</sup> 《楞嚴經勢至圓通章疏鈔》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》16 冊，no. 311，頁 374 a19-20b2-3。

四阿含義，一偈之中盡具足諸佛之教及辟支佛、聲聞之教。所以然者，諸惡莫作，戒具之禁，清白之行；諸善奉行，心意清淨；自淨其意，除邪顛倒；是諸佛教，去愚惑想<sup>223</sup>。

唯有「懺悔」，才能把惡念全然拋擲，以消除惡念的等流心識。是以修行者惡念出現即必須立刻有所警覺，立即懺悔，使得意念得到淨化，如此透過懺悔來洗淨內心之法。故懺悔，是佛教重要的修行法門，悔謝罪過以請求諒解，藉由對自己的身、口、意三種行為進行全面而深入的反省<sup>224</sup>。

罪業是由我們的妄心所造，既是妄心所造，只要妄心一息，則罪業如霜露，日照即散。「懺」就是改過以前的愚迷僞誑嫉妒等罪，「悔」，就是悔將來所犯的過錯，從今天開始，所有的惡業、愚迷、僞誑、嫉妒等罪，永遠將其割斷，再不去做錯事了。那人性到底是善的呢？還是惡的呢？人心可善可惡，是善是惡，也忽善忽惡。隨著心增或心滅，取決於心。亦如《地藏經》所云：

閻浮眾生，舉心動念，無非是罪，無非是業<sup>225</sup>。

眾生心念起伏，善念、惡念交錯紛湧，甚或連自己本身都不知是否是以善亂惡、以真作偽。是故，懺悔法門，講究的是切勿局限於明白自己犯下了哪些錯，或者做了哪些錯事，才要進行懺悔。又如《雜阿含經》中提到：

凡人有罪，自見、自知而悔過者，於當來世律儀成就，功德增長，終不退減<sup>226</sup>。

---

<sup>223</sup> 《增一阿含經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》2 冊，頁 0551a19。

<sup>224</sup> 《六祖大師法寶壇經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》48 冊，頁 0353c16。

<sup>225</sup> 《地藏菩薩本願功德經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，頁 0783c28。

<sup>226</sup> 《雜阿含經》卷 14，CBETA 電子版，《大正藏》2 冊，no.99，頁 97c21-23。

事實上必須體會自己有一顆隨時可能犯錯的心像不定時炸彈。是以必須犯範於未然。在因果定律中亦要相信，一切均是因果，今世看似他人無緣無故地的侮辱、指責，究諸事實可能是前世或者累世之前，吾人曾經如此惡待過人家，今日之報乃是為累世所積欠的。今日有機會使過去所犯下的錯誤，透過修學佛法，而得到反省懺悔並重罪得以輕報。所謂：「人有誠心，佛有感應」<sup>227</sup>，但凡吾人藉由懺悔的法水，來滌淨心靈，則不唯心靈自在，同時亦能與佛感應道交。

試問眾生長久劫來之輪迴生死，無明迷惑之造業、傷害冤親，業障何其之多，何等難數？的確，懺悔之所以能夠消除業障，係因人人都有業障。也因此懺悔，誠然為止惡之本，可以有效的化解因昔時惡因，而帶來今世之學業、工作、身體健康乃至家庭之困難。

懺悔在佛教信仰中極為重要，修佛者必須要先有懺悔之心，才能廣開智慧之門，透過誦經時才能向冤親債主解冤釋結<sup>228</sup>。要想超脫生老病死，學習戒定慧，修習禪定，或者學空觀，亦應當先用占察輪觀一下自己往昔所作之惡業到底有多多有多重？一旦惡業過度深重者，要學習禪定智慧，容易入魔，必須先藉由坐下來之習定，再來學習禪定。而習定者，強調一天之動中，能夠定下來之「定」，方才是真定。如此才能修法有成，也能保護自己的安全不致魔障。在修懺悔之法時，必須先透過誦經之功德來消除懺除業障，然後再接續學習禪定

---

<sup>227</sup> 周心琳：《受持《地藏經》感應者之感應經驗及生命意義的探討》，嘉義：南華大學生死學系碩士論文，2015年6月，頁118。

<sup>228</sup> 《占察善惡業報經》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》17冊，no.839，頁903c9-16。「若惡業多厚者，不得即學禪定智慧，應當先修懺悔之法。所以者何？此人宿習惡心猛利故，於今現在必多造惡，毀犯重禁；以犯重禁故，若不懺悔令其清淨而修禪定智慧者，則多有障礙，不能剋獲，或失心錯亂，或外邪所惱，或納受邪法，增長惡見，是故當先修懺悔法。若戒根清淨，及宿世重罪得微薄者，則離諸障」

智慧。也同樣的，設若眾生在生時無法修行，甚至還多造眾罪，造這些殺盜淫妄、十惡業，但命終以後家親眷屬，亦可代其積功德。如《地藏經》所言：

若有男子女人，在生不修善因，多造眾罪，命終之後，眷屬大小，為造福利，一切聖事，七分之中而乃獲一，六分功德，生者自利<sup>229</sup>。

親屬代積功德與人本身直接積功德，之差異如此巨大。故吾人應於生前積極行善布施，將錢財化作功德，切莫待百年之後方才由子孫代作。若以地藏菩薩以本願之力所行之功德，則於十方行化他的度脫事業，所以其身相威德不可思議<sup>230</sup>，則可以化導眾生多少功德。

如何藉由地藏菩薩本願力，得以積功德消業障，則從定能發出智慧，透過拜占察懺悔法，可使吾人在用占察輪時迅速相應，速獲清淨，致使一修就能成就。佛說破戒通過懺悔能救，但破見卻是不可救的。必須先修懺悔法，懺除犯戒之過。藉由求懺悔與諸佛菩薩合在一起，使凡心轉變成佛心。以消除業障，使過去的宿業不復再現。

如《金剛三昧經通宗記》云：「罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡」，罪業本是虛幻不實的，因為罪本身乃是緣生緣滅的，沒有實在的自性。只是一種妄有，但因為眾生妄心執著，故有罪生罪滅的實在感。一旦破除了心中對罪的執著，它亦就隨緣散而滅，這就是懺罪的原理<sup>231</sup>。佛法告訴我們，除了用醫藥以外，還要知道懺悔、要反省自己的身、口、意，要發菩提心，這樣就能消除惡業。

---

229 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 784, b8-11。

230 《占察善惡業報經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，no.839，頁 902a13-27。

231 《金剛三昧經通宗記》卷 12，CBETA 電子版，《大正藏》35 冊，no. 652，頁 330 a22-23。

向佛陀懺悔，以致懺悔的因緣，使得原先所要承受之無間業的苦受力量，就得到削弱，以致能夠重報輕受。以致佛經如此敘述：「阿闍世所作罪而得輕微...阿闍世雖入泥犁地獄，還上生天。」<sup>232</sup>，由此敘事亦可發現，無間業墮地獄，以因果業報而言，是決定的也是必然的。然而懺悔以後，因著業力被減輕，很快從地獄中出離，在地獄道所經歷的時間變得短促。

另有一事記載於《現觀莊嚴論》當中，無著菩薩之弟世親，原先認定大乘佛法並非真正的佛法，唯一旦知曉了大乘乃是為佛陀的本懷之後，世親即開始宏揚大乘。也因此即或是無著與世親兩位菩薩，一發現自己的錯誤，便立即低頭願意懺悔——無論學習佛法多久或修行是否有成。

懺悔就像船筏，可運載到解脫的涅槃彼岸，也是光，省視自身意念並全人之黑暗。也譬如藥草，可醫治煩惱百病。一個人犯錯而知懺悔，再重的罪業，也能消除，「放下屠刀，立地成佛」<sup>233</sup>，於佛法中是必然且被珍視的。

學佛、聞法、發露懺悔。儘管有再重的罪，只要有懺悔的心，便仍然可以繼續修行。《雜阿含經》中如此記載著：「假使有世間，正見增上者，雖復百千生，終不墮惡趣」<sup>234</sup>將鐵丸投到水中，鐵丸勢必會立刻沉沒，但若放置在器皿中，隨著器皿的浮力支撐，鐵丸就不會沈沒。只要有正見的引導，行為間容或會有小錯。在正見的引導下，重點是不會再造重惡業。是以在《六祖壇經》中有「無相懺」的法門：

---

<sup>232</sup> 《佛說阿闍世王經》卷下，《大正藏》15冊，頁404上-中。

<sup>233</sup> 《阿彌陀經直解正行》卷1，CBET電子版，《大正藏》22冊，no.434，頁933b18。

<sup>234</sup> 《雜阿含經》卷28，CBETA電子版，《大正藏》2冊，no.99，頁204c11-12。

懺者。懺其前愆。從前所有惡業。愚迷憍誑嫉妒等罪。悉皆盡懺。永不復起。是名為懺。悔者。悔其後過。從今以後。所有惡業愚迷憍誑嫉妒等罪。今已覺悟。悉皆永斷。更不復作。是名為悔。故稱懺悔<sup>235</sup>。

然而愁苦眾生前罪不減，後過又生，只知懺其先前所犯之過愆，卻不知要悔其日後再犯之愆，所以即或常常懺悔，卻又常常再犯。因此不見懺悔之效，依舊痛苦煩惱。且持續由情執的虛妄之心，犯過失造惡業，以致迷情不除，業障不消。

## 二、地藏菩薩中的懺悔法門

生命是一無止境的水流，集結於宇宙之時間並空間之間，從過去流到了現在，也會從現在流到未來。換句話說，無論過去、現在到未來，這個水流的背後始終由我們過去所造的業力來引導、推動，每個人都不是今生才有生命。也致令生命之水流在三界六道裡面，也與果報並三界六道相互因應、對話。

從《佛為首迦長者說業報差別經》中說：「若人造重罪，作已深自責，懺悔更不造，能拔根本業。」個人的惡行會產生業力，人若能自責懺悔，則能將此業力連根拔，使人免遭懲罰<sup>236</sup>。

懺悔即在處理業障之問題。亦意對本來已經持有的壞東西，例如情執、我執等，透過懺悔，立刻把它消滅，不讓它再與我們有任何關係，在修佛過程

<sup>235</sup> 《六祖大師法寶壇經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》48 冊，no.2008，頁 354a2-7。

<sup>236</sup> 姚衛群：〈佛教的懺悔及其社會作用〉，新世紀宗教研究：7 卷 3 期，2009 年 3 月 1 日，頁 204。

中，扮演著一種破壞的角色。換言之，懺悔所破壞的是生命裡的罪業。以執行面而言，它對於過去已經造做的罪業，表示追悔，並誓言不再犯，這是恥心於往犯。其次，對於未來的生命，發願永不再造作，這是止斷未來非。誓言自己所擁有的將是一片因知曉懺悔的清淨美好心靈。

由此可見，願力在懺悔當中所扮演之重要角色。《佛說佛名經》中云：「智者先覺而能悔改，愚者覆藏遂使滋蔓。」<sup>237</sup>愚者只會覆藏過失，唯有懂得為自己之罪過懺悔而修改之人，才有真智慧。也因此「懺悔法門」即是智慧法門，立刻停止、修正。只要立刻認真地懺悔，可以恢復戒體。但時間一久，則越難以得清淨。懺悔強調的是當下即止，不給自己空間與時間，容許不斷犯戒。

是故，修持地藏法門在《地藏懺》的核心內容與目的，即是為了讓眾生消除罪業、罪報和煩惱此三種苦難的源頭，通過懺悔滅罪，速成佛道，永離苦難。回到《地藏懺》之佛典本身即可發現，它主要強調的是藉由禮讚地藏菩薩的大願功德，達到消業障、報障、煩惱障等，所要消除的是眾生的所有苦難<sup>238</sup>。社會上有很多眾生，不斷地造殺、盜、淫，起貪、瞋、癡，這些人就是墮落，現在受法律之苦，將來還要受惡報。如果能至誠懇切地懺悔，則業障就會消除，善根就能增長。

《地藏懺》之內文分為上、中、下卷，內文有相當多篇幅在講述懺悔儀式的進行。懺悔儀式之進行，首先在燃香淨化空間會場，恭請諸佛、地藏聖眾慈悲降臨法會，禮懺者依懺文來作觀。禮誦入懺文讚歎諸佛、地藏慈悲聖德。其次則以普賢菩薩運想香華遍供十方法界三寶，一切眾生同入菩提佛智、作諸佛

---

<sup>237</sup> 《佛說佛名經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》14 冊，no. 441，頁 194 b12-13。

<sup>238</sup> 黃凱：〈地藏懺法所反應的佛教苦難觀〉，「宗教對話-苦難的宗教意涵之探討學術研討會」，西北大學佛教研究所碩士生，2016 年 4 月 29 日，頁 31。

事。然後宣疏祈求，仰承十方聖眾證明自己的態度，包括懺悔、洗蕩罪業，並頂禮諸佛菩薩祈求加被，以達淨心安住空性，不著不戀，能使人鬼都得到利益。此經適合已經發心修行者進行，目的除了達到懺罪除障之外，更可藉此薰習地藏菩薩精神。且由於透過懺悔，產生了眾多功德，因此應該要迴轉趣向祝福他人，以發菩提心。又願生生世世，在在處處令一切眾生，從聞、思、修，趣向一切法門深造。又願令諸眾生，得以信、解、行、證，獲得常樂與我淨。

而其行門要點如下：首先，燃香淨化並神聖的空間會場，恭請諸佛、地藏聖眾慈愍降臨法會，並詳述禮懺者所當盡之儀文，禮懺者首先須依懺文作觀：禮誦入懺文讚歎諸佛、地藏慈悲聖德。其次隨同普賢菩薩運想香華遍供十方法界三寶，一切眾生同入菩提佛智、作諸佛事。之後，宣疏禱告，以仰承十方聖眾證明懺悔、洗蕩罪業，頂禮賢劫七佛、彌勒、地藏等祈求加被。強調透過這些程序，禮懺者如果能夠淨心安住空性，不著不戀，則能夠使人鬼都得到利益。

整以來說，禮拜《地藏懺》，既不應是為了薦亡、也不是為了追求現世私利，其目的乃在幫助信眾藉由拜懺之進行過程，身心清淨，契入佛法，並以地藏菩薩之廣大願力，引眾生入佛知見，一起精進修行。

### 三、眾生如何以懺悔得度

對於佛教來說，懺悔的意義在於「應作而不作，悔惱火所燒，後世墮惡道。若人罪能悔，已悔則放捨，如是心安樂，不應常念著」<sup>239</sup>。眾生在經歷輪

---

<sup>239</sup> 《大智度論》卷 17，CBETA 電子版，《大正藏》25 冊，no.1509，頁 184c13-16。

迴生死，加上無明迷惑造業、傷害冤親等，多作惡事且傷害冤親，終讓人陷入煩惱愁緒之終，往生後世後則墮入惡道之中。透過懺悔，可以使心靈恢復寧靜安樂，也不再被罪業情結所牽絆，如《首迦長者說業報差別經》佛陀云：

復有業能令眾生盡地獄壽者：若有眾生造地獄業已，無慚無愧而不厭離，心無怖畏，反生歡喜，又不懺悔，而復更造重增惡業，如提婆達多等。以是業故，盡地獄壽<sup>240</sup>。

若人不懂懺悔，也不知慚愧，對於果報沒有絲毫害怕和恐懼，則會犯下更可怕的惡業，如《佛為首迦長者說業報差別經》云：

復有業能令眾生墮於地獄，至半而夭，不盡其壽；若有眾生造地獄業，積集成已，後生怖畏，慚愧厭離，懺悔棄捨，非增上心。以是業故，墮於地獄；後追悔故，地獄半天，不盡其壽<sup>241</sup>。

不管任何人，無論前世因果，只要誠心懺悔皆可度化，消彌禍業，如《慈悲三昧水懺》云：

業報至時，非空非海中，非入山石間，無有地方所，脫之不受報，唯有懺悔力，乃能得除滅。何以知然？釋提桓因五衰相現，恐懼切心，歸誠三寶，五相即滅，得延天年。如是等比，經教所明，其事非一，故知懺悔，實能滅禍<sup>242</sup>。

---

<sup>240</sup> 《佛為首迦長者說業報差別經》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》1冊，no.80，頁893b28-c2。

<sup>241</sup> 《佛為首迦長者說業報差別經》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》1冊，no.80，頁893c2-6。

<sup>242</sup> 《慈悲水懺法》卷下，CBETA 電子版，《大正藏》45冊，頁0976b26。

從上文可知，即便是以然成為天人的釋提桓因無信因果，則開始出現衰敗之相，直到心生懼意並懺悔重歸三寶，則以滅除衰敗重歸天年。無論地位高低貴賤，道德是否高潔低下，宿世累積的罪業之下，每個人都不能免除，必須要懺悔。「改往修來，滅惡興善」<sup>243</sup>是懺悔的主要目的之一。

成上述可知，懺悔為佛門修行之要務，眾生該如何藉由懺悔得度，《慈悲三昧水懺》對此則有深入說明，懺悔之後則會引發後續的心所與識見對於改變人心，得以就度的重要性，以下則分別說明：

#### (一) 由懺悔後由生的心所

從懺悔所產生的心所有助於消除業障，需先改變心所，意旨為心識在運作時，所產生的各種名法，如《慈悲三昧水懺》所云：

欲滅「三障」，當用何等心，可令此障滅除？先當興七種心，以為方便；然後此障，乃可得滅。何等為七？一者、慚愧；二者、恐怖；三者、厭離；四者、發菩提心；五者、怨親平等；六者、念報佛恩；七者、觀罪性空<sup>244</sup>。

依循《慈悲三昧水懺》所提到懺悔後所產生的七種心所，其一，大慚愧心則為聽聞佛法者開始懺悔過去惡性後，如能感受到慚愧，才可能去惡從善，以此為首<sup>245</sup>。其二，恐怖心則為由此心發起後，則對於自身惡行結果感覺到害

---

<sup>243</sup> 同前註。

<sup>244</sup> 同前註。

<sup>245</sup> 同前註。

怕，則產生自我惕勵，不要再犯<sup>246</sup>。其三，生厭離心，則為聽聞佛法者開始覺察世間與人生的不確定性，人生皆為眾苦所集，無須也無法執著，而產生厭世離世之心<sup>247</sup>。其四，則為發菩提心，讓聽聞者從懺悔自身惡行之後，則可以想要彌補過去所犯下惡性，則會心起慈悲心，慈悲心則是菩提心，眾生唯有發菩提心，方有機會見證成佛<sup>248</sup>。其五，怨親平等心為聽聞者從懺悔之後，則會想到過去傷害或被傷害的人皆與所親所愛之人皆無二異，而覺得怨親於我皆平等，應起慈悲、平等救度之念<sup>249</sup>。其六，念報佛恩心聽聞者並從悔意中生正念，意識到唯有正法方能使眾生解脫<sup>250</sup>。其七，觀罪性空：並從懺悔中了悟因緣合和而生，如果能體認因緣和合生滅的空性，不執取、不起煩惱，並在受報當下知因緣生滅坦然以受，不再造新業<sup>251</sup>。皈依三寶及聽聞佛法後所發懺悔，則會心中產生以上七種意念，唯有藉由此心所修行，方能消除個人業障。

## （二） 由懺悔後由生的觀行

懺悔後除了會產生心所，更會影響讓聽聞者開始實地觀察與見識，檢視自己的一切，如《慈悲三昧水懺》所言：

禮諸佛已，次復懺悔。某等即今身心寂靜，無諂無障，正是生善滅惡之時，復應各起四種觀行，以為滅罪方便。何等為四？一者觀於因緣，二者觀於果報，三者觀我自身，四者觀如來身<sup>252</sup>。

---

<sup>246</sup> 同前註。

<sup>247</sup> 同前註。

<sup>248</sup> 《慈悲水懺法》卷下，CBETA 電子版，《大正藏》45 冊，頁 0976b26。

<sup>249</sup> 同前註。

<sup>250</sup> 同前註。

<sup>251</sup> 同前註。

<sup>252</sup> 同前註。

依循《慈悲三昧水懺》所提到懺悔後所產生的四種觀行，其一為觀因緣，則為觀造罪之因緣<sup>253</sup>。其二為觀果報，觀造罪之果<sup>254</sup>。其三為觀自身，謂觀自身雖有佛性，但為無明煩惱所覆蔽，當發起勝心，以滅無明煩惱，開顯佛性<sup>255</sup>。觀如來身，謂觀如來之身眾德具足，從而學習並發起慈悲救度眾生之心<sup>256</sup>。懺悔之進行，以致能夠及時斷惡行善，如同主動自首，積極退賠，刑期可以獲得減免。該經又如此云：

復有業能令眾生墮於地獄，暫入即出；若有眾生造地獄業，作已怖畏，起增上信，生慙愧心，厭惡棄捨，慙重懺悔，更不重造如阿闍世王殺父等罪，暫入地獄，即得解脫<sup>257</sup>。

也是強調即刻懺悔，所獲得之日後受苦的減輕與降低，如世尊偈言：

若人造重罪，作已深自責，懺悔更不造，能拔根本業<sup>258</sup>。

由此言可知，如果誠心懺悔，還可以判監外執行，當庭釋放，即入被判暫入地獄，也會很快得到解脫。從地藏思想來說，是為透過開悟而引發了慙愧心，使眾生雖然犯了過錯，但是不再重造，同時也因著懺悔之功德，以致由重轉輕，由輕轉無。

懺悔，是積聚福德資糧、除障消災的靈效妙術。懺悔的功能在於改過自

---

<sup>253</sup> 同前註。

<sup>254</sup> 同前註。

<sup>255</sup> 同前註。

<sup>256</sup> 同前註。

<sup>257</sup> 《佛為首迦長者說業報差別經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》1 冊，no.80，頁 893c6-10。

<sup>258</sup> 同上註，頁 893c12-13。

新，勇於認罪，勇於面對罪過的責任，勇於改進過失的錯誤，同時必須不斷地懺悔。如《華嚴經》中所說，連菩薩都要在諸佛、菩薩眾前，懺悔無始劫以來身口意所造作的諸惡業，並發誓後不復造，更何況吾輩之業障凡夫。若能經常懺悔，造罪的機率便越來越少，終於成為三業清淨的大菩薩。

且以懺悔之向度言，不僅要為所知的罪業懺悔，更要為所不知的罪業懺悔。先懺重罪，再懺輕罪，較重、較深、較複雜的罪業，還必須使用特殊之懺法、懺儀，才能懺除罪業。

地藏思想中，對於如何引導眾生由懺悔中得度，首先如《增一阿含經》中云：「人作極惡行，悔過轉微薄，加日悔無懈怠，罪根永已拔」<sup>259</sup>。認為犯錯是在日常生活，但只有智慧者，才會即時認錯並緊抓住機會懺悔。而懺悔的效果，又取決於懺悔時心力之強弱，這便是「願」的作用，若能以至誠之心求哀懺悔，即可蒙受佛力、法力之加持，進而改變命運。再如《金光明經》中云：

千劫所作，極重惡業，若能至心，一懺悔者，如是重罪，悉皆滅盡<sup>260</sup>。

過去生如果我們有造下極重的錯誤，只要我們一心求懺悔，只要不要犯，就算是犯下很重的惡業，也能藉由懺悔的力量消除惡業。地藏思想指導眾生實踐懺法，主要在於「日悔無懈怠」和「至心」，此為懺法的重心。在《地藏懺》中云：

入生死海，波波造業，岌岌為愆，垢如山積，易塞真空，惑似冰堅，難

---

<sup>259</sup> 《增壹阿含經》卷 39，CBETA 電子版，《大正藏》2 冊，no. 125，頁 764，a25-26。

<sup>260</sup> 《金光明經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》16 冊，no.663，頁 337b5-7。

分俗諦，機感我佛，應入娑婆，地藏慈尊，雲臻大集，垂形月印，降跡星羅，運同體之慈仁，濟有情於苦海<sup>261</sup>。

造業無邊，堆積如山，是誠有情眾生於六道輪迴中所背負業力之寫照，是以地藏菩薩須以大悲之心，救度一切有情，並為眾生禮拜此懺法，以消除罪業。且如《地藏懺》所云：

行懺摩之法事，求哀悔過，發露披陳，已作之罪，悉冀消滅，未作之衍，不敢復造<sup>262</sup>。

從地藏思想中的懺法，不唯可以消除先前之罪業，且不再造新業。綜上所述，在禮拜《地藏懺》，要真誠悔過，向佛坦露，讓已經造的惡業，全都消除。而沒有做的惡業，不致再造。吾人忽善忽惡之心，造業不斷，長年累積在心靈之中，使得我們的心靈成為一裝滿髒水的瓶子，髒水沒倒出去，那麼清淨的法水又如何能夠裝進來？心靈又如何蒙受洗滌？如此拜《地藏懺》即是倒髒水的過程。藉由禮拜《地藏懺》，讓吾人心裡的髒水倒出來。法水進來使得身心洗滌，與佛相應，得到佛力加持。

至真至誠的懺悔心、慚愧心來改過，是在誦《地藏經》時，禮拜地藏王菩薩之際，所必須擁有的。所謂「罪從心起將心懺，心若空時罪亦亡，心亡罪滅兩俱空，是則名為真懺悔。」<sup>263</sup>且至普賢菩薩說：「一切業障海，皆從妄想生，若欲懺悔者，端坐念實相。眾罪如霜露，慧日能消除，是故應至心，懺悔六情根。」<sup>264</sup>懺悔，有懺有悔，才名為真懺悔。懺悔業障，亦必須讓懺悔造罪之心

<sup>261</sup> 《慈悲地藏菩薩懺法》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》74 冊，no.1487，頁 588b23-c2。

<sup>262</sup> 同上註，頁 588c10-12。

<sup>263</sup> 《金剛三昧經通宗記》卷 12，CBETA 電子版，《大正藏》35 冊，no. 652，頁 330 a22-23。

<sup>264</sup> 《佛說觀普賢菩薩行法經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》9 冊，no.277，頁 393b10-13。

被對應被倒空，一旦造罪的心空，則無量劫的罪業亦跟著泯滅。



## 第四章 度生

《地藏經》除了講述子女可透過皈依地藏菩薩與供養三寶等方式度化地獄中的亡者，更揭櫫關於地獄中種種景象，並說明從眾生因為惡業所承受的惡報。輪迴果報為佛教基本教義中最重要核心思想，《地藏經》中講述許多關於因果報應之說，且從佛陀講述過程中得知，地藏菩薩得以度眾生使其脫離惡業，因而融入中國民間信仰後，則成為賞善罰惡與救苦救難的陰間使者。

故本文將《地藏經》經文中所講述之輪迴因果為題，說明地藏信仰的度生觀，此度生觀以輪迴觀為正見、以果報觀為正知、孝道實踐為正行來探討，進而使眾生得以行善止惡，以下分別討論之：

### 第一節 以輪迴觀為正見

從佛教觀點來說，所謂「正見」，又稱作諦見，根據雜阿含經云：「何等為正見？謂正見有二種：有正見是世俗、有漏、有取、轉向善趣；有正見是聖、出世間、無漏、無取、正盡苦、轉向苦邊。」在於為事理抱持正當的見解，為佛教的修行位階，未能見道之前則凡夫俗子，但如果能入見道之後則為聖者，見道之後如果能反覆修習，則為修道，修道與見道合稱為有學道<sup>265</sup>。

從佛教修為的觀點來說，當一個人可以修三賢且具四善根之後，則可以開始準備修行，並開始能生無漏智，則可以開始見入見道。入見道者在於可以用無漏智去明白世間道理，並作出抉擇。然則，修行者可以參透輪迴和了悟生死

---

<sup>265</sup> 林承德：《阿含經典對見解之思辨式考察》，臺北：國立臺灣大學臺灣大學哲學研究所學位論文，2015年6月，頁19。

之後，則可以產生沒有遺漏的智慧，重新明白世間道理。

故若要度生者於苦難之中，則需教化眾生執念，使其明白輪迴果報，才能生智慧，超脫生老病死苦。然則地藏菩薩願力在於救眾生脫離六道輪迴之苦，故輪迴觀則為地藏信仰的正見。

故本文先說明佛教對於輪迴的定義，然後在說明地藏思想的輪迴觀，並且說明地藏思想的輪迴觀如何度眾生，以下分別說明之：

## 一、輪迴的定義

輪迴，始於《梵書》時代，於《奧義書》所解釋即是流轉之意，如《百段梵書》：

為善者當受善生，為惡者當受惡生，依淨行而淨，依污行而污<sup>266</sup>。

又從《雜阿含經》所述中可知，生死輪迴有如大地萬物生生滅滅，曾未間斷，也不知道苦從何而來，佛比喻說誠如大地長久不下雨，讓草木殺死且盡數枯乾，大海也乾涸，百山崩落，只要愛結不斷，人間苦難也就不會有終止的一天<sup>267</sup>。

<sup>266</sup> 高楠順次郎，木村泰賢著，高觀盧譯：《印度哲學宗教史》，台北：台灣商務出版，1983年，頁223。

<sup>267</sup> 《雜阿含經》卷10，第264經，《大正藏》2冊，頁69。「佛告諸比丘：於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴，不知苦之本際。有時長久不雨，地之所生百穀草木，皆悉枯乾。諸比丘，若無明所蓋，愛結所繫，眾生生死輪迴，愛結不斷，不盡苦邊。諸比丘，有時長夜不雨，大海水悉皆枯竭。諸比丘，無明所蓋，愛結所繫，眾生生死輪迴，愛結不斷，不盡苦邊。諸比丘，有時長夜須彌山王皆悉崩落，無明所蓋，愛結所繫，眾生長夜生死輪迴，愛結不斷，不盡苦邊。諸比丘，有時長夜此大地悉皆敗壞，而眾生無明所蓋，愛結所繫。眾生長夜生死輪迴，愛結不斷，不盡苦邊」。

從此看來，佛教所言之輪迴觀，則是生命力是永恆流轉地，個體的死亡並不代表生命力的消除，則是轉化成為另一個新生命繼續延續下去。然則，這種循環不已的生命力稱為「業力」。業力並非只單一個體肉身或精神，舉凡人在世所擁有的一切有形之物都會消滅，唯有業力不會。業力是「造作的總和」，造作則是起心動念言語行動等一切行為的結果，總和則是個人造作的能力與結果，個人必須要在來生繼續承擔前世業力。

業力分為「別業」與「共業」，「別業」是每一個生命個體各別的業力，個人的命運與際遇都是業力所決定；「共業」則是所有生命體共同所享的業力，也就是共業創造出所共有的客觀世界。

取自於對於大地生命觀察所誕生的輪迴觀指出，所有生命維繫下去的原因並非擁有永恆不滅的靈魂，對於佛教來說，並未有什麼事情是永恆不變，所有道理都維繫在瞬息萬變的業力，而業力都是自然而然產生，起自於每個起心動念之間。人無法脫離萬物而存在，萬物也可能因為個人的造作而改變。

《佛光大辭典》定義對於輪迴的定義來說「謂眾生由惑業之因（貪、瞋、癡三毒）而招感三界、六道之生死輪轉，恰如車輪之迴轉，永無止盡，故稱輪迴。」<sup>268</sup>從佛教觀點來看，死亡只是生命轉換的型態，眾生的生命並不因死亡而結束，故產生了輪迴之生命觀。

輪迴早在古婆羅門傳統也存在著業與輪迴觀已經存在，婆羅門教制式規定，輪迴思想隨著種姓制度，且將靈魂的轉世輪迴分為天道、祖道、獸道，初

---

<sup>268</sup> 星雲大師監修，慈怡主編，《佛光大辭典》，頁 6186。

期佛教與佛教基本教義則對於輪迴亦為看重，並將先前跟隨種姓制度所設立的三道轉換為六道四聖（六道為地獄、餓鬼、畜牲、人、阿修羅、天；四聖為阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛）。《法華經·方便品》：「以諸欲因緣，墜墮三惡道，輪迴六趣中，備受諸苦毒」，眾生因為自身的果業則於六道之中生死輪轉，永無止盡。只要人心中貪、瞋、癡的意念，只要有一念皆可能進欲、色、無色界之中，生生滅滅，永無停歇。若要解脫輪迴則要見道，方才能輪迴解脫，從生而為人的苦中超脫<sup>269</sup>。

佛教所言的六道輪迴則是由上而下將人死之後歸處分為天道、人道、修羅道、傍生道、餓鬼道、地獄道，死後「識」會離開脫離原本的軀體，進入此六道之中，經歷上下浮沈的生死流轉<sup>270</sup>。在《脫離輪迴修行法要》中亦提到：

因與果的相續，表現出輪迴的現象。所謂『輪迴』，是說不停地經歷生死，又不停地投生在各類的物種之間，或為天人、或為人、畜、禽、爬蟲、水中魚，一直不停地沉淪在生命輪迴的大流中而不得出<sup>271</sup>。

依據眾人在世間依循五戒、十善、十惡、及五逆罪的果報，決定死後歸入何道。人若犯五戒，則會產生五恐怖，則為罪惡之由<sup>272</sup>；從五戒中所衍生的十種善行，除了讓人尊五戒，亦可修福德<sup>273</sup>；所謂的五逆則是佛教思想中人所可能造下最重的業<sup>274</sup>。

---

<sup>269</sup> 林建德：〈佛教輪迴說之哲學反思〉，《生命教育研究》第 10 卷，第 1 期，2018 年，頁 44-45。

<sup>270</sup> 聖嚴法師：《正信的佛教》，〈佛教是否相信靈魂、輪迴的存在〉，《慧炬雜誌》第 555 期，2010 年，頁 4。

<sup>271</sup> 熊傑田：《脫離輪迴修行法要》，懷虛善書流通處發行，2005 年，頁 133。

<sup>272</sup> 林建德：〈佛教輪迴說之哲學反思〉，《生命教育研究》第 10 卷，第 1 期，2018 年，頁 44-45。

<sup>273</sup> 同前註。

<sup>274</sup> 同前註。

六道中天道、人道、阿修羅道為三善道；地獄道、畜生道、餓鬼道則為三惡道。從個人依循「五戒十善」多者則有善報，得以入三善道。若犯下「十惡五逆」者越多，則墮入三惡道。眾生若在此道中的福報享盡或罪報受完了，則是為此階段之輪迴終了，但卻又是下個階段輪迴的開始，如此一來眾生於六道之中，生來死去，死去生來，便稱為輪迴生死。人生在輪迴裡，這一期生命結束了，下一期生命又開始，生了又死，死了又生，生生死死，死死生生，綿延不斷。

從《梨俱吠陀》中驗證印度教以然有輪迴之說，眾生輪迴始於業力所致<sup>275</sup>。佛教修正印度教的「輪迴」之說，如《心地觀經》所云：「有情輪迴生六道，猶如車輪無終始」<sup>276</sup>眾生因著自己所造下之業力，無助的輪迴於六道之中，無始無終，永無出期。《八識規矩頌解》有提到：

浩浩三藏不可窮，淵深七浪境為風，受薰持種根身器，去後來先作主公<sup>277</sup>。

對於佛教來說，人的意識為生命的根本，則是所謂「阿賴耶識」，從意識中所產生的種種行為都存於意識之中，臨近死亡的一刻，依據每個人的「阿賴耶識」所儲存之善業、惡業的輕重，來決定輪迴方向。「業力」是生命輪迴的決定因素，善業力量大，所屬的「阿賴耶識」就牽引至三善道、亦即天、人、阿修羅去。惡業力量極大，那麼就墮入三惡道，亦即地獄、餓鬼、畜生去<sup>278</sup>。從佛

<sup>275</sup> 林煌洲：《奧義書輪迴思想研究》，中國文化大學印度文化研究所碩士論文，1987年，頁30-102。

<sup>276</sup> 《大乘本生心地觀經》卷3，CBETA 電子版，《大正藏》3冊，no.159，頁302b23。

<sup>277</sup> 《八識規矩頌解》卷1，CBETA 電子版，《大正藏》55冊，頁0419a03-14。

<sup>278</sup> 童怡婷：〈世尊觀六道 悟輪迴實相〉，《禪天下》第93期，2011年，頁46。

教輪迴的觀點來看，當生命結束的時候，則是另一個生命旅程的開始，去沒有終點，未來亦沒有盡頭，無窮無盡<sup>279</sup>。生命的輪轉是公平的。因為有公平的三世因果關係，所以才有每個人都生而不平等。

## 二、以輪迴觀度迷

佛教徒修行目的最終希望可以脫離六道輪迴，最早從釋迦牟尼佛透過歷劫修道參透人死輪迴的智慧，也得知如何脫離輪迴讓生命得以圓滿的方式，因此後有眾生皆依循佛此道修行，希望證同諸佛，解脫諸苦，達到佛之不生不死境界<sup>280</sup>。

然則從《地藏經》所講述的內容來說，佛所言眾生之所以無法解脫則是陷入個人善惡果報之中，如同於魚生在江中，即便脫離網羅也只是暫時，唯有地藏菩薩願意將此法傳給眾生，並發願讓眾生可以脫離人生<sup>281</sup>。

然則，人道中的眾生則是最有希望可以得證成佛，在於此道中人可從所經歷的劫難中生出智慧，而不會執迷於生死，《地藏經》中提及：

仁者，願為天龍四眾，及未來現在一切眾生，說娑婆世界，及閻浮提罪苦眾生，所受報處，地獄名號，及惡報等事，使未來世末法眾生，知是果報<sup>282</sup>。

---

<sup>279</sup> 莫寄台：《論輪迴觀在佛學思想中的重要性》，中國哲學與文化研究基金會，《鵝湖月刊》第 22 卷，第 4 期，總號第 256，頁 16。

<sup>280</sup> 陳兵：《生與死佛教輪迴觀》，高雄：佛光文化事業有限公司，2005 年，頁 7-8。

<sup>281</sup> 《地藏本願經》卷 4，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，頁 100a23。

<sup>282</sup> 同前註。

由此可知，地藏菩薩傳講地獄因果則是為了度化眾生得以走出迷道。《阿含經》中所云：「諸佛世尊、皆出人間」<sup>283</sup>，此言可知諸佛非在天上，反而全都在人間成佛。成佛之前必須要經歷萬劫，方能了悟，然則眾生人間更可以觀之六道，從享受極樂的達官貴人如在天道。

六道存焉，六道苦樂，亦是諸佛前來拯救的原因。其間開解輪迴六道之理，以解眾生之苦，也是諸佛的悲願。輪迴觀之正見，在於必須先明白，眾生所以有輪迴的現象，乃是由於業力的牽引。

隨著業力的善惡輕重不同，果報也就會有種種差異。如《出曜經》上說：

伐樹不伐根，雖伐猶復生，伐愛不盡本，數數復生苦。猶如自造箭，還自傷其身，肉箭亦如是，愛箭傷眾生<sup>284</sup>。

業力可區分為別業與共業，別業是每個生命體個別的業力，決定際運與命運；共業則是所有生命體共同分享的業力，及創造所有共同生命體<sup>285</sup>。因此，業力也會驅動每個人的生命軌跡，以及締造整體人類運命。

對自己之業力之無所能，以致業力不斷累積、苦海無邊。是以地藏菩薩亦發下地獄不空，誓不成佛的悲願，眾生唯有對於輪迴的真相，有正確的認知，方才知如何面對今生，並徹底擺脫輪迴之轄制。如同《地藏經》所言：

---

<sup>283</sup> 同前註。

<sup>284</sup> 《出曜經》卷 5，CBETA 電子版，《大正藏》4 冊，no.212，頁 635b28-29。

<sup>285</sup> 莫寄台：〈論輪迴觀在佛學思想中的重要地位〉，《鵝湖月刊》第 256 期，1996 年，頁 46。（1996）。論輪迴觀在佛學思想中的重要地位。鵝湖月刊（256），頁 16-22。doi: 10.29652/LM.199610.0003

爾時地藏菩薩摩訶薩，胡跪合掌白佛言：世尊，唯願世尊不以為慮。未來世中，若有善男子善女人，於佛法中，一念恭敬，我亦百千方便，度脫是人，於生死中速得解脫。何況聞諸善事，念念修行，自然於無上道永不退轉<sup>286</sup>。

若要能從生死輪迴中解脫，如同地藏菩薩的善願，人若能恭敬向佛，念念修行，方能了悟因果，中斷業報，才是生死中解脫最終解決之策。除了度亡者脫離業障之外，地藏思想更重要在於藉由願力度生<sup>287</sup>。《地藏經》所提及為：

結惡習重，旋出旋入，勞斯菩薩久經劫數，而作度脫<sup>288</sup>。

「劫」是為古印度用來計算時間單位的通稱，然則佛經上所稱的劫，如不標明中劫或小劫，通常是指大劫，則是指經過八萬四千次生滅的過程，則指眾生所具之種種惡行。

地藏菩薩經歷之十一劫，則在於度眾生脫惡習。故此處則說明，地藏菩薩經歷過十一次大劫，即是經過漫長時間勸化，則是要讓眾生脫離惡習而被度化。

佛陀對一切菩薩於度眾時的第一條要求便是：「無令是諸眾生墮惡趣中。」

<sup>289</sup>從此言可知，度眾生則是菩薩的首要之務。據此，《地藏經》除了讓生者對於

<sup>286</sup> 《出曜經》卷 5，CBETA 電子版，《大正藏》4 冊，no.212，頁 635b28-29。

<sup>287</sup> 釋融星：〈《地藏三經》中業的探討〉，台北：法鼓佛教研究所，碩士論文，2014 年，頁 64。

<sup>288</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2〈閻羅王眾讚歎品 8〉：CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁. 785, a4-5。

<sup>289</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2〈囑累人天品 13〉：CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁. 789, b4-5。

亡者的悼念得以寬慰，也在於勸化世間諸惡莫作、眾善奉行，透過傳達因果觀、輪迴觀念而建立善惡、倫理道德觀念。

在佛教的觀念裡，對於陷入輪迴的眾生來說，苦難是永無止境的，眾生因為無明而造種種惡業，唯有實心懺悔方能消除業障、得到解脫。基於對苦難這樣的認識，佛教發展出了懺悔這樣一種行之有效的應對解決的方法。佛教的懺悔著重于自力，強調知罪、發願，以期照見無明，得到清淨，最後達到罪業完全懺除、苦難完全解脫的狀態。

此外，從《地藏懺》的核心內容與目的可以發現，是為了讓一切眾生消除罪業、罪報和罪煩惱這三種苦難的源頭，通過懺悔滅罪，速證佛道，永離苦難。儘管《地藏懺》在近世主要是用於超度亡魂、祈求冥福，然而，通過以上對《地藏懺》內容的分析，我們可以發現，《地藏懺》主要還是藉禮贊地藏菩薩的大願功德，為自己以及眾生懺悔過去所造的種種惡業。

《地藏懺》所要消除的是業障、報障、煩惱障這三障，以及十種惡習、六根交報，和鬼畜人道的種種餘報，其要消除的是六道眾生的一切苦難，而不僅僅局限於消除地獄道眾生的苦難。

揭如《大般涅槃經》卷上云：「一切眾生皆悉漂沒生死大海。」<sup>290</sup>，生死輪迴是業力所運作的宇宙人生整體無窮無盡、無始無終的生態系統。然則，地藏菩薩所發願力則在於開啟眾生智慧，修練觀照與修持功夫，參透有情生命流轉的輪迴觀，留心於起心動念，觀照內外諸法緣起緣滅的契機，改變造作以轉變命運。

---

<sup>290</sup> 東晉·法顯譯：《大般涅槃經》卷上：《大正藏》1冊，頁193。

## 第二節 以果報觀為正知

對於佛教來說，果報觀為其重要的基本教義，生命是連續，因此因果報應是眾人生生世世積累的結果，「欲知前世因，今生受者是；欲知來世果，今生做者是」<sup>291</sup>，從此可知目前所遭受的種種皆是有其前因後果。由此可知，即在於說明事物的性質以及所引發的必然後果。

### 一、果報的定義

「果」本義為草木的果實，佛法中用來指稱由因所產生的結果。就相應之報而言，善因可以產生樂的果報，惡因則會產生苦的果報；就現在、未來的相對關係而言，「識、名色、六入、觸、受」為現在五果，「生、老死」為未來二果；佛之果名為佛果。《沙門果經》的「果」、因果的「果」，原文都是 *phala*。

「果」之中包含一類「異熟果」。「異熟」是果、結果、果報、異熟、異熟果、成熟之意。原指食物的煮熟、消化，或果實生長成熟。以之譬喻善惡行為的果報成熟，特別指由業因所招感一期生命的果報，例如善業會感得人、天等善趣的樂報。

經典中，「沙門果」一詞通常表示證悟四種聖果位。而《沙門果經》裡，「沙門果」代表出家修行者由淺至深所能獲得的各種具體利益及修行的成果，包括世俗的尊敬供養、持戒清淨、四種禪定殊勝的喜樂、八種屬於「明」的更高層次的智慧—神變等智以及超越世間一切煩惱束縛的最高智證，以之勸導我

---

<sup>291</sup> 《地藏菩薩本願經》卷2〈囑累人天品 13〉：CBETA 電子版，《大正藏》13冊，no. 412，頁. 789, b4-5。

們相信業與果，勸勉修行上進。

佛教主張有業有報，因果報應絲毫不爽。雖然現在難免會受以前身口意行為的影響，但現在的業更是深切地影響未來。因此人應該透過努力，運用自由意志積極地從現在的自己開始改善，而不是消極地接受宿命。

修學佛法重視的不在追憶或追悔過去，而要把握當下；不只重外在的行為，更要注意內心的意業；不是一味苦行，而講求中道行；不承認有常一主宰的靈魂—「我」，而認為雖有今世後世，然而「雖有作業，而無作者」；而且認為修行的確有涅槃解脫的果報，所以有凡有聖，修行生活確能帶來當下可見的沙門果。

在《地藏經》裡，則更著重於宣傳因果報應說，地藏菩薩則說出十惡與五逆所可能衍生的二十三種因果報應果報，以示眾生，以免墮入地獄道<sup>292</sup>。

從上述《地藏經》所紀錄地藏菩薩所說的惡業果報，讓眾生可以深知意念言行皆都是因果報應，唯有端正心念，進而到修諸善法。在《地藏經》的〈閻浮眾生業感品〉則細膩描述現世果報的場景<sup>293</sup>，從這裡也深入去說關於佛教對於因果報應的概念。

《地藏經》中之二十三條因果報應之說，雖涵蓋了個人、家庭、社會之諸

---

<sup>292</sup> 《地藏菩薩本願經》卷2〈囑累人天品 13〉：CBETA 電子版，《大正藏》13冊，no. 412，頁. 789, b4-5。

<sup>293</sup> 若遇殺生者，說宿殃短命報。若遇竊盜者，說貧窮苦楚報。若遇邪淫者，說雀鴿鴛鴦報。若遇惡口者，說眷屬鬥爭報。若遇毀謗者，說無舌瘡口報。若遇瞋恚者，說醜陋癩殘報。若遇慳吝者，說所求違願報。若遇飲食無度者，說飢渴咽病報。若遇耽獵恣情者，說驚狂喪命報。若遇悖逆父母者，說天地災殺報。若遇燒山林木者，說狂迷取死報。若遇網捕生雛者，說骨肉分離報。若遇湯火斬斫傷生者，說輪迴遞償報。

多道德範疇，尚未能囊括一切，僅是地藏菩薩用來警示眾生「諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教」<sup>294</sup>。

從果報觀來說，眾生在人間所犯下的罪，或起的惡念即便是微小如髮毫或微塵皆不能逃過。然則，個人所犯下的惡業果報，若墮入無間地獄受苦，雖骨肉至親也未能代過，皆必須要自己去償還：

生死業緣，果報自受，是故眾生，莫輕小惡，以為無罪。死後有報，纖毫受之。父子至親，歧路各別，縱然相逢，無肯代受<sup>295</sup>。

今生雖為子女卻可能將父母殺害，進而墮入無間地獄，永不得出，如《地藏經》云：「若有眾生，不孝父母，或至殺害，當墮無間地獄。千萬億劫，求出無期」<sup>296</sup>。然則無間地獄中償盡諸多痛苦，如《地藏經》云：

又諸罪人，備受眾苦。百肢節內，悉下長釘。拔舌耕犁，抽腸剝斬。烱銅灌口，熱鐵纏身。萬死千生，業感如是<sup>297</sup>。

《地藏經》則把地獄之苦轉化為人的思維可理解的方式，使其具體化讓眾生可以心生警惕，了解惡業果報之可怕。再如《大寶積經》云：

縱經百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受<sup>298</sup>。

---

<sup>294</sup> 《法句經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》4 冊，no.210，頁 567b1-2。

<sup>295</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版《大正藏》13 冊，no. 412，頁 782, a27-b1。

<sup>296</sup> 同上註，頁 779, c24-25。

<sup>297</sup> 同上註，頁 779, c24-25。

<sup>298</sup> 《大寶積經》卷 57，CBETA 電子版，《大正藏》11 冊，no.310，頁 335b14-15。

因果律的罟網雖經歷千百次劫難，業力都不會結束，來到因緣際會之既，便需要自己去承擔果報。眾生因為顛倒妄想而造種種惡業，唯有實心懺悔方能消除業障，得到解脫。懺悔的力量，來自心靈的自省與作意，懺悔是內心的淨化與昇華。徹底的懺悔，就要虛心面對一切眾生，懺悔過去、現在及未來已犯或可能犯的過失，佛教的懺悔重自力的道德感，強調知罪、發願、最後由觀空而達於罪業的完全懺除，這一切重在自力、自悟，具有高度的主動性。然而，由迷至悟的歷程，仍須眾生（尤其是善知識）的引導，始能逐步走向菩提之道。

然則，若說果報觀則需細說因緣，然則「因緣聚會，像流水來去」的「流水觀」正是「隨緣生滅」的佛教觀點，《法華義疏》中提到「身則不生滅，隨緣生滅」<sup>299</sup>又如《起信論捷要》中所言「不出不入，諸法隨緣生滅，法性無有生滅，故云不失不壞，常住一心」<sup>300</sup>。

《淨名經集解關中疏》所提到關於緣的比喻，最能貼近佛家對於因緣的說法「是身無知如草木瓦礫，此六識界觀也，草木隨氣變化萬形，識身隨業受報非一，既緣變無常，知何異草木，又草木隨氣榮枯，識亦隨緣生滅，生滅無定知何異草木」<sup>301</sup>，因緣起滅如草木枯榮，隨天地氣息變化無常，而因緣際會則隨業力起滅，業深為之因，業淺為之緣，無業即終。

佛教從大地生命運作法則體現輪迴觀，有別於其他宗教觀點，則說明業力為萬物天地運作法則，現下光景皆是因緣果報。然則，因緣果報則如流水隨著業力生滅，並無常景。

---

<sup>299</sup> 《法華義疏》，CBETA 電子版，《大正藏》34 冊，no. 1721，頁. 599, b2。

<sup>300</sup> 《起信論捷要》，CBETA 電子版，《大正藏》45 冊，no. 0763，頁 736, c15。

<sup>301</sup> 《淨名經集解關中疏卷》，CBETA 電子版，《大正藏》85 冊，no. 2777，頁 475, b2。

## 二、依果報觀轉業

《地藏經》從果報觀述說墮入地獄者承受痛苦皆是累世所種下的惡因，然則地藏菩薩因願力所起，故在《地藏經》中細說因果報應，以曉諭眾生，透過現身說法，希望可以救因果報而墮入地獄之眾生。其間佛借上升忉利天，為母說法之因緣，而為眾生宣講此部《地藏經》，更顯示出對眾生的有情與悲憐。

地藏菩薩希望可以果報觀若能植入人心，使眾生明白善惡因果，並透過懺悔後所產生的心所與正識，則以行善止惡，唯有如此善惡果報才會到頭，方能達到轉業，徹底的改造命願<sup>302</sup>。讓自己不再於六道輪迴中受苦，且有離脫苦海的盼望。《地藏經》所云：

三海之內是大地獄，其數百千，各各差別。所謂大者具有十八。次有五百，苦毒無量。次有千百，亦無量苦<sup>303</sup>。

此言則說明地獄苦不堪言，唯有熟知因果且心生悔意，才能從地獄中拔除。佛教中的六道輪迴與地獄果報皆起因於業力，依循眾生所行，以十善十惡為準，積累十善則進入三善道，積累十惡者則墮入三惡道，一點也不偏妄<sup>304</sup>，如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》所云：

---

<sup>302</sup> 姚景賢：〈談佛教因果報應論與人的命運〉，《赤峰學院學報》漢文哲學科學版，第33卷8期，2012年12月，頁38-39。

<sup>303</sup> 《地藏菩薩本願經》卷1，CBETA電子版，《大正藏》13冊，no.412，頁779a9-11。

<sup>304</sup> 吳興洲：〈論佛教因果報應思想〉，《渭南師範學院學報》，2011年11月，第26卷，第11期。

一切眾生輪迴世間，由二顛倒分別見妄，當處發生當業輪轉<sup>305</sup>。

眾生若不顧後果且不知惡因可怕，無法從惡業轉生<sup>306</sup>。這也為何本文中探討之《地藏經》中，地藏菩薩要細說地獄諸惡由來，就是要使眾生深知惡因導致惡果之理，才能讓眾生能轉業，也是佛之所以要為母親所說之法，這也是佛陀諄諄告誡務要使眾生相信因果，此乃修行之始。

由於眾生的惡習和罪業，因此眾生一定要為自己的惡因惡緣承受苦果。也就是說，眾生必須要為自己的所造惡業付出代價。不要以為輕微的罪過不要緊，果報是毫釐不差的，而且是自作自受的。即使是父子至親，也無法替代。至於具體的果報，經文中有頗多描述，最悲慘的就是墮到無間地獄中去受苦。如《地藏經》云：

生死業緣，果報自受。是故眾生，莫輕小惡，以為無罪。死後有報，纖毫受之。父子至親，歧路各別。縱然相逢，無肯代受<sup>307</sup>。

地獄裡是前生業障或冤家對頭，在地獄裡，就沒有人肯代你受罪了。如《地藏經》云：

若有眾生，不孝父母，或至殺害，當墮無間地獄。千萬億劫，求出無期<sup>308</sup>。

<sup>305</sup> 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》19 冊，no.945，頁 113 b2-4。

<sup>306</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 781 c1-24。

<sup>307</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版《大正藏》13 冊，no. 412，頁 782, a27-b1。

<sup>308</sup> 同上註，頁 779, c24-25。

假如有眾生，不孝順父母，甚至殺害他們，罪業成熟了，當會墮落到無間地獄，受無量苦報，經過千萬億劫的時間，想要求出離這無間地獄，是沒有希望的。又如《地藏經》云：

又諸罪人，備受眾苦。……百肢節內，悉下長釘。拔舌耕犁，抽腸剝斬。烱銅灌口，熱鐵纏身。萬死千生，業感如是<sup>309</sup>。

地獄中有種種酷刑都是因為罪人作業的感召所產生的惡果，讓人受苦，《大寶積經》云：「縱經百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受」<sup>310</sup>，無論世俗社會中人的地位、貧富、種族如何不同，都無法逃脫因果律的罟網，因此自覺自律，比世間法律的更有威攝力和警惕性。我們可以看到，在實際生活中，凡是相信因果報應的人，都很自覺的做行善積德之事。

總之，世人只有在深信有因有果，有業有報，有前世有來生的基礎上，才能樹立正知正見，才能自覺地行善止惡，這樣既能轉業並消除過去的惡業，又能培植現在和未來的福德，才能改造命運，破除迷信，淨化社會人心<sup>311</sup>。

眾生之業力無量無邊，輪迴於此業海之中，無論此世現何種相皆為苦相，因此為業報身，要清淨並非易事。三惡道中，最恐怖的是悲慘的地獄道，所以「地獄」一詞是輪迴說中報應環節。地獄象徵著「罪苦無量」的苦楚世界，為佛教所接受。根據《地藏經》云：

---

<sup>309</sup> 同上註，頁 779, c24-25。

<sup>310</sup> 《大寶積經》卷 57，CBETA 電子版，《大正藏》11 冊，no.310，頁 335b14-15。

<sup>311</sup> 姚景賢：〈談佛教因果報應論與人的命運〉，《赤峰學院學報》漢文哲學科學版，第 33 卷 8 期，2012 年 12 月，頁 38-39。

三海之內是大地獄，其數百千，各各差別。所謂大者具有十八。次有五百，苦毒無量。次有千百，亦無量苦<sup>312</sup>。

六道輪迴是業力所造成，<sup>313</sup>《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》中提到：「一切眾生輪迴世間，由二顛倒分別見妄，當處發生當業輪轉」，則是當處發生（同分妄見）與當業輪轉（別業妄見），同分妄則是共業，亦即眾生共同妄見所形的業力；別業妄見則為各業，也就是各自妄見所造成的業力。妄見所起來自於個人所具的佛性未顯，執著於私欲所形成的。

有如是因，必有如是果，所謂菩薩畏因，眾生畏果。如果沒有去除妄念與妄見所肇之業力此乃惡因的根源，惡因招致惡果，若惡因未除，惡果終會循環不已<sup>314</sup>。

地藏菩薩自從無量劫數直到現在，雖已度脫了無量罪報受苦的眾生，仍未圓滿他累劫以來所發的願，此乃地藏菩薩慈悲愍念娑婆世界，受罪報所苦的眾生。

---

<sup>312</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no.412，頁 779a9-11。

<sup>313</sup> 吳興洲：〈論佛教因果報應思想〉，《渭南師範學院學報》，2011 年 11 月，第 26 卷，第 11 期。

<sup>314</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 781 c1-24。

### 第三節 以孝道實踐為正行

探討了地藏經中的果報觀，接下來要來探討《地藏經》之作為一部「孝經」的觀點，以及地藏法門中的孝道思想，並對中國的影響。

地藏菩薩無量劫來，由救拔父母墮落惡道之苦，推及他人之父母，而實行了佛教廣義的孝道。由救拔今生父母墮落惡道之苦，擴展至過去世、未來世多生父母。《地藏經》原為佛教思想中的孝經，也是最能引起儒家文化共鳴之處，因此本小節據《地藏經》所傳揚孝道之思想，說明地藏思想中對於孝道的定義，以及如何從孝道實踐中化眾。

#### 一、孝親的定義

佛教思想如《父母恩重難報經》中，歷數了母親懷胎養兒育女之艱難、危險並艱辛後勸人務要報答父母深恩，提出了：

人生在世，父母為親。非父不生，非母不育。<sup>315</sup>又說「假使有人左肩擔父，右肩擔母，研皮至骨，繞須彌山，經百千劫，血流沒踝，猶不能報父母深恩<sup>316</sup>。

同樣標舉對生身養育恩之報恩的必要性。若人念孝，自然不作諸惡。為報親恩，自然眾善奉行。如此對生命賦予及生命來源之恩的紀念與看重下，孝，亦成了眾善之本。反之不孝，即是為眾罪之根。一個不孝之人之背理傷天，足

<sup>315</sup> 《父母恩重難報經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》85 冊，no.2887，頁 1403b27-28。

<sup>316</sup> 《如來廣孝十種報恩道場儀》卷 5，CBETA 電子版，《大正藏》8 冊，no. 68，頁 215 a142。

當墮無間地獄，使其受千萬劫之痛苦。

《心地觀經》中如此敘述：「孝養父母之福與供佛同等，應當孝敬恆在心。」<sup>317</sup>非從天生，亦非由地長，父母不只十月懷胎，同時移乾就濕，咽苦吐甘的撫育成長。難怪佛會告阿難道：父母與眾僧，乃是眾生之兩種福田。亦是人天泥洹之解脫妙果，因之得成<sup>318</sup>。《四十二章經》中復又如此提到：

飯凡人百不如飯一善人，飯善人千不如飯持五戒者一人，飯持五戒者萬人不如飯一須陀洹，飯須陀洹百萬不如飯一斯陀含，飯斯陀含千萬不如飯一阿那含，飯阿那含一億不如飯一阿羅漢，飯阿羅漢十億不如飯辟支佛一人，飯辟支佛百億不如以三尊之教度其一世二親，教親千億不如飯一佛——學願求佛，欲濟眾生也。飯善人福最深重，凡人事天地鬼神，不如孝其親矣，二親最神也<sup>319</sup>。

由上述經文可知，人生在世最應孝敬並尊重的對象，除佛之外，就是自己的父母。父母可謂是修行者在參悟佛法之後，必須以佛教義理來度化的最重要之人，其功德僅次於對佛的供養。佛教顯然相對強調從積極面，以佛法教義之度化父母，對父母進行教化和引導，與儒家之重視奉養順從，甚或光宗耀祖以慰親心相比，<sup>320</sup>均強調孝道，唯盡孝方式有所不同而已。

按照輪迴的觀念，一切眾生輪迴五道，互為父母。佛教據此宣揚報父母恩，既然報父母恩要盡孝道，在精神和物質兩方面要恭敬供奉父母，那麼報眾

<sup>317</sup> 顧瑞雪：《佛光教科書》「人間性」與現代化淺探，《人間佛教學報》，藝文第九期，頁 132。

<sup>318</sup> 《大方便佛報恩經》卷 3，CBETA 電子版，《大正藏》3 冊，no.156，頁 141b28-29。

<sup>319</sup> 《四十二章經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》17 冊，no.784，頁 722c1-10。

<sup>320</sup> 韓煥忠著：《佛教對中國孝文化的貢獻》，蘇州大學哲學系，第 11 卷第 6 期，2009 年 12 月，頁 7。

生恩也就要以對父母的態度，來恭敬、禮敬並供養眾生，而達到廣義上的佛教孝道觀<sup>321</sup>。另外以六道輪迴之思想而言，亦必須解脫父母生死輪迴之苦，來報答父母，以實踐是真正的孝，極致的孝。由此看來，佛徒剃髮出家，不能說是不孝，相對的修行者自覺覺他，自度度人，所盡的是乃大孝，這無疑是說：「夫孝，諸教皆尊之，而佛教殊尊也。」<sup>322</sup>。

從佛經上釋迦牟尼佛要出家，父王不許，要求他娶妻後再出家，他孝順服從。後來還要求生子，佛陀也沒有違背旨意。到最後，完成了父王所有的要求，佛才夜奔離宮，到各處去探求人生真諦。及至父王過世，又回國親自為父王服喪、入殮，盡人子之禮。然後和佛陀之俗家兒子羅睺羅、堂弟阿難、難陀等四人，將其父的棺木抬上經常說法的「靈山」上安葬。由此可見，佛陀以自身之經驗，述說了實踐孝道與修行並不相違背的事實，相對的，能藉此以度化眾人，而成就真正的大孝。

除此之外，晚明時代，還有一位高僧，因住在東天目山的靈峰寺，故叫靈峰蕩益大師，在蕩益的自述中他如此講到：「智旭深憾夙生惡習，少年力詆三寶，幸賴善根未殞，得聞本願尊經，知出世大孝，乃轉邪見而生正信」<sup>323</sup>。

蕩益大師早年習孔孟聖學，非常反對佛教。十五、六歲時，一度如韓愈般，以繼往聖之絕學的視角來「謗佛」。然而由於從《地藏經》參悟了大孝之道，所以轉變了原本的邪見而生正信，最後成為一代人天師表，號稱明代四大高僧之一。蕩益大師從《地藏經》之大孝思想中，也度了很多眾生，對明代的佛學發展影響甚鉅。

---

<sup>321</sup> 譚洁：〈佛教報恩觀與佛教孝道觀之比較〉，湖北：《孝感學院》政治與法律學院，第31卷第5期，2011年9月，頁13。

<sup>322</sup> 《孝論》，《鐔津文集》卷3。

<sup>323</sup> 《靈峰蕩益大師宗論》卷6，CBETA 電子版，《大正藏》36冊，no.B348，頁355c11-13。

另一本《盂蘭盆經》中也曾講到，佛陀大弟子神通第一之目連尊者，以神通竟然看到死後的母親，在地獄受到極大苦，決定不能坐視。是以親自下到鬼道來救母親，但由於業力的關係，無法將食物給身受餓鬼道之苦的母親，是以目連尊者只好回轉來求佛幫忙。佛陀正告：固然有孝心，但是罪就是罪，善惡之果報，不是隨便可以了結。真正做了壞事犯了罪的人，就算是神通第一，也沒有用。是以佛陀只好教目連尊者舉行盂蘭盆會，廣修一切供養，借重多人的福德功勳迴向，使得其母親深重的業力，由懺悔而得解脫。

佛教經典對於孝親思維則於《地藏菩薩本願經》、《盂蘭盆經》、及《佛說父母恩重難報經》皆對於子女該如何盡孝，方能救父母脫離惡業皆有詳盡描述。但從此三部佛教經典中可以發現，地藏菩薩幾乎為佛教中所闡述孝親思想結合，並藉此說明皈依三寶與供養僧佛皆有助於亡者脫離惡業。

## 二、以孝道實踐化眾

《地藏經》中除了描述地藏之發願之外，還舉出許多例證來闡述如何以孝道來實踐度化眾生。地藏菩薩曾多次轉生為人，第一次為婆羅門女，第二次為光目女，皆講述地藏菩薩如何入地獄救母。

婆羅門女因修善行故福澤深厚，而其母卻輕三寶，屢勸不聽，蔑視因果聖女思想其必入地獄<sup>324</sup>。為了救母，聖女散盡家產行善之後，終於在自在王如來

---

<sup>324</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 781 c1-24。

的幫助下，得知母親下落。如來感受到聖女的孝心，則幫助他尋母<sup>325</sup>。當聖女來到地獄外圍，因眾人之惡所形成的業海，看到地獄的恐怖，感受道業力所造成的可怕<sup>326</sup>。從此處可知，子女要如何消除父母的業力，則是透過願力，以及能廣設方便，方能救母。《地藏經》中提到：

云承孝順之子，為母設供修福，布施覺華定自在王如來塔寺。非唯菩薩之母，得脫地獄，應是無間罪人，此日悉得受樂，俱同生訖。鬼王言畢，合掌而退。婆羅門女，尋如夢歸。悟此事已，便於覺華定自在王如來塔像之前，立弘誓願：願我盡未來劫，應有罪苦眾生，廣設方便，使令解脫<sup>327</sup>。

在《地藏經》的最後，佛說因緣，則說明婆羅門女就是地藏菩薩，「佛告文殊師利：時鬼王無毒者，當今財首菩薩是。婆羅門女者，即地藏菩薩是」<sup>328</sup>，地藏菩薩之最初發心，主要因見師子奮迅具足萬行如來，相好莊嚴。但是到了行菩薩道時，卻是因亟思挽救其墮在惡道之中之母親<sup>329</sup>，另如婆羅門女時也是實行了修福、布施等<sup>330</sup>，使得亡母得脫地獄之苦，最終於覺華定自在王如來之塔像之前，立下弘誓願。立誓超生所有地獄中受罪苦之眾生。

換句話說，地藏之所以發大弘願，乃是基於孝道之故，且出於對亡母所發之不忍及難捨之至孝。也因此孝道是為促使地藏菩薩於累劫之中報親恩之原動力。也是祂之所以願意長住生死，不取佛道之本願。且無時無終的以孝道自行

---

<sup>325</sup> 同前註。

<sup>326</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 1，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 781 c1-24。

<sup>327</sup> 同上註，頁 781 c1-24。

<sup>328</sup> 同上註，頁 781 c1-24。

<sup>329</sup> 同上註，頁 778, b26-27。

<sup>330</sup> 同上註，頁 779, a20-21。

化他。此如同他對大辯長者之所言道：「閻浮眾生，若能為其父母，乃至眷屬，命終之後，設齋供養，至心勤懇，如是之人，存亡獲利」<sup>331</sup>乃是正面勸人實踐孝道，盡孝道者無論生前、生後，皆可獲益。

地藏也曾經對摩耶夫人說：「若有眾生，不孝父母，或至殺害，當墮無間地獄，千萬億劫，求出無期……」<sup>332</sup>由不孝父母之惡業結果，由反面來勸人行孝，說明孝親為善之首，惡之極也。《地藏經》中提到：

爾時，地藏菩薩摩訶薩白佛言：『世尊！我觀是閻浮眾生舉心動念，無非是罪。脫獲善利，多退初心。若遇惡緣，念念增益<sup>333</sup>。』

地藏菩薩曾言眾生在起心動念之間都為罪，若能善念僅因回到初心，則顯示出人所有的善念，但若遇到惡緣，惡念則會顯現出來。

在佛教講的孝道是如何呢？孝道有三個層次：第一層是人天道的孝禮，注重對父母現實中的奉養，衣食無虧。第二層是小乘人的孝道，度化骨肉至親，使其解脫生死苦海；第三層是大乘菩薩的孝道，普度一切眾生，超凡入聖，同成佛道。但「普度眾生、同成佛道」為什麼被納入孝親範圍呢？在《梵網菩薩戒經》裡云：

一切男子是我父，一切女人是我母，我生生世世無不從之受生<sup>334</sup>。

把天下男人女人都看作是我父我母，加以平等的孝順，所以要來救拔。在

<sup>331</sup> 《地藏菩薩本願經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》13 冊，no. 412，頁 784 b26-28。

<sup>332</sup> 同上註，頁 779 c24-25。

<sup>333</sup> 同上註，頁 783 c29 a1。

<sup>334</sup> 《梵網經》卷 2，CBETA 電子版，《大正藏》24 冊，no.1484，頁 1006b9-11。

這樣一個理論基礎上，我們來談出世間之大孝、菩薩之大孝，這不僅超脫了生前奉養、死後安葬，而且打破了只度化骨肉至親脫離苦海的層面。從地藏思想中所闡述則是對於佛教實踐孝道的方式則是上報四恩則為父母恩、眾生恩、報國王恩、三寶恩，下濟三塗苦為地獄、餓鬼、畜生之苦<sup>335</sup>。

佛教「孝親思想」歸納可分為三個層次，首先，注重對父母現世中的奉養，以使衣食無虧。其次，度化骨肉至親，使其能夠解脫生死苦海。最後，則是普度所有眾生，同成佛道，如《梵網菩薩戒經》所云：「一切男子是我父，一切女人是我母，我生生世世無不從之受生」，如此方為大孝表現。

地藏菩薩發此悲願之由來，除了救自己的父母，也要度化全天下男女，亦及如《大方廣佛華嚴經疏》所云：「世若無佛善世父母，事父母即是事佛」<sup>336</sup>。將佛教對於孝道的詮釋推至極致，在於以佛法的解脫之道恭敬勸化父母來學佛，佛法的智慧與力量，脫離父母永無止盡的生死大苦，才是上道。

---

<sup>335</sup> 圓香：〈佛門的孝經—地藏菩薩本願經〉，《普門學報》第 193 期，高雄，佛光出版社，1955 年 10 月，頁 58。

<sup>336</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷 15，《大正藏》35 卷，頁 616a。

## 第五章 結論

本文旨在探討地藏信仰的度亡觀與度生觀之意涵與其宗教教化影響，故以《地藏經》為分析文本，及其他以地藏思想為核心的佛學經典如《十輪經》和《占察經》為輔，並佐引其他佛學經典述說文中所提及的佛學概念。首先，從佛教傳入中國民俗化與傳統信仰結合歷程，說明地藏思想透過將佛教的孝親思維與儒家的孝道結合。再者，以《地藏經》為主的地藏三經所闡述地藏思想內容，亦從救母孝心之初心所發解救眾生之大願所產生的度亡觀，勸化眾生產生懺悔進而度化。最後，地藏思想從業力果報觀中所產生的度生觀，透過孝道之心透過參悟修行產生正知、正見、正行進而度化。透過文獻歸納整理，地藏思想傳入中國後連結佛教與儒家思維對於「孝」的共同性，進而將佛教義理融入中國文化所產生度亡觀與度生觀對於大眾產生源遠流長的影響。以下根據上述所歸納的分析結果，將研究結果茲分述之：

### 一、民俗化的地藏信仰與中國傳統結合

從佛學經典出土先後順序可知，地藏思想早在三國時代則隨其他佛學主流信仰傳入中國，但當時並未受到重視，直到魏晉南北朝之後，從民間所出現的地藏造像可知，地藏菩薩以成為信仰之一，直到唐代才開始發揚光大。地藏信仰能夠在中國獲得廣泛之傳播，原因首要乃是因著地藏信仰從唐代之後開始民俗化，以及儒家文化中傳統標準之忠孝道思想間的契合，並在歷史中深嵌入庶民生活而走向融合，便且與民間信仰結合成為今日形象。

然《地藏經》透過地獄果報呈現出清楚的善惡標準，此與長期受儒家文化薰陶強調道德是非的華人來說，則更清楚此信仰所要傳的理念則能傳統文化價

值相互契合。此外，《地藏經》中地藏菩薩以自身之踐履，因不忍母親於地獄受苦所發悲願，以此作為度化眾生之由來，以此宣揚佛教孝親之理。雖然，佛教所宣揚的孝親與儒家所稱頌的孝道本質上有所差異，但兩者都重視父母生前的奉養與死後的追思，且認為孝道推至極致，在於能將對於父母的愛轉化為對於眾人的奉獻。遑論《地藏經》背後的佛學義理確實與中國傳統文化全然不同，但所宣揚的教化意涵透過詮釋與形變後皆廣被民眾接受，並且能融合民間信仰打入庶民心中，帶來廣大的信眾。

此外，從金地藏來華後於九華山苦修高節之傳說可見，民俗化的金地藏菩薩顯示此時期地藏菩薩造象以然不同於初傳入中土，與當時民眾信念結合後的金地藏才能撼動眾生獲得尊崇。待其寂滅之時的神跡，更成就並體現「登正覺、成佛果」之佛教信仰終極目標。唯從眾多民間信仰來看，因金地藏之苦修佛道精神，顯示了佛教聖德，也方能得以闢建九華山佛教道場。道場之闢建，不單具有淨化民風之功效，更遺留了豐厚的佛教文化遺產，且事實上如此眼見並可以實際感受之佛教場域，包括各式造像等，更為信眾帶來一種實質而具體的宗教經驗，也同樣將佛教融合生活並文化當中。

佛教與儒家不同在於，佛教義理在透過民眾信仰為社會所帶動的善性循環，所以從印度傳來之後，則需要經過在地化，方能形成中國主流宗教。儒家思想為中國本土思想，儒家義理在於透過教育民眾並且框架出社會倫常成為國家運作機制，讓君主可以此治國，民眾得以依循教化運行不悖。地藏信仰立基於佛教，儘管需要因地制宜，但卻不能脫離宗教所需包含的基本教義與儀式，故《地藏經》中所表現地藏信仰則在宣揚佛教的輪迴觀與果報觀，並且強調如何度化亡者的宗教儀式。儒家長期以來成為君主用以治國的準繩，也是用來教育民眾的基本教材，因此僅有教條與義理，無需要宗教儀式。

用更為淺顯且與民眾相接的表達方式，《地藏經》中所欲傳達的佛家思想，卻能以宗教形式廣為流傳，特別在於亂世中，人民對於統治者失望且倫常罔置時，地藏思想所傳遞的因果報應，則能達到撫慰與淨化人心的功效，讓在人世間無能為力且飽受戰火蹂躪的人民可以藉由相信死後世界，獲得短暫解脫。

## 二、地藏信仰中的度亡觀對於中國社會之影響

地藏信仰之傳播中，地藏菩薩作為居於釋迦佛之後之承接者角色的重要性，地藏菩薩接受釋迦牟尼佛之委託，不僅因為報答接引之恩，更是因著自身所發之大願為「地獄不空，誓不成佛」，兩者皆相吻合。此亦促使了地藏成為了施悲於地獄，以其願力度脫亡魂得使往生，致令即或淪亡在地獄之眾生亦可開脫其所犯之罪業，與人們於祭祀超脫亡靈之時，一同稱頌求助的地底神靈。

而地藏菩薩的大願，及孜孜不倦所欲度化之有情作為，亦為釋迦牟尼佛選擇了他作為承接者的原因所在，作為一位無明時期之承前啟後之承接者，無疑此承接者的身份也將背負多一份責任和壓力，以致由原本度化眾生之菩薩本份上，因著肩負了釋迦牟尼佛深刻之囑托，而致更加目標性且目的性的加快速度的速度，以期在彌勒菩薩下世成佛，實現人間淨土之際，實現自己的解脫，完成大願而致成佛<sup>337</sup>。

以功德得度《地藏經》中更是提及，或者是替臨終之人供養佛菩薩像，或者在臨終之人旁邊，念誦佛菩薩以及辟支佛的名字，即或一聲，以使得臨終之人得以親耳或神識聽到，都可助親人於臨終前之最後時間修造功德，而不墮惡

---

<sup>337</sup> 佐佐木現順著，周柔含譯：《業的思想》，臺北：東大出版社，2003年，頁69。

道——甚且包括了造作惡業到必須隨其業力墮落到惡道中去者，強調功德於消業障之重要性。而此功德說一則致令以家庭、家族為中心而投入相關之功德的建造之中。其次亦鼓勵人們把握每一個機會，剎那即永恆，剎那即有佛之慈悲心於其間。

其間，尤強調懺悔得度之重要性。如前文所提到的，懺悔之功能，主於嚇止、在有智慧之自我反省並勇於承擔、進而改過自新，承擔自我罪責，且持著對今世之業力並未來可能之業力懺悔，不斷的進行，致令懺悔既消滅了今世之業力亦預先除了未來可能出現之業力，俱有一種防患未然的功效，務期修道者達到過去、今日並未來之完全清淨，進而成三業清淨之大菩薩。

### 三、地藏信仰中的度生觀對於中國社會的影響

地藏菩薩作為四大菩薩之一，更以其具有釋迦牟尼佛和彌勒佛之間的承接者此一身份，而突顯其位置。

且由地藏菩薩之說法亦體現了於釋迦牟尼佛入滅前，特囑托地藏菩薩在彌勒佛下世前所要承擔起之度化眾生的任務。以及他對於釋迦牟尼佛囑托之回應，且以「唯然」二字說明其義無反顧且責無旁貸的承接精神。

以輪迴觀為正知當中，談及之所以有輪迴現象之產生，乃係由於業力之牽引。業力的善惡輕重不盡相同，果報因而會出現差異。要如何超越輪迴，才為最終目的與希望。現代人往往以淺碟式的「不科學」、「迷信」來直接定義因果輪迴之觀念，殊不知其間蘊含自古印度以來，東方世界的宇宙觀及生命觀。且佛教最終目的即為透過苦行及行功德來超脫輪迴，才是真正能破除輪迴的智信

宗教。而佛陀所說的三藏十二部正為祛除輪迴鐵鍊所設的妙方。

果報觀為正見中，眾生皆因業力之牽引才會不斷輪迴於娑婆世界，果報正是因欲知前世因今生受者是。有如是因，必有如是果。所以菩薩畏因，眾生畏果。從因果上來說，定業必是不能轉的，但自因緣來說，就呈現相異的思維與結果。定業是可轉的，乃是因要形成果必須依靠緣來助成，因緣俱足，才可生結果。由於緣可改變因，自然亦可改變果。

孝道之實踐於正行中，強調人生在世首應孝敬所尊重之人，並且於佛之外，孝順屬肉身之父母，等同於供奉佛。度化父母所得的功德，亦僅次於對佛的供養；且與儒家的重視諫諍相比，更是強調積極面去以佛法對父母進行教化和引導並關懷父母永世之生命安適。不論是否已經往生，都要度化，設若往生之父母需度化，又遑論度化在世之親人？在地藏信仰中，父母如同如來般，若是在沒有佛的世界裡供養著父母，亦即是供養佛，累劫之中誰人可能不是父母可能不是冤親債主呢？是以世人面對累劫親屬及一切眾生，亦應持著敬愛有加並慈悲為懷之精神面對。

申言之，佛教中所稱的淨土，為「指一種良好之社會或優美之世界」。舉凡人與一切生物、花草樹木、環境盡都莊嚴、清淨而優美的世界，皆可稱之為淨土。相對於莊嚴圓滿的佛國淨土，穢土則是為凡夫俗子所居的有染娑婆世界。佛教以穢土、雜染、惡世、五濁等概念，以揭露現世與社會人生的諸煩惱，促使並鼓勵眾人反躬自省，對清淨圓融之佛法起生信心<sup>338</sup>。一般佛教徒通常會於眾生所居住的娑婆世界以外的他方，如西方極樂世界、東方淨琉璃世界、彌勒淨土等清淨莊嚴之佛國，稱為淨土，而把娑婆世界稱為五濁惡世之穢土。

---

<sup>338</sup> 平川彰著，莊崑木譯：《印度佛教史》，台北：商周出版，2002年，頁45。

《地藏經》所描述的地藏菩薩住持佛法威儀的表法象徵，是正式於穢土惡時示現聲聞形，彰顯地藏之無量功德，並集中於促使惡土眾生去惡趨善，悉得度脫此一偉業。地藏菩薩的大悲願不僅在於讓地獄中的亡靈皆能度化，最終則希望得以透過自己的經歷讓在五濁之中的眾生得以清醒，使得人間成為淨土。



## 參考文獻

### 一、佛教典籍 CBETA 電子版《大正藏》

- 失譯·附後漢錄：《大方便佛報恩經》，《大正藏》3 冊。
- 失譯·附秦錄：《別譯雜阿含經》，《大正藏》2 冊。
- 東漢·迦葉摩騰和竺法蘭合譯：《四十二章經》，《大正藏》17 冊。
- 魏吳·維祇難等譯：《法句經》，《大正藏》4 冊。
- 魏晉·沙門道液述：《淨名經集解關中疏卷》，《大正藏》85 冊。
- 曹魏·康僧鎧譯：《佛說無量壽經》，《大正藏》12 冊。
- 北涼·曇無讖譯：《金光明經》，《大正藏》16 冊。
- 北魏·菩提流支譯：《佛說佛名經》，《大正藏》14 冊。
- 北宋·釋道誠集：《釋氏要覽》，《大正藏》54 冊。
- 後秦·三藏法師鳩摩羅什奉詔譯：《父母恩重難報經》，《大正藏》85 冊。
- 後秦·竺佛念、罽賓僧伽跋澄合譯：《出曜經》，《大正藏》4 冊。
- 後秦·鳩摩羅什譯：《大智度論》，《大正藏》25 冊。
- 後秦·鳩摩羅什譯：《梵網經》，《大正藏》24 冊。
- 後漢·支婁迦讖譯：《佛說阿闍世王經》，《大正藏》15 冊。
- 後梁·僧祐撰：《弘明集》，《大正藏》，臺北：新文豐，1996 年。
- 西晉·竺法護譯《佛說盂蘭盆經》，《大正藏》16 冊。
- 西晉·釋道安：《增一阿含經》，《大正藏》2 冊。
- 東晉·帛尸梨蜜多羅譯：《佛說灌頂經》，《大正藏》21 冊。
- 東晉·法顯譯：《大般涅槃經》卷上，《大正藏》第 1 冊。
- 東晉·瞿曇僧伽提婆譯：《增壹阿含經》，《大正藏》2 冊。
- 隋·天台智者：《摩訶止觀》第 7 卷，《大正藏》46 冊。
- 隋·天台智者：《觀無量壽佛經疏》，《大正藏》37 冊。

- 隋·吉藏撰：《法華義疏》，《大正藏》34冊。
- 隋·法智譯：《佛為首迦長者說業報差別經》，《大正藏》1冊。
- 隋·智顛譯：《法界次第初門》，《大正藏》46冊。
- 隋·菩提燈譯：《占察善惡業報經》，《大正藏》16冊。
- 隋·菩提燈譯：《占察善惡業報經》，《大正藏》17冊。
- 唐·三藏沙門實叉難陀譯：《地藏本願經科註》，《大藏經》21冊。
- 唐·玄奘譯：《大乘大集地藏十輪經》，《大正藏》13冊。
- 唐·玄奘譯：《瑜伽師地論》，《大正藏》30冊。
- 唐·般刺密帝譯：《大佛頂首楞嚴經》，台北，財團法人佛陀教育基金會，2019年。
- 唐·般刺蜜譯：《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，《大正藏》19冊。
- 唐·般若奉詔譯：《大乘本生心地觀經》，《大正藏》3冊。
- 唐·菩提流志等譯：《大寶積經》，《大正藏》11冊。
- 唐·費冠卿：《九華山志》第5卷，《大正藏》72冊。
- 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》10冊。
- 唐·實叉難陀譯：《地藏菩薩本願經》，《大正藏》13冊。
- 唐·澄觀撰：《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》35冊。
- 宋·求那跋陀羅譯：《雜阿含經》，《大正藏》2冊。
- 宋·釋元照集：《地藏慈悲救苦薦福利生道場儀》，《大藏經》6冊。
- 南宋·曇摩密多譯：《佛說觀普賢菩薩行法經》，《大正藏》9冊。
- 元·古筠比丘德異撰：《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》48冊。
- 元·吉迦夜、曇曜：《雜寶藏經》，《大正藏》4冊。
- 元·英宗：《廬山蓮宗寶鑑》，《大正藏》47冊。
- 元·魏菩提流支譯：《佛說佛名經》，《大正藏》14冊。
- 明·古歙門人成時編輯：《靈峰蕩益大師宗論》，《大藏經》36冊。

- 明·古杭雲棲寺沙門祿宏述：《阿彌陀經疏鈔演義》，《大正藏》22冊。
- 明·真可述：《八識規矩頌解》，《大正藏》55冊。
- 明·鄭之珍撰，朱萬曙校點，《新編目連救母勸善戲文》，收入《皖人戲曲選刊·鄭之珍卷》，合肥：黃山書社，2005年。
- 清·了根纂註：《阿彌陀經直解正行》，《大正藏》22冊。
- 清·江妙煦遺著：《金剛般若波羅蜜經講義》，《大正藏》7冊。
- 清·阮元校刻，《十三經註疏》下冊，《論語·學而》，北京：中華書局，1980年。
- 清·省庵大師：《勸發菩提心文》，《大藏經》62冊。
- 清·夏道人編集：《慈悲地藏菩薩懺法》，《大正藏》74冊。
- 清·曹昆：《起信論捷要》，《大正藏》45冊。
- 清·誅震：《金剛三昧經通宗記》，《大正藏》35冊。
- 清·續法集：《楞嚴經勢至圓通章疏鈔》，《大正藏》16冊。

## 二、專書

- 太虛大師：《建設人間淨土論》，印順編《太虛大師全書》，第47冊，1993年。
- 尹富：《中國地藏信仰研究》，成都：四川出版社巴蜀書社，2009年。
- 方立天：《中國佛教與傳統文化》，台北：桂冠圖書股份有限公司，1990年。
- 王文顏著：《佛典疑偽經研究與考錄》，臺北：文津出版社，1997年。
- 王穆提：《《瑜伽師地論》新編》，新北，儒墨堂，2019年。
- 平川彰，莊崑木譯：《印度佛教史》，台北：商周出版，2002年。
- 任繼愈、杜繼文編：《佛教史》，北京：中國社會科學出版社，1999年。
- 印順法師：《太虛大師全書》，長沙：岳麓出版社，1993年。
- 印順法師：《地藏菩薩之聖德及其法門》，新竹：印順文教基金會，2012年。
- 佐佐木現順著，周柔含譯，《業的思想》，臺北：東大出版社，2003年。
- 李明友：《太虛及其人間佛教》，杭州：浙江人民出版社，2000年。
- 沖本克己編，辛如意譯：《中國文化中的佛教》，臺北：法鼓文化，2015年。

- 明暘法師：《流浪者群歌聖者的生命故事》，宜蘭：中華印經會，2002年。
- 知定法師：《地藏菩薩本願經講義》，臺北：佛陀教育基金會，1999年。
- 星雲大師：《人間佛教佛陀的本懷》，高雄：佛光文化事業有限公司，2016年。
- 海雲繼夢：《就從這裡入法界：地藏菩薩行法》，新北：空庭書苑，2011年。
- 高楠順次郎、木村泰賢著、高觀廬譯，《印度哲學宗教史》，台北：商務印書館股份有限公司，1988年。
- 常青：《龍門石窟地藏菩薩及其有關問題》，中國：中原文物，1993年。
- 張總：《地藏信仰研究》，北京：宗教文化出版社，2003年。
- 惟賢法師：《從人生佛教到人間佛教》，臺北：正聞出版社，2008年。
- 莊明興：《中國中古的地藏信仰》，臺北：台灣大學出版委員會，1999年
- 野上俊靜等著、釋聖嚴譯，《中國佛教史概說》，台北：台灣商務印書館，1988年。
- 陳兵：《生與死佛教輪迴觀》，高雄：佛光文化事業有限公司，2005年。
- 陳兵等著，《人間佛教》，河北：佛教協會編印，2000年。
- 陳劍鎧：《行腳走過淨土法門——曇鸞、道綽與善導開展彌陀淨土教門之軌轍》，臺北：商周出版，2009年。
- 傅偉勳：《從創造的詮釋學到大乘佛學》，2011年，台北：東大圖書股份有限公司。
- 楊正河：《華嚴經教與哲學研究》，臺北：慧炬出版社，1982年。
- 聖嚴法師：《菩薩行願》，台北，法鼓文化，2011年。
- 夢參老和尚主講：《地藏菩薩的止觀法門》，台北：方廣出版社，2005年。
- 熊傑田：《脫離輪迴修行法要》，台中市：百利書坊，2005年。

### 三、期刊論文

- 丁伯送：〈九華山肉身菩薩文化釋讀〉，樂山師範學院學報；25卷4期，2010年。

- 尹文漢：〈中國版畫中的地藏圖像〉，池州學院管理與法學院，安徽池州，247000，池州學院學報；2016年 01期，2016年。
- 尹文漢：〈論九華山佛教文化與我國地藏信仰的互動〉，池州師專政法系，247000池州學院學報；2004年 01期，2004年。
- 尹富：〈七世紀中葉至八世紀初地藏造像論考〉，《法鼓佛學學報》，第4期，2009年。
- 尹富：〈中國文學的地藏故事〉，《興大中文學報》，總第23期，2008年。
- 尹富：〈中國早期地藏信仰狀況考論〉，《文史哲》，第04期，2007年。
- 尹富：〈地藏菩薩及其信仰傳入中國時代考〉，《四川大學學報》，總第143期，2006年。
- 尹富：〈地藏菩薩本願經綜考〉，四川大學學報（哲學社會科學版）；2007卷6期，2007年。
- 朱文光：〈佛學研究方法學理路之探索〉，《中華佛學研究》第七期，2003年，台北：中華佛學研究。
- 朱坤：〈九華山金地藏考略〉，《銅陵職業技術學院學報》，第02期，2013年。
- 朱坤：〈地藏信仰對九華山民俗的影響探析〉，安徽省池州學院中文系，文史月刊，2012年 09期，2012年。
- 吳興洲：〈論佛教因果報應思想〉，《渭南師範學院學報》，第26卷，第11期，2011年。
- 李霞：〈九華山佛教傳播中心與文化特質的形成及其歷史意義〉，安徽大學哲學系，安徽合肥，230039，中華文化論壇；2007年。
- 汪娟：〈歷代地藏懺儀析論〉，《佛學研究中心學報》，第4期，1999年。
- 肖霞：〈在神聖和凡俗之間--關於日本地藏菩薩信仰的文化思考〉，山東大學外國語學院副教授，民俗研究；2002年 02期，2002年。
- 林建德：〈佛教輪迴說之哲學反思〉，《生命教育研究》第10卷，第1期，2018年。
- 林建德：〈佛教輪迴說之哲學反思〉，《生命教育研究》第10卷，第1期，2018年。

年。

姚景賢：〈談佛教因果報應論與人的命運〉，《赤峰學院學報漢文哲學科學版》，第 33 卷，第 8 期，2012 年 12 月。

姚衛群：〈佛教的懺悔及其社會作用〉，新世紀宗教研究：7 卷 3 期，2009 年。

洛絨降措：〈淺談地藏菩薩的農神職能〉，中央民族大學藏學研究院，商情；2019 年 11 期，2019 年。

胡良學：〈大足石刻的地藏造像初識〉，《四川文物》，第 02 期，1997 年。

常青：〈龍門石窟地藏菩薩及其有關問題〉，《中原文物》，第 4 期，1993 年。

張總：〈風帽地藏像的由來與演進〉，中國社會科學院世界宗教研究所，世界宗教文化；2012 年 01 期，2012 年。

梁凡：〈論地藏信仰與彌勒信仰的內在聯繫--以地藏經典和彌勒經典為中心的分析與比較〉，安徽大學 哲學系；安徽 合肥,230000，池州學院學報；28 卷 5 期，2014 年。

莫寄台：〈論輪迴觀在佛學思想中的重要性〉，《鵝湖月刊》第 22 卷，第 4 期，總號第 256。

許齊娟：〈地藏信仰與儒家文化的契合〉，西南大學文學院，工會博覽；第 02 期，2009 年。

陳佩姝：〈中原地區早期地藏造像之樣式、淵源和信仰〉，《雲南社會科學》，第 02 期，2010 年。

陳昭利：〈論東年《地藏菩薩本願寺》的因緣眾生—從李立懺悔與救贖的生命歷程說起〉，萬能商學學報；14 期，2009 年。

陳清香：〈地藏信仰與圖像〉，《慧炬雜誌》，第 516 期，2007 年。

陳煒舜：〈試論《地藏經·見聞利益品》長行重頌的互文情況〉，華人文化研究；4 卷 2 期，2016 年。

傅楠梓：〈《地藏菩薩本願寺》主題思想析論—兼論東年的佛學思想〉，新世紀宗教研究；5 卷 4 期，2007 年。

- 焦水得：〈金地藏認同為地藏菩薩應化的根據、年代及意義〉，《池州學院學報》，第 25 卷，第 4 期，2011 年 8 月。
- 焦得水：〈金地藏菩薩鉤鎖考〉，池州學院九華山佛文化研究中心，安徽池州，247000，池州學院學報；第 01 期，2012 年。
- 童怡婷：〈世尊觀六道 悟輪迴實相〉，《禪天下》第 93 期，2011 年。
- 黃凱：〈地藏懺法所反應的佛教苦難觀〉，「宗教對話—苦難的宗教意涵之探討學術研討會」，台南：長榮大學，2016 年。
- 圓香：〈佛門的孝經—地藏菩薩本願經〉，《普門雜誌》，第 193 期，1955 年。
- 楊航：〈地藏本願特殊性證偽 ——兼論《地藏經》偽經思想的起源與近代弘傳〉，陝西省社會科學院 社會學研究所；楊航；王旭瑞；陝西省社會科學院 社會學研究所，陝西西安，710065，五臺山研究；第 03 期，2016 年。
- 聖嚴法師：〈佛教是否相信靈魂、輪迴的存在〉，《慧炬雜誌》，第 555 期，2010 年 9 月。
- 澤田端德著，闞正宗譯：〈地藏與目連〉，《台灣菩提長青》，第 323 期，1996 年。
- 錢征：〈九華山地藏菩薩與大願文化的由來〉，池州學院學報 24 卷 4 期，2010 年。
- 韓成才：〈地藏懺法研究現狀及問題〉，首都師範大學政法學院，蘭台世界；第 06 期，2016 年。
- 韓煥忠：〈佛教對中國孝文化的貢獻〉，《蘇州大學哲學系》，第 11 卷，第 6 期，2009 年 12 月。
- 闞琪：蔣九愚，〈圖像學視域下的地藏菩薩圖像本土化鏡像——尹文漢著〉《地藏菩薩圖像學研究》評介，江西師範大學馬克思主義學院，江西南昌，330022；江西師範大學政法學院，池州學院學報；第 05 期，2017 年。
- 譚洁：〈佛教報恩觀與佛教孝道觀之比較〉，《湖北孝感學院政治與法律學院》，第 31 卷，第 5 期，2011 年 9 月。

釋德忍：〈四弘誓願的學程〉，弘誓雙月刊：160期，2019年8月。

顧瑞雪：《佛光教科書》「人間性」與現代化淺探，《人間佛教學報》•藝文第九期。

#### 四、博碩士論文

尹富：《中國地藏信仰研究》，四川大學文學與新聞學院博士論文，2005年。

王淨慧：〈《地藏菩薩本願經》思想探析〉，國立屏東大學中國語文學系，碩士論文，2017年。

何成基：《地藏信仰思想探微—以大孝與大願為中心》，華梵大學東方人文思想研究所，碩士論文，2013年。

周心琳：《受持《地藏經》感應者之感應經驗及生命意義的探討》，嘉義：南華大學生死學系碩士論文，2015年。

林承德：《阿含經典對見解之思辨式考察》，臺北：國立臺灣大學哲學研究所學位論文，2015年。

林真和：《從《占察善惡業報經》之「一實境界」論修行次第》，華梵大學東方人文思想研究所碩士論文，2004年。

林煌洲：《奧義書輪迴思想研究》，中國文化大學印度文化研究所碩士論文，1987年。

崔孟珍：《《地藏三經》因果業報觀及其修法之研究》，華梵大學東方人文思想研究所，2015年。

陳佳彌：《地藏菩薩的淨土法門之探究-以《地藏三經》為主》，玄奘大學宗教學系碩士在職專班，2007年。

陳冠宏：《《地藏菩薩本願經》教化思想之研究》，南華大學哲學系碩論文，2008年。

陳莉芳：《《地藏菩薩本願經》四聖諦思想之研究》，佛光大學佛教學系碩士學位論文，2012年。

曾鈞瑜：《佛教中國化的典型-地藏菩薩信仰》，國立高雄師範大學經濟學研究所，2008年。

楊秋滿：《晚明蕩益智旭之地藏信仰》，華梵大學東方人文思想研究所，2005年。

蔡宛玲：《論但丁《神曲》和《地藏菩薩本願經》中的罪和煉獄式的懲罰》，東吳大學英文學系，2011年。

謝宜君：《比較《觀世音應驗記》與《地藏菩薩像靈驗記》的說服策略》，國立清華大學中國文學系，2008年。

釋融星：《地藏三經中業的探討》，台北法鼓佛教學院，2014年。

## 五、工具書與電子資源

《CBETA 電子佛典》，中華電子佛典協會，2016版。

《佛光電子大藏經》，佛光山宗務委員會發行，2012年。

《佛光電子大辭典增訂版 1.0》，佛光山宗務委員會發行，2014年。

潘淑滿：《質性研究：理論與應用》，2003年，台北：心理出版社。