

南華大學人文學院宗教學研究所

碩士論文

Graduate Institute of Religious Studies

College of Humanities

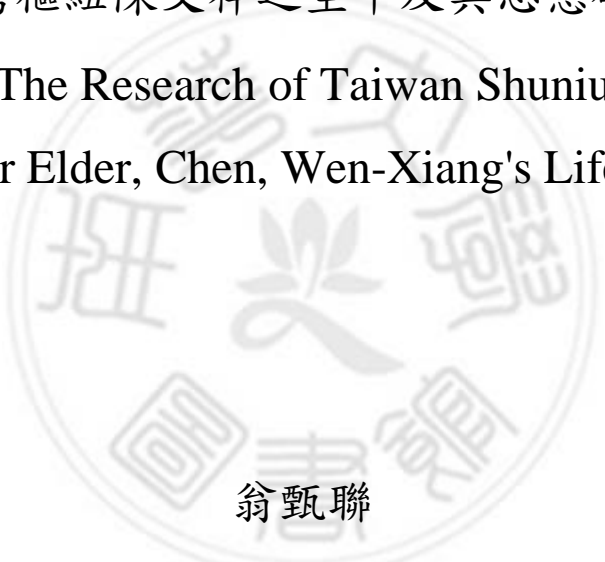
Nanhua University

Master Thesis

臺灣樞紐陳文祥之生平及其思想研究

The Research of Taiwan Shuniu

--Grand Senior Elder, Chen, Wen-Xiang's Life and Thought



翁甄聯

Chen-Lien Weng

指導教授：李芝瑩 博士

Advisor: Chih-Ying Lee, Ph.D.

中華民國 110 年 7 月

July 2021

南 華 大 學  
宗 教 學 研 究 所  
碩 士 學 位 論 文

臺灣樞紐陳文祥之生平及其思想研究

The Research of Taiwan Shuniu-Grand Senior Elder, Chen, Wen-  
Xiang's Life and Thought

研究生：翁甄聯

經考試合格特此證明

口試委員：李芝瑩

吳智雄

謝金汎

指導教授：李芝瑩

所 長：釋覺明

口試日期：中華民國 110 年 06 月 25 日

## 謝辭

感謝天恩師德，感謝道場的栽培，感謝陳老樞紐大德護佑，感謝黃老樞紐提攜、教導，感謝翁樞紐睿智遠見的教育安排並積極促成進修機會，後學方得以繼續深造，完成學業。

就學過程，感謝南華宗教所黃國清老師、謝金汎老師、羅涼萍老師引領後學進入學術殿堂，更重要的是感恩指導教授李芝瑩老師之諄諄教誨，此論文能從無到有皆因有李老師積極主動且耐心的教導與鼓勵，詳細有條理的解說啟發後學，提供參考書籍，不厭其煩的協助後學一一處理論文寫作之問題，培養後學的學術思想、邏輯觀，始能完成此論文。也感謝口試委員吳智雄老師、謝金汎老師審閱、指正，提供寶貴建議。

感謝道場老前人、各位前人、點傳師、前賢對後學之護持與厚愛，也感謝您們撥出寶貴時間接受後學提問與訪談，及翁副領導士琇、陳經理信宏之資料提供，皆給予本論文珍貴歷史訊息，感謝吳副領導宜霖的鼓勵、激勵，感謝一起修辦的姑姑姊姊妹們全方位的助緣，感謝瑋聰、千鈺、偉萍、霈潔、徐經理麒智、定宇、哲旭…等協助，此論文的完成是集眾人之功，感恩有大家。

感謝祖父母之德蔭，感謝父母養育、教育之恩，帶領後學進入道場，感謝姊妹的支持、關愛，使我在修辦路上能專心全力往前邁進，感恩再感恩！

## 摘要

一貫道從一九四五年傳至臺灣的同時也陸續傳至東亞、東南亞國家，至今已擴展到五大洲八十多個國家，然一貫道之海外傳播主要還是由臺灣拓展出去，這些發展乃是臺灣早年傳道之一貫道前人輩們所奠定下之基礎，而其中一個很關鍵的人物即是陳文祥。他為一貫道之開展做了重要的奠基，也因此本文透過對他生命歷程之整理即是在建構關於一貫道在臺灣之歷史，再者蒐集與爬梳他的講道文稿來研究統理出其思想脈絡。

陳文祥本為高雄彌陀鄉人，年少時至日本學醫，後來到中國上海開業，機緣下參與一貫道修辦行列，他是第一位將一貫道傳入臺灣之人，且受其師母孫慧明欽命為為一貫道臺灣樞紐之重要職責。陳文祥在生時親筆撰寫了〈回憶錄〉以及數篇講課文稿，本論文第二章梳理陳文祥在中國參與一貫道，後來回到臺灣傳揚一貫道，這整個生命過程的歷史脈絡、政治環境，剖析當時一貫道在臺灣興起之社會、經濟、文化型態，為本研究提供完善的時代背景訊息。第三章闡述陳文祥之生命歷程，主要以其自傳〈回憶錄〉與他傳〈行狀〉、《紀念集》、《傳紀》來交互參照，解析個別敘事內容中所傳遞的特徵訊息，第四章則是探討陳文祥之講道文稿，解析其教義思想之承襲、轉化與再創新，系統歸納出其理天思想之形上根據，及內在修持法門以正心為入手處，外王實踐以行功立德說來引導信眾在災劫苦難中安置個人與群體之生命。而其生命歷程之整理與思想脈絡之研究也裨益研究者與來者作為生命教育與修辦典範精神運用依據。

關鍵字：一貫道、陳文祥、理天、心、行功

## ABSTRACT

I-Kuan Tao was expanded to Taiwan since 1945 and at the same time was expanded to East Asia and Southeast Asia. I-Kuan Tao has propagated globally in five continents and more than eighty countries today. The mainly development of I-Kuan Tao global propagation started from Taiwan by many preachers. They had well developed foundation in Taiwan to start the missionary work in new countries. One of the early preachers was Chen Wenxiang, the key figure, who laid an important foundation for the development of I-Kuan Tao. Therefore, the purpose of this study aims to organize Chen Wenxiang's life course to show the history of I-Kuan Tao in Taiwan and to collect and analyze his preach scriptures in order to study his thoughts and doctrines about I-Kuan Tao.

Chen Wenxiang was born in Mi Tuo district, Kaohsiung. He was a student of medicine in Japan when he was young. Later he started a business in Shanghai, China. By a chance, he met Tao and attain enlightenment, so he was the first person who expanded Tao to Taiwan. Therefore, he was assigned to be the head Shuniu- Grand senior master of Taiwan by Venerable Lady Teacher Yue Hui Shi Mu- Sun, Huiming. Section two provides some background information about the time when Chen Wenxiang was learning and transmitting Tao in China and later how he expanded Tao to Taiwan where at that time the society situation was complicated to expand Tao. The section shows the situation of the society, economic, and culture at that time in Taiwan to provide a perfect background information for this research. Section three states Chen Wenxiang's life history, mainly using his autobiography "Memoirs" and his biography "Xingzhuang", "Remembrance", "Biography" for cross-reference and analyzing the characteristic messages conveyed in individual narrative content. In section four, the study categorizes Chen Wenxiang's sermon manuscripts into three parts: the doctrines of Heaven; right mind - the key to cultivate; based on the idea of karma, the teaching of doing meritorious deeds to atone one's sins under disasters.

Keywords: I-Kuan Tao, Chen, Wen-Xiang, the doctrines of Heaven, heart, doing meritorious deeds

# 目次

謝辭.....	I
摘要.....	II
ABSTRACT.....	III
目次.....	IV
表目次.....	VII
圖目次.....	VIII
第一章 緒論.....	1
第一節 研究動機與目的.....	1
第二節 研究對象與方法.....	4
一、研究對象.....	4
二、研究方法.....	5
第三節 文獻回顧.....	7
一、有關陳老樞紐之論文研究.....	8
二、關於臺灣階段的一貫道研究.....	9
第二章 陳老樞紐傳道之時代背景.....	13
第一節 國共內戰下的政治環境.....	14
第二節 國民黨統治的臺灣戒嚴時期.....	18
第三節 戒嚴時期的臺灣經濟轉型.....	24
一、臺灣經濟的轉型.....	24
二、在地文化的重現.....	26
第三章 陳文祥老樞紐之生平.....	29
第一節 由凡轉聖的生命覺悟.....	30
一、發心立志.....	30
二、寡母逝世.....	34

三、兩次發大財機會不成.....	36
四、生命危機.....	36
第二節 為道頂劫的生命淬鍊.....	38
一、與一貫道的緣起.....	38
二、寧波護道衛法.....	41
三、海上三劫.....	43
四、陸上三劫.....	45
第三節 東山再起的生命再創.....	58
一、默默耕耘.....	58
二、重整道務.....	65
三、海外拓展.....	71
四、崇正寶宮.....	74
第四章 陳文祥老樞紐之思想探究.....	79
第一節 理天之形上根據.....	80
一、無極為理天之體.....	81
二、以老中為造化之主.....	86
三、闡「天人合德」之義.....	89
第二節 以正心為要的個人修持.....	94
一、人之心性變化.....	94
二、心為身之主.....	100
三、三心.....	105
第三節 立基於果報說的行功立德.....	112
一、應時之急渡人脫劫.....	113
二、道德教化以安定社會.....	118
三、借假修真，行功消業.....	126
第五章 結論.....	135

參考文獻.....	137
附錄一〈蔡碧鳳訪談紀錄〉.....	146
附錄二〈李菊訪談紀錄〉.....	149
附錄三〈吳華美訪談紀錄〉.....	152
附錄四〈翁嵩山訪談紀錄〉.....	158
附錄五〈翁嵩慶訪談紀錄〉.....	159
附表一：妙極大帝生平年表.....	160
附表二、1979年-1988年寶光崇正道場訓文本記錄.....	167





## 表目次

表 3-1 留學日本證書 .....	32
表 3-2 1946-1947 年陳老樞紐在臺灣安設之公共佛堂紀錄 .....	46
表 3-2 1946-1947 年陳老樞紐在臺灣安設之家庭佛堂紀錄(續) .....	47
表 3-3 陸上三劫之口述歷史相異點 .....	51
表 3-4 陳文祥時代之寶光崇正十單位 .....	69
表 4-1 宇宙與人之關係 .....	106
表 4-2 道心、人心、血心之特質與意涵 .....	106
表 4-3 時日月年世運會元進位表 .....	114
表 4-4 青、紅、白陽三期劫數 .....	115



## 圖目次

圖 3-1 民國 46-77 年寶光崇正道場清口數據..... 74

圖 3-2 民國 46-77 年寶光崇正道場安堂數據..... 75



# 第一章 緒論

## 第一節 研究動機與目的

宗教研究不僅跨文化且多元而開放，歷史發展、社會、經濟、環保、藝術、文學、心理、大眾傳播...等等不同面向，而宗教文學是個肯繁性的議題，其中宗教人物所創作的作品亦足以作為探討該教派或該人物思想的主要依據。宋朝理學家周敦頤曾在《周濂溪集·文辭》有提到：

文所以載道也。輪轅飾而人弗庸，徒飾也，況虛車乎？<sup>1</sup>

載，承載，引伸有闡述。「文」譬如載體，「道」喻指受載之物，物品由載體運送，以抵達目的地。文字是傳播宗教必要的介質，進而衍生出宗教文本，宗教則是文本的核心內涵。饒宗頤曾提到：「宗教思想之於文學，就好像一物的內蘊與外廓互相依存著表裡的關係。宗教必待文學而後有高度的表達，文學作品因時代而轉移，必借宗教思想來充實它的內容。」<sup>2</sup>宗教思想與文學有表裡、體用的關係，宗教透過文字來傳遞教義，具體表達其內在思想意涵，因此，透過宗教文本的研究可進一步瞭解該宗教之核心思想。

本研究對於作為臺灣戒嚴時期所發展的新興宗教——貫道，其發展根據董芳苑歸納出在臺灣戒嚴的威權時期，新興宗教發展有六項因素：(1)社會危機的影響、(2)民族意識的激發、(3)現世安逸的嚮往、(4)原有宗教的反動、(5)來世極樂的期望、(6)宗教天才的發明等。<sup>3</sup>其中的教首「卡里斯瑪(charisma)權威」會影響信徒的宗教信念、然隨著信徒的知識涵養提升，影響要素不僅是卡里斯瑪的能力，更在於教義的構建、詮釋與修行方式應合當時代群眾心靈的渴望需求。李豐楙曾說：「一個新興宗教的崛起，能在關鍵時代奠定一套圓滿俱足的教團、及傳教濟度的制度，其重要條件就是一位深具卡里斯

<sup>1</sup> 董金裕註譯，《周濂溪集今註今譯·通書·文辭》，(台北：臺灣商務印書館，2011年8月)，頁33-34。

<sup>2</sup> 新法家，饒宗頤，〈中國文學史上宗教與文學的特殊關係〉，資料檢索日期：2020.2.7，取自 <http://www.xinfajia.net/12108.html> 引用。

<sup>3</sup> 丁仁傑，〈當代臺灣新興宗教的信仰體系及其「可信性」：五個新興宗教的考察〉，《新世紀宗教研究》第12卷第3期，2014年3月，頁1-38。

瑪(charisma)性格的創教主。」<sup>4</sup>而陳文祥是將一貫道從中國大陸傳來臺灣的第一人，(以下為行文方便，簡稱為「陳老樞紐」)且是一貫道師母孫素真欽命為臺灣樞紐<sup>5</sup>，同時也是一貫道寶光崇正道場的開創者，在經歷數十年跌蕩隱晦後，不僅沒有至此隱遁，反而東山再起後，蓬勃發展，活力創新<sup>6</sup>，其所傳遞的心靈教育、教義宗旨、德範精神，是培育宗教組織的龍象人才之基礎，方得以跨越時空、跨越國界、跨越種族、跨越文化延續其宗教慧命，擴展長久遠大的宗教組織。

而針對陳老樞紐之研究，有許如宏的《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》<sup>7</sup>與許韻秀的《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》<sup>8</sup>，兩篇皆是著重於系統淵源及道場發展史之研究，至於陳老樞紐所留下大量親筆文稿尚未有全面性深入探討。本文旨在研究陳老樞紐親筆撰書之文稿。而這些文稿有部分編入寶光崇正道場內部之教材，如《智勇班手冊》有6篇，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》收錄35篇，林榮澤編著之《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》收錄115篇。至於學術研究，目前有張允閔以社會學的角度探討「妙極四訓」之推廣。<sup>9</sup>尚未有針對陳老樞紐親筆文稿做全面性深入的研究。

據吳宜霖於課堂上所述，「陳老樞紐很重視教育，對於辦道、教育是不計成本，陳老樞紐曾言：『若能從中教育一位人才發心辦道，又可以利益天下多少的蒼生，其成本回溯也是不計其數的。』」<sup>10</sup>教育是百年大計，天下父母皆望子成龍、望女成鳳，而成龍成鳳不是天生，是必須受教育而得來的。被譽為「萬世師表」的孔子，也曾師

<sup>4</sup> 李豐楙，〈李序〉，收錄於梁淑芳，《王重陽詩歌中的義理世界》，(臺北：文津，2002)，頁 001。

<sup>5</sup> 樞紐，一貫道之職別稱謂，責任乃是替母看家，就是聯絡道務及照料一貫道弟子。1947年一貫道師尊張天然逝世，師母孫素直接掌道務，遴選各省樞紐，潘華齡為五省總樞紐，陳文祥為臺灣樞紐。

<sup>6</sup> 陳進國於2012年在寶光崇正道場「歸元講堂」所述，其在臺灣拜訪一貫道各組線之後認為，「相較之下，寶光崇正是比較有活力的道場。」轉載自許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》，國立政治大學宗教研究所碩士學位論文，2013，頁 110。。

<sup>7</sup> 許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》，政治大學宗教研究所碩士學位論文，2013.7。

<sup>8</sup> 許韻秀，《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》，一貫道天皇學院一貫道學研究所碩士學位論文，2018年12月。

<sup>9</sup> 張允閔，〈一貫道「妙極四訓」的修心養性之推廣與實踐〉，《一貫道「文化交流與世界交好」學術研討會論文集》，2016.10，頁 40-71。

<sup>10</sup> 於2017年賢能點傳師月訓二班講述。吳宜霖乃寶光崇正道場之點傳師，幼年時即至崇正道場擔任三才一職，常有機會隨侍陳文祥。

項橐<sup>11</sup>，請教郟子往古朝代的官制<sup>12</sup>，跟師襄學習琴藝<sup>13</sup>，問萇弘音樂知識理論<sup>14</sup>，問禮於老子<sup>15</sup>。孔子曾說過：「我非生而知之者，好古，敏以求之者也。」<sup>16</sup>孔子自認為自己是喜歡古人的學問，故勤敏於探求古人智慧語錄，而不是一出生就什麼都懂得。

一年之計，莫如樹穀；十年之計，莫如樹木；終身之計，莫如樹人。一樹一獲者，穀也；一樹十獲者，木也；一樹百獲者，人也。<sup>17</sup>

若做一年的耕種計畫，最好就是播種五穀；如果做十年的耕種計畫，就栽種樹木；那麼要做一輩子的栽種計畫，沒有比栽培造就人才更好的。種一棵樹木就需要十年的時間，那麼栽培人就需要更久的時間、作長遠「教育」計畫。德國哲學家施普郎格(Edward Spranger,1882)說：「教育是為培養個人人格的一種文化活動。它雖在社會文化的有價值的內容裏進行，而他的最後目的，卻在覺醒個人，使具有自動追求理想價值的一個意志。」<sup>18</sup>教化是宗教主要功能之一<sup>19</sup>，宗教領袖透過心靈教育啟發人的良知良能，引導其自我實現。陳老樞紐 1945 年回來臺灣，1946 年至 1947 年兩年間即在臺灣安設 36 間佛堂，道務弘展，在各大城市佈點。<sup>20</sup>林榮澤的研究中說到，在早期到臺灣傳播一貫道的眾人之中，陳老樞紐是極有開創力之傳播者。<sup>21</sup>然 1948 年 9 月 17 日農曆 8 月 15 日中秋夜，陳老樞紐即遭受警政單位的拘禁，半年後方得以無罪開釋，強制要求陳老

<sup>11</sup> 溫洪隆注譯，《新譯戰國策》上·〈秦策五〉，(臺北：三民，1996)，頁 318。甘羅說：「夫項橐生七歲而為孔子師。」

<sup>12</sup> 李宗侗註譯，《春秋左傳今註今釋》下冊，(臺北：臺灣商務，1993)，頁 1192。昭公十七年秋，郟子來朝，公與之宴，昭子問焉，曰：「少皞氏烏名官，何故也？」郟子曰：「吾祖也，我知之。……」仲尼聞之，見於郟子而學之，既而告人曰：「吾聞之天子失官，學在四夷，猶信。」

<sup>13</sup> 馬持盈註，《史記今註今釋》第 6 冊，〈孔子世家第十七〉，(臺北：臺灣商務，1988 年 3 版)，頁 1973。孔子學鼓琴師襄子，不急於求成，不僅是會彈曲調，更自我要求領會曲中的志趣，進而再感悟人物的精神，才算學會這首曲子。

<sup>14</sup> 羊春秋注譯，《新譯孔子家語》，〈觀周第十一〉，(臺北：臺灣商務，1996)，頁 164。今孔子將適周，觀先王之遺制，考禮樂之所極，……，訪樂於萇弘。

<sup>15</sup> 馬持盈註，《史記今註今釋》第 6 冊，〈孔子世家第十七〉，(臺北：臺灣商務，1988 年 3 版)，頁 1955。魯南宮敬叔言魯君曰：「請與孔子適周。」魯君與之一乘車，兩馬，一豎子俱，適周問禮，蓋見老子云。

<sup>16</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—論語》·〈述而篇〉第十九章，(臺南：龍巨書局，1988 年 11 月)，頁 498-499。

<sup>17</sup> 李勉註譯，《管子今註今譯》·第三篇權修，(臺北：臺灣商務，1988)，頁 37。

<sup>18</sup> Spranger，董兆孚譯，《Types of Men》(人生之型式)，(台北，商務，1882 年)，頁 341。

<sup>19</sup> 張榮璋、劉從葦，〈長老教會與一貫道政治觀的形成與變遷〉，《臺灣民主季刊》第 12 卷，第 4 期，2015 年，頁 91。

<sup>20</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於林宣槐編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，(臺中：崇正基金會，2002 年)，頁 24-25。

<sup>21</sup> 林榮澤，《一貫道臺灣樞紐陳文祥老前人傳》，(新北：一貫義理編輯苑，2015 年)，頁 139。

樞紐簽切結書，不再傳播一貫道，從此情治單位密切跟蹤，陳老樞紐身為一貫道的代表人承擔一切，官方稍有不合意即找他問罪，大大小小冤獄出入不斷，往來書信訊息皆被拆閱檢查，受到嚴密監控，至此道務陷入困頓。<sup>22</sup>直至 1973 年駐錫台中，以中和佛堂為據點，東山再起，道務才又漸有起色，穩定成長，北中南皆建設大道場，更至海外傳播道務。

本研究欲從陳老樞紐親筆所撰諸多文稿中，一來解析陳老樞紐入道三年的資歷，即發願將一貫道傳入臺灣，且誓願「為道粉身碎骨，萬死不辭」，在爾後傳道過程中千難萬難也矢志不渝的原動力為何，二來梳理其宗教經驗中的所傳承之天道思想的詮釋與構建、以及修行義理的核心意涵。

## 第二節 研究對象與方法

《莊子·天下篇》：「天下之治方術者多矣，皆以其有為不可加矣。」<sup>23</sup>每一學門都有其研究途徑，而往往形成一學術語言與學術規範，並認為其研究途徑都不可附加、不可改變。<sup>24</sup>現在的研究題材多元而開放，各有其合適的研究方法。所謂的「方法論」(Methodology)所涉及的，主要是科學研究方法的基本假設、邏輯，及原則等事項；目的是在探討科學研究的基本特徵。<sup>25</sup>本論文之研究對象為陳老樞紐，探討其生命史實及思想脈絡，將採用歷史研究法、文獻分析法、訪談法以為立論途徑。

### 一、研究對象

本研究是對於陳老樞紐之生平與思想之探討，研究文本為陳老樞紐之手稿：〈回憶錄〉與上課講義，而〈回憶錄〉與部分上課講義收錄於林榮澤編著之《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，還有部分上課講義未經刊印成冊，幸有寶光崇正中和單

<sup>22</sup> 林榮澤，《一貫道臺灣樞紐陳文祥老前人傳》，(新北：一貫義理編輯苑，2015 年)，頁 71~72。

<sup>23</sup> 顧寶田、劉建國注譯，《莊子譯注》，(臺北：建宏，1994)，頁 441。

<sup>24</sup> 周尹著，黃天主編，《教育研究法奪分寶典》，(臺中：駿業，2003)，主編者序。

<sup>25</sup> 葉至誠、葉立誠《研究方法與論文寫作》第二版，(台北：商鼎，2002)，頁 12。

位副領導點傳師翁士琇，早年跟隨在陳老樞紐身邊修辦，每有機會聽陳老樞紐演講時，她都會做筆記將內容抄錄下來，才得以保留這些珍貴的資料，故本研究所蒐集之文本包含以下：(1)、林榮澤編著之《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，(2)、翁士琇之課堂筆記。

## 二、研究方法

### (一)歷史研究法

《大學》：「物有本末，事有終始，知所先後，則近道矣。」<sup>26</sup>每件事情都有前因後果，從歷史中能夠了解事情的來龍去脈。歷史是以前的真人真事，也可以是回憶記錄，歷史研究法(historical study)就是以嚴謹的態度依照歷史發展的時序有系統的探本溯源<sup>27</sup>，以之為構置理論的基石，「其主要目地是在藉由研究過去所發生的事件，從錯綜複雜的歷史事件中，發現一些事件間的因果關係及發展的規律，以便作為瞭解現在和預測未來的基礎。」<sup>28</sup>宗教發展與社會變遷有著相關的脈絡，本研究聚焦在陳老樞紐親筆文本，將文本之內涵理路解析放置在時代架構上更能明其所以，所以本研究的理路先從歷史脈絡著手，綜合時間的次序與主要研究的議題兩者，查詢《中華民國百年紀事》、《戰後臺灣歷史閱覽》、《天道鉤沉》、《臺灣宗教變遷的社會政治分析》等相關書籍，以瞭解陳老樞紐所處年代，與一貫道有關的政治環境、政府對宗教所製訂之法規政令，還有當時社會文化、經濟脈動等，對於陳老樞紐傳道之損益，以作為本思想研究之參考依據。進而搜集陳老樞紐相關資料如回憶錄、行狀、紀念冊、傳記、研究論文等，交互參照比對以明其一生歷程。

### (二)文獻分析法

文獻分析法是經由文獻資料進行的研究方法，藉由此法來了解往昔，重新建構過

<sup>26</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—大學》，(臺南：靛巨書局，1992年2月)，頁16。

<sup>27</sup> 吳明清，《教育研究-基本觀念與方法之分析》，(臺北：五南，1991)，頁252。

<sup>28</sup> 周尹著，皇天主編《教育研究法奪分寶典》，(臺中：駿業，2003)，頁221。

去，解釋現在，及推估未來。<sup>29</sup>「文獻」概括而論即是透過文字、圖像、聲頻、視頻所紀錄已往的事件、知識、檔案、影音資料等原始資料(primary sources)，或是關於被研究的主角—人、事、物—及其相關著作的評論或研究的間接資料(secondary sources)。<sup>30</sup>本文針對陳老樞紐思想的探討擬從文本著手，其所著之回憶錄與講稿文本乃是第一手的原始資料，而其他有關陳老樞紐之研究著作，如趙宗本所寫的〈一貫道故樞紐志浩先生行狀〉、崇正基金會發行的《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，與林榮澤編著之《一貫道臺灣樞紐陳文祥老前人傳》，還有幾篇論及陳老樞紐之學位論文研究，如許如宏的《一貫道寶光崇正之源流與發展特色—以陳文祥的開拓與數位前人輩的口訪為主》、及許韻秀的《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》、翁士琇《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦歷程之研究》，還有教團內部編輯之追思紀念冊等，為第二手的間接資料。

另外，因陳老樞紐年少時即接觸經典史集，故本研究也輔以參照一貫道內部註解、流通之經典及善書，及一貫道歷代祖師著作如《理數合解》、《一貫道疑問解答》、《性理題釋》、《談真錄》...等一貫道義理思想的重要依據。一個宗教團體內提倡的宗教文本，可以反映出該宗教團體的宗教價值觀、宗教經驗，如聖經之於基督宗教、可蘭經之於伊斯蘭教。寶光崇正道場從新入道者所參與的「身心靈健康體驗營」至道場領導階層點傳師所參與的「點傳師月訓班」，皆有仙佛借竅臨壇垂訓，訓文累積量很多。李豐楙曾說：「聖訓反映出一個組線的宗教經驗，……可反映內部道親亟想求得的疑問解答。」<sup>31</sup>聖訓是來自天界的訊息，可從其中來理解該教團組織之宗教經驗、思想脈絡，本研究以此作為陳老樞紐教義思想互文參照的文本。

這些文獻資料蒐羅彙整後，依照講課的時間或班會級別、或文本內容主題性質等作為整理記錄的單位，以之來界定類別、編制表列明細，進而歸納出其中的要點，進行評鑑、分析，以解讀文本中的核心意涵，推論作者的人格特質、思想風範，並解構其對教

<sup>29</sup> 葉至誠、葉立誠，《研究方法與論文寫作》，(臺北：商鼎文化，2002)，第二版，頁 136。

<sup>30</sup> 孟樊，《論文寫作方法與格式》，(臺北：威仕曼文化，2009)，頁 100。

<sup>31</sup> 許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色—以陳文祥的開拓與數位前人輩的口訪為主》，政治大學宗教學研究所碩士論文，頁 8。



義的詮釋、對宗教教育的方式與理念。

### (三)訪談法

訪談法是將相關人物之歷史回憶，透過問答的方式，以語音或文字紀錄將歷史過程再次重新呈現，可提供學術研究之解析、比對。而陳老樞紐之生命歷程於自傳〈回憶錄〉中所述有限，且當時代環境以陳老樞紐的身分也不允許傳道有過多的文字紀錄留存，是以本研究擬以訪談法為輔做為搜尋、佐證歷史軌跡之途徑，以解決相關文獻不足之問題，二來也助益於釐清部分史實之疑惑處，使其生命史實能夠更完整與正確。訪談對象是就陳老樞紐傳道過程之部分事件相關的人物來進行採訪，茲將明細整理如下：

訪談對象(依訪談日期排序)

編號	姓名	道職	求道日	訪談日期	訪談地點
1	蔡碧鳳	點傳師	1954年	2020年10月14日	臺中歸元講堂
2	李菊	前人	1955年	2020年10月15日	臺中歸元講堂
3	翁嵩山	領導點傳師	1970年	2021年1月16日 2021年3月15日	臺中崇正寶宮
4	吳華美	點傳師	1969年	2021年3月6日	臺中歸元講堂
5	翁嵩慶	領導前人	1969年	2021年3月15日	臺中歸元講堂

### 第三節 文獻回顧

1987年一貫道在臺灣解禁，然2000年國科會委託臺灣宗教學會作「五十年來臺灣宗教研究成果評估計畫」，一貫道的研究仍被歸類為「民間宗教」的子計畫中。<sup>32</sup>至2010年的《中華民國發展史》撰述計畫中，在「教育與文化」主題下的宗教領域，一貫道不再被歸類為民間信仰，而是獨立成篇。一貫道的學術研究才漸受重視。一貫道內部天命

<sup>32</sup> 李世偉，〈戰後臺灣民間宗教研究的回顧與評介(1950-2000)〉，《臺灣宗教研究通訊》，5，(臺北：蘭臺，2003)，頁11-71。

道統說遠溯自伏羲、神農、黃帝、堯、舜、禹，<sup>33</sup>而學術界對其源流考認為是清朝先天道的一支餘緒<sup>34</sup>，不論是遠至伏羲為降道之始，還是歸類為晚近的新興宗教，一貫道卻因秘密結社的傳教方式，不易為外人覺察，故其學術研究不如基督教、佛教等豐富。<sup>35</sup>

### 一、有關陳老樞紐之論文研究

目前有關陳老樞紐之學術研究有幾篇學位論文，一篇是許如宏之研究，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色—以陳文祥的開拓及數位前人輩的口訪為主》；另一篇是許韻秀之研究，《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》，還有翁士琇的《一貫道寶光崇正黃士妍樞紐修辦道歷程之研究》，與洪千淳的《典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究》。而後面這兩篇為何與陳老樞紐有關聯呢？因為翁士琇所研究之對象黃士妍是陳老樞紐之樞紐慧命傳承者，而洪千淳所研究之對象陳三龍也是陳老樞紐之後學，然這兩篇畢竟不是以陳老樞紐為主要研究對象，其中談論到陳老樞紐之部分有限，而許如宏與許韻秀都是以陳老樞紐為主要研究對象，故此就這兩篇之研究內容做比較分析。

許如宏之研究是探討陳老樞紐所開創的寶光崇正道場之源流，以及整個寶光崇正道場在國內的發展狀況，其研究方法以訪談的口述歷史為主要論述資料，訪問了早年跟隨陳老樞紐修辦道的前人、點傳師、道親，其研究範圍將時間設定於 1941 年到 2011 年，上溯至潘華齡承接寶光壇開始，到陳老樞紐逝世後的 23 年間，其中針對陳老樞紐之研究是在探討寶光崇正道場之淵源<sup>36</sup>，對於陳老樞紐生命歷程之闡述是以訓文、訪談的口述歷史以及陳老樞紐自述的《回憶錄》及他傳交叉引用，其訪談人數 20 人，但沒有談論到當時的時代背景，因其設定為宗教組織在國內之發展，所以沒有提到陳老樞紐時期海外道務發展，而是將陳老樞紐之貢獻特別標註出來說明。

許韻秀的研究也是重在宗教組織之發展，故探討其組織源流脈絡，所以研究範將時

<sup>33</sup> 《道統寶鑑》，一貫道內部流通之善書，(臺北，萬有善書，1979)，頁 4-7。

<sup>34</sup> 宋光宇，《天道鈞沉》，(台北：萬卷樓圖書，2010)，頁 49。

<sup>35</sup> 劉怡君，〈國內一貫道學位論文的綜合回顧〉，《華人宗教研究》第 3 期，((台北：國立政治大學華人宗教研究中心，2013.11)，頁 198。

<sup>36</sup> 許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》，頁 10。

間上溯至 1930 年張天然孫素真時代。此篇在於闡述陳老樞紐生平時有約略說明時代背景，將人物、事件架設在時代背景中，有助於了解當事人個別事件其背後有可能之因素，而其訪談資料 35 人，更為豐富。

這兩篇皆以訪談資料來彌補文獻不足的問題，都將訪談的口述歷史與《回憶錄》及他傳交叉混合引用，但也因不是以陳老樞紐自述的《回憶錄》為主幹、口述歷史與他傳為輔的情況下，導致在引用到他傳中紀錄錯誤的時間點而沒有察覺。

這兩篇的研究者皆是研究對象之成員，兩位皆偏重於道脈系統源流及教團組織發展之面向，對於研究對象之人格特質、思想見解，及其對於一貫道教義之詮釋未有深入性的研究。

## 二、關於臺灣階段的一貫道研究

在威權時代，政令禁絕一貫道，一貫道對外界也抱持防衛心、謹慎態度，臺灣早期有關一貫道研究較少，而後的研究起初多是陳述表象，如焦大偉(David K Jordon)的〈天道近代史〉(The Recent History of the Celestial Way,1982)，董芳苑〈一貫道——一個最受非議的秘密宗教〉，鄭志明的〈疏導臺灣當今秘密宗教〉，刊載在《中華文化復興月刊》的〈一貫道的民族學探討〉，發表在《綜合月刊》的〈細說一貫道〉等。<sup>37</sup>後有宋光宇以人類學實施調查分析深入各地佛堂瞭解一貫道，在《天道鉤沉——一貫道調查報告》中有較公正、全面性的研究，顛覆以往教外人士對於一貫道的認知，也開啟了學術從業人員研究一貫道的管道<sup>38</sup>。而後宋光宇再以宗教社會學角度寫了《天道傳燈——一貫道與現在社會》以補前述不足處。<sup>39</sup>

專書方面，有蘇鳴東的《天道概論》，講述一貫道教義，針對社會對一貫道負面批評而辯論。<sup>40</sup>慕禹所著之《一貫道概要》簡明扼要的敘述一貫道宗旨要義及沿革發展。<sup>41</sup>楊流昌在《天道傳奇——一貫道在臺灣的傳播與影響》中，論及一貫道源流考、海內外教

<sup>37</sup> 宋光宇，《天道鉤沉》，(臺北：萬卷樓圖書，2010)，頁 193。

<sup>38</sup> 宋光宇，《天道鉤沉》，(臺北：萬卷樓圖書，2010)，頁 7。

<sup>39</sup> 宋光宇，《天道傳燈——一貫道與現在社會》，(臺北：三揚，1996)。

<sup>40</sup> 蘇鳴東，《天道概論》，(高雄，1979 年再版)。

<sup>41</sup> 慕禹，《一貫道概要》，(臺南：龍巨，2002)。

務發展、教義、及功能。<sup>42</sup>

政教方面，早期有瞿海源與林本炫皆有針對臺灣宗教與政府關係做研究，以長老教會與一貫道為研究對象，討論到宗教與相關法令，講述一貫道遭禁、除禁之政治過程。<sup>43</sup>而一貫道查禁歷史的議題在數年後，有張榮璋、劉從葦以「內容分析法」來解讀長老教會與一貫道兩教派的神學基礎、倫理原則，對於民主觀、社會觀偏重面向的不同、涉入程度的相異。<sup>44</sup>有陳韋辰以「道德政治」的角度來探討，選擇一貫道其中一個分支—基礎忠恕為觀察案例，<sup>45</sup>吳鳳章以訪談方式來分析道親面對政治迫害的心理層面，與當時執政黨的關係變化。<sup>46</sup>而王博賢則是以宗教市場理論來解析長老教會與一貫道兩教的發展，及其宗教教義對於政治取向之影響關係。<sup>47</sup>張家麟在《社會、政治結構與宗教現象》也有提到新興宗教向政府提出申請案時，政府的行政裁量權行使的方法。<sup>48</sup>

歷史脈絡方面，中國學者丁乙在〈一貫道發展論：劫波之後從臺灣走向世界〉中，從一貫道最早到臺灣發展的陳老樞紐開始，論及一貫道在臺灣發展的社會背景，遭受查禁的政治因素、宗教環境，至合法化過程，海內外發展等條列清楚論述。<sup>49</sup>柯若樸(Philip Clart)之〈Sect, Cults, and Popular Religion: Aspects of Religions Change in Post War Taiwan〉，概述一貫道在臺灣傳播之興衰及信徒社會層級波動發展之歷史脈絡。<sup>50</sup>

教義方面，有王延平在《從《皇○訓子十誡》談一貫道的修行實踐》中，藉由《皇○訓子十誡》一書探討一貫道的修行觀，從中歸納出其信仰核心。<sup>51</sup>王承祺在《一貫道的天命觀—以寶光崇正道場為例》中，從歷史角度來看政治天命的詮釋與宗教天命的意

<sup>42</sup> 楊流昌，《天道傳奇—一貫道在臺灣的傳播與影響》，(香港：中國評論學術，2011年5月再版)。

<sup>43</sup> 瞿海源，《臺灣宗教變遷的社會政治分析》，(臺北：桂冠圖書，2016)，頁214-269。

林本炫，《臺灣的政教衝突》，(臺北：盜鄉，1990)。

<sup>44</sup> 張榮璋、劉從葦，〈長老教會與一貫道政治觀的形成與變遷〉，《臺灣民主季刊》第12卷，第4期，2015年，頁91-139。

<sup>45</sup> 陳韋辰，《踏不死的道種：臺灣一貫道遭禁與復振》，國立政治大學民族學系碩士論文，2016。

<sup>46</sup> 吳鳳章，〈從壓迫到擁抱：一貫道與國民黨〉，一貫道天皇學院一貫道學研究所碩士學位論文，2016年。

<sup>47</sup> 王博賢，《從宗教市場理論分析解嚴前後的臺灣政教關係—以長老教會與一貫道為例》，國立政治大學宗教研究所博士論文，2017年8月

<sup>48</sup> 張家麟，《社會、政治結構與宗教現象》(臺北：蘭臺，2008)，頁181-214。

<sup>49</sup> 丁乙，〈一貫道發展論：劫波之後從臺灣走向世界〉，《中國評論》151，(北京，2010年7月)，頁42-48。

<sup>50</sup> 柯若樸(Philip Clart)，"Sect, Cults, and Popular Religion: Aspects of Religions Change in Post War Taiwan." pp120-163.

<sup>51</sup> 王延平，《從《皇○訓子十誡》談一貫道的修行實踐》，政治大學宗教研究所碩士學位論文，2011.7。

涵，以寶光崇正道場為例剖析一貫道天命觀。<sup>52</sup>陳信成〈一貫道的末劫救贖觀初探〉以比較宗教方式梳理一貫道末劫觀救贖思想。<sup>53</sup>朱秀芳在《一貫道的經典詮釋與社會實踐：以基礎忠恕組為例》中，從《學庸淺言新註》中耙梳「理氣象三天說」、「三曹普渡」、「末劫觀」等教義思想，並論及其社會關懷之宗教實踐。<sup>54</sup>謝金汎在〈一貫道的大同思想與理想世界〉裡，論證一貫道教義中大同、太和世界與理想人間之關聯。<sup>55</sup>施春兆、謝居憲、陸隆吉在〈明師一指超生了死——一貫道生死解脫觀研究〉中，從仙佛聖訓中探討一貫道生死解脫之議題。<sup>56</sup>

以上這些前輩的研究基礎助益於本研究有更清晰的理路分析。



---

<sup>52</sup> 王承祺，《一貫道的天命觀》，政治大學宗教研究所碩士學位論文，2011.7。

<sup>53</sup> 陳信成，〈一貫道的末劫救贖觀初探〉，輔仁大學宗教學系碩士學位論文，1999年。

<sup>54</sup> 朱秀芳，《一貫道的經典詮釋與社會實踐：以基礎忠恕組為例》，國立交通大學客家文化學院客家社會與文化學程碩士論文，2014年。

<sup>55</sup> 謝金汎，〈一貫道的大同思想與理想世界〉，《宗教哲學》季刊第89期，2019年9月，頁77-95。

<sup>56</sup> 施春兆、謝居憲、陸隆吉，〈明師一指超生了死——一貫道生死解脫觀研究〉，《生命教育研究》10卷1期，2018.6，頁67-108。

## 第二章 陳老樞紐傳道之時代背景

宗教消長是古今中外不斷變動發展的史實，因此，宗教增長也一直是社會學家所關注的議題<sup>57</sup>，而關於消長的原因，我們可從歷史研究發現，外在環境有明顯可見的影響：孔雀王朝阿育王建立印度歷史上版圖最遼闊的中央集權國家，對於當時紛立的各宗各派包容並蓄，而他自己則有明確的信仰立場，佛教是他皈依與護持的選擇，集結佛典、派高僧到外地弘法、廣建佛塔等，窮其一生精力，運用全國力量去弘揚佛教，<sup>58</sup>讓佛教由地方性宗教，變為全國性宗教，更變成為世界性宗教。然而，佛教在印度的鼎盛卻隨阿育王之逝而一去不返，由婆羅門教勢力的復辟所取代<sup>59</sup>。中國佛教史上曾發生「三武一宗」的滅佛事件，第一難發生在北魏太武帝年間，造成大部分沙門，不論幼少長老，悉皆被坑刑，寺塔佛像都被破壞、除卻，北地佛教完全消滅其影跡。在太武帝破佛的同時代稍後，反動興起了大同雲岡石窟和洛陽龍門石窟等大事業，這些石窟，是重佛護法的精神流露。而太武帝的繼任者，從文成帝起接續復興佛法、保護佛教，<sup>60</sup>因此，佛教在中國的發展未因破佛終絕，而是持續發展。徐懷啟在《古代基督教》中詳述基督教從被迫害到成國教的過程，基督宗教從耶穌傳道開始即遭受一連串的迫害，初期為猶太人內部彼此的迫害，西元 64 年羅馬城發生大火後，則由尼祿皇帝開始，持續兩百多年，來自羅馬帝國政權的迫害，有強烈、有緩和，至 303 年戴克里先連續頒布四道敕令，目的在於完全消滅基督教。基督教在嚴酷的環境下仍不斷地發展，其中包括皇子的褓姆和教師亦為基督徒，皇帝母親向基督神學家問道，皇帝的妻女和官吏也成為基督徒，終至加列里阿在迫害基督教八年後意識到，專制的暴力不可能消滅這麼多基督徒，也不可能使他們改變自己的宗教信仰。最後在 313 年，君士坦丁頒布《米蘭敕令》，基督教成為合

<sup>57</sup> 盧云峰，〈變遷社會中的宗教增長〉，《北京大學學報（哲學社會科學版）》47：6，2010.11，頁 28。

<sup>58</sup> 陸艷冰，〈阿育王的統一與並治〉，《中華佛學研究》2，（臺北，1998 年），頁 173。

<sup>59</sup> 吳俊才，《印度史》，（台北：三民書局，2010），頁 72-73。

<sup>60</sup> 宇井伯壽著，李世傑譯，《中國佛教史》（臺北：協志工業叢書，1970），頁 57-59。

法宗教，繼而在 341 年成為羅馬國教。<sup>61</sup>

從上述三例中，我們可以推論，外在環境對宗教的發展有相當程度的影響，但似乎又不是惟一因素，那什麼才是宗教長遠發展的核心因素？正如〈變遷社會中的宗教增長〉文中將宗教發展歸類為背景和制度因素：背景即環境因素，制度就關乎領導人的精神思維與處世態度，即是在個人層次上，宗教首領決定了某個宗教能否脫穎而出。<sup>62</sup>而人—包括宗教領導人—的思想、言論、作為則深受家庭環境、生活經歷、時代背景、文化教育等等影響。意即不同的時間、空間會形塑出不同的思維、行事作風的領袖。本文所研究的陳老樞紐本為一位醫者，後轉變為一位傳道度眾的一貫道修行者，以傳揚一貫道為志業，其生命歷程與一貫道有著密不可分的關係。

一貫道從中國發跡，1905 年十七代祖路中一接掌一貫道，在山東一帶發展了十幾年只有極少數的信徒，直至 1930 年其十八代祖張天然及孫素真接掌道務，之後十幾年的時間道務就有了迅速的進展，由山東紛傳至全中國，成為當時頗大的民間宗教組織。<sup>63</sup>其後更至海外發展，於 1945 年一貫道傳揚到臺灣，在臺灣一貫道的發展因著政治因素及社會變遷有著盛衰變化的轉折，故須從時空背景著手研究，以助於了解整個來龍去脈，及他所選擇的應對方式，進而助益於解析其人格特質及其思想見解。

## 第一節 國共內戰下的政治環境

張家麟在《社會、政治結構與宗教現象》一書中曾提及「宗教與政治的互動關係從古至今千絲萬縷，既難切割且無法完全分離。」<sup>64</sup>陳老樞紐在中日抗戰期間至上海開創事業，也於此時受人引渡求道，加入一貫道修行傳道之行列。

1930 年代的中國是戰火紛飛的時期，於內有國共內戰，於外則是帝國主義之日本武力侵略中國的一系列預謀，社會大眾之間還瀰漫著吸食鴉片的沉痾宿疾。1928 年北伐戰

<sup>61</sup> 徐懷啟，《古代基督教史》，（上海：華東師範大學，1996），頁 123-142。

<sup>62</sup> 盧云峰，〈變遷社會中的宗教增長〉，《北京大學學報（哲學社會科學版）》，47：6（2010.11），頁 33。

<sup>63</sup> 林榮澤，《一貫道歷史—大陸之部》，（臺北：一貫義理編輯苑，2007），頁 276。

<sup>64</sup> 張家麟，《社會、政治結構與宗教現象》，（臺北：蘭臺，2008），頁 253。

爭結束南北大統一，進入訓政時期，以黨治國，蔣介石任國民政府主席，一來考慮財政負擔，二來為使軍隊管理統一，實施軍隊編遣，然此議卻加深各方軍隊首領的猜忌，認為蔣介石以統一、精兵主義為名，行削藩之實，致使黨內派系鬥爭激烈，後李宗仁、閻錫山、馮玉祥等興兵危亂反抗中央，蔣介石督軍討逆，遂於 1930 年發生了大規模內戰「中原戰爭」，為時 8 個月，死傷 25 萬人，國家財政因戰爭軍需負債累累，全恃發行公債為挹注，而人民身家財產亦損失慘重。於此期間，中國共產黨勢力趁勢發展，紅軍攻佔江西、湖北縣城，南昌也岌岌可危，待中原大戰終了，政府軍絡繹南下對抗共產黨軍。

三次圍剿未竟全功，於 1931 年猝然爆發「九一八事變」，日本關東軍炸毀自築的鐵道，藉口啟釁，激化中日矛盾，侵占東北三省，但蔣中正堅持「攘外必先安內」，對日本採不抵抗政策，盡力維持各國對中國的好感，將主力投注於反共內戰，然知識分子、青年學子憤慨，譴責國民黨政府的不抵抗，組織示威活動抗議，於經濟上抵制日貨。「九一八事變」後兩個月，中國共產黨在江西成立「中華蘇維埃共和國」，以反國民政府為目標，受命於蘇俄。<sup>65</sup>

「九一八事變」後抵制日貨運動影響了日本在上海的經貿利益，再加上日人與華人衝突毆鬥，日人以未有合意的解決方案為尋釁的藉口，1932 年日本海軍發動戰役，史稱「一二八事變」。剿共行動為之中斷，國民黨政府調江西剿共軍東來，浴血奮戰一個多月，雙方簽訂淞滬停戰協定，劃上海為非武裝區。三月，日本挾溥儀在東北製造一傀儡組織—偽滿州國。另一方面國民政府於一二八事變停戰後又繼續追剿討伐共黨紅軍。當圍剿征戰正熾，1933 年日本進兵山海關、熱河，圍剿工作又得稍告暫停，調兵北上攻防，然因國軍兵備與後援上的不足，日軍突破長城防線，兵逼北平，情勢危急，最後中日簽訂塘沽停戰協定，制定冀東二十餘縣為非武裝區，形同淪陷，國家主權遭破壞。1935 年日軍策動華北自治運動，脅迫中國將黨部、軍隊兵團調離河北省、察哈爾省。<sup>66</sup>

1936 年西安事變，張學良兵諫蔣介石抗日，最後蔣介石口頭允諾「停止剿共，團結抗日」。1937 年 7 月 7 日日本藉口演習士兵失蹤，要求進入宛平城搜查，守備國軍嚴詞

<sup>65</sup> 郭廷以，《近代中國史綱》下冊，(臺北：南天，1994)，頁 571-601。

<sup>66</sup> 程光裕，《中國現代史》，(臺北：中國文化大學出版社，1985)，頁 131-141。



堅拒此不合理要求，日軍興兵進攻，國軍抵禦、還擊，此次日華衝突史稱「盧溝橋事變」，日軍佔領大沽，平津失陷，首都告急，撤退至重慶，國民政府正式宣言：「自盧溝橋事變以來，平津戰事蔓延。國民政府鑒於暴日無止境之侵略，爰決定抗戰自衛。」12月日軍暴行南京大屠殺。1940年汪兆銘背叛國民政府，尋求日本支援，於南京建立新政府，然其實質權力操控在日方。1941年爆發太平洋戰爭，國民黨主要與日軍主力進行正面作戰，中共則在淪陷區開展游擊作戰，建立大量敵後根據地，國共雙方皆指責對方抗戰不力，並多次軍事衝突。直至1945年第二次世界大戰結束，日本無條件投降，八年中日戰爭才告終了。<sup>67</sup>

然隨著主要敵人的殲滅，國共兩方長久以來所累積的分歧又浮上檯面，零星衝突擴展至大規模戰鬥。因共產黨於中日抗戰期間逐漸壯大，於遼西會戰、徐蚌會戰、平津會戰三大戰役中，中國人民解放軍次次告捷，最後中華民國國軍於渡江戰役中節節敗退失去了首都南京、杭州、武漢、上海等大城市，及江蘇、浙江、江西、安徽、福建、湖北等區域，且國軍傷亡慘重失去大量精銳部隊，1949年國民政府代表與中共代表於北平和談破裂，共產黨宣布成立中華人民共和國，所幸國軍於金門之戰告捷，國民政府自成都遷移到台北。<sup>68</sup>

於此砲火轟鳴、硝煙瀰漫的時局，人民生活在極度不安穩的環境中，然從另一角度來看災難苦厄也強化了人們對生命無常的體悟，此時，宗教的情感慰藉正契合人們的心靈需求。如姬慶紅在古羅馬帝國後期的瘟疫與基督教的興起的研究中有提到：帝國中後期的瘟疫為基督教的發展與壯大提供了有利的契機。<sup>69</sup>二戰期間以留學生身份被日本外務省文化事業部安排來中國的吉岡義豐，於當代中國宗教結社研究中說道：

在上面的領導階層不停地轉換的情況下，叫民眾依靠什麼生存呢？只有依靠宗教了。唯有依靠民眾自己所選擇的仙佛祖師之訓誡，來決定生活的方向，才是民眾生存的唯一指針，因此當時出現了大大小小的許多結社，……在政

<sup>67</sup> 郭廷以，《近代中國史綱》下冊，（臺北：南天，1994），頁649-715。

<sup>68</sup> 馬全忠，《中華民國百年紀事》，（臺北：聯經，2011），190-226。

<sup>69</sup> 姬慶紅，〈古羅馬帝國後期的瘟疫與基督教的興起〉《北京理工大學學報·社會科學版》第6期，2012年，頁144-148。

治不安的社會中，人類的權威也大部分被收回，而掌握在諸神的手中。<sup>70</sup>

抗戰時期，中國內地大大小小的民間教派，成了戰火中民眾的心靈資糧。而在這些大大小小的宗教結社中，根據李世瑜的調查發現於抗戰期間在整個淪陷區中流佈最為興盛的秘密宗教就是一貫道，<sup>71</sup>又有林榮澤從各地方志中有記載 1940 年代的教門活動來做統計分析，取樣至少有九十幾個教門，發現以教門活動而言屬一貫道最為活躍的，其他教派只有零星活動，狀況近乎是停滯的。<sup>72</sup>

然這樣興盛活躍的宗教組職、吸引許多信徒的團體，在當時中國四個政府彼此敵對的情況下，也是深怕其為敵方所利用，皆對其保持戒心。<sup>73</sup>國民政府認為一貫道於戰爭中與日軍合作，而日本憲兵也會逮捕疑似間諜的一貫道信徒監禁牢獄，日人窪德忠研究認為一貫道恐怕是全體反日的。<sup>74</sup>而中共出版《一貫道是什麼東西》一書中，宣傳日方藉由淪陷區內的一貫道來脅迫、管制中國人，並對民眾洗腦不抵抗日軍。<sup>75</sup>然王見川研究指出，一貫道於抗戰期間不於天津日租界開辦佛堂，拒絕敵方之保護，也不渡國敵與漢奸。<sup>76</sup>其實一貫道於日華抗戰中，是反對及抵抗日本軍最大的教門團體，只是日、華官方及共黨皆不接納一貫道，有取締、鎮壓的舉動。<sup>77</sup>山西省寧武縣的縣志有提到：

1942 年冬，山西崞縣一貫道點傳師安殿基、宋丕月在寧武二馬營村開始傳道。次年，又有崞縣點傳師沈昌山、宋守業、龐若林三人在孟家窯點道。同年 3 月，抗日民主政府將宋丕月鎮壓，將宋丕月、龐若林拘送後方審查教育，一貫道在二馬營的活動告停，但轉向東寨。之後，活動在二馬營復起，蔓延到蘑菇營、化北屯、宮家莊、上灣橋等村。<sup>78</sup>

當時政府會鎮壓、拘禁一貫道信仰者，送後方再教育，被拘禁的一貫道負責人之旗

<sup>70</sup> 吉岡義豐，《中國民間宗教概論》，(臺北：華宇，1985)，頁 193。

<sup>71</sup> 李世瑜，《現在華北秘密宗教》，(台北：蘭臺，2007)，頁 45。

<sup>72</sup> 林榮澤，《一貫道歷史：大陸之部》，(台北：明德，2007)，頁 271-272。

<sup>73</sup> 宋光宇，《天道傳燈——一貫道與現代社會》上冊，(臺北：三揚，1996)，頁 83。

<sup>74</sup> 窪德忠，〈關於一貫道〉，《東洋文化研究所紀要》4，(東京：東京大學東洋文化研究所，1953)，頁 173-174。

<sup>75</sup> 窪德忠，〈一貫道補考——「一貫道是什麼」の介紹〉，《東洋文化研究所紀要》10，頁 200。轉引自林榮澤，《一貫道歷史：大陸之部》，頁 163。

<sup>76</sup> 轉引自許韻秀，《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》，一貫道天皇學院一貫道學研究所碩士學位論文，頁 30。

<sup>77</sup> 林榮澤，《一貫道歷史：大陸之部》，(台北：明德，2007)，頁 163。

<sup>78</sup> 《寧武縣志》(太原：山西人民出版社，1989.5)，頁 588。

下教團也因此暫停活動，但一貫道信仰者不因此而卻步，會因時制宜、改變方向、轉移據點，等過一段時間比較不敏感後才又接續活動。政治法規或許能一時的阻撓一貫道活動，卻打擊不了一貫道信仰者的信念。陳老樞紐即是在這砲火轟鳴、硝煙瀰漫的時局來到了上海開業行醫，也因為此因緣而進入一貫道，更在這樣的信教環境下積極參與一貫道，到後來有了回臺灣傳播一貫道的決定。

## 第二節 國民黨統治的臺灣戒嚴時期

1945年二戰結束，日本投降，臺灣光復，陳老樞紐於其師尊張天然面前誓愿回台傳揚一貫道。當時國民政府初接管臺灣，因官僚枉法貪污、軍紀不良、壟斷各類職務，通貨膨脹，再加上社會文化差距等諸多因素，一年後因取締私菸而爆發二二八事件，臺灣人民主要是要追求較多的自治權，一時的社會騷亂卻招致全面的軍事鎮壓，造成難以估計的傷害。<sup>79</sup>

光復後，國民黨政府正式接管統理臺灣，以警察來協助完成社會秩序，沿用 1943 年民國時代中國修正之「違警罰法」(1943-1991)，此法影響戰後臺灣民眾生活甚鉅，「違警事件，於偵訊後即時裁決。做成裁決書，並宣告之。」<sup>80</sup>對於違法、違警之事件不須經過冗繁之司法程序，警察官署可以即刻裁決，當下宣告責罰方式：拘留、罰鍰、罰役、申誡，或是沒入、勒令歇業、停止營業等，其他行政官廳則均無此項權限。<sup>81</sup>戰後初期，警察統管範圍大，民眾生活處處有警察干涉，1963 年政府制定方案以簡化警察業務，然「違警罰法」賦予警察將人拘捕監禁的權力，動輒以妨礙公務，妨礙公共安寧，遊蕩無賴、妖言惑眾、迷信等將民眾拘留、偵訊、裁罰。<sup>82</sup>

1949 年中國領土陸續被共產黨侵占，大陸淪陷，國民政府遷都台北，為鞏固中華民國的法統和政權的穩定，陸續頒布了些新政令，1949 年 5 月 1 日全臺實施戰後第一次戶

<sup>79</sup> 張勝彥、吳文星、溫振華、戴寶村編著，《臺灣開發史》，(台北，國立空中大學，1996)，頁 294。

<sup>80</sup> 《違警罰法》引自全國法規資料庫 <https://law.moj.gov.tw/LawClass/LawAll.aspx?pcode=D0080077> 2020.6.6 引用。

<sup>81</sup> 錢定宇，《中國違警罰法總論》，(南京：正中書局，1947)，頁 100。轉引自臺灣華文電子書庫 <https://taiwanebook.ncl.edu.tw/zh-tw/book/NCL-000048462/reader> 2020.6.6 引用

<sup>82</sup> 吳俊瑩，〈戰後臺灣關於「違警罰法」的批判內容與脈絡考察〉，《臺灣文獻》季刊 66 卷第 3 期。(南投：國史館臺灣文獻館，2015)，頁 151-196。

口總檢查，《中央日報》的社論提到：「戶口總檢查的意義就是檢肅內部的一項必要措施，主張實施強度的、嚴密的檢查，使各種「不良分子」無法混跡，以確保臺灣的安定。」

<sup>83</sup>國民政府大動作的清點全國人口是為了政治考量，以肅清異己分子。接著臺灣省政府及臺灣省警備總司令部公告，自 1949 年 5 月 20 日起，全臺戒嚴，5 月 27 日發布戒嚴相關法令，其中第十一條載明戒嚴時最高司令官可有的執行權，如下：

一 得停止集會結社及遊行請願，並取締言論講學新聞雜誌圖書告白標語暨其他出版物之認為與軍事有妨害者；

上述集會結社及遊行請願，必要時並得解散之；

二 得限制或禁止人民之宗教活動有礙治安者；

三 對於人民罷市、罷工、罷課及其他罷業，得禁止及強制其回復原狀；

四 得拆閱郵信電報，必要時並得扣留或沒收之；

五 得檢查出入境內之船舶車輛航空及其他通信交通工具，必要時得停止其交通，並得遮斷其主要道路及航線；

六 得檢查旅客之認為有嫌疑者；

七 因時機之必要，得檢查私有槍砲彈藥兵器火具及其他危險物品，並得扣留或沒收之；

八 戒嚴地域內，對於建築物船舶及認為情形可疑之住宅，得施行檢查，但不得故意損害；

九 寄居於戒嚴地域內者，必要時得命其退出，並得對其遷入限制或禁止之；

十 因戒嚴上不得已時，得破壞人民之不動產，但應酌量補償之；

十一 在戒嚴地域內，民間之食糧物品及資源可供軍用者，得施行檢查或調查登記，必要時並得禁止其運出，其必要徵收者，應給予相當價額。<sup>84</sup>

戒嚴令的實施，宗教活動受到了限制，禁止集會結社、請願遊行，對於言論、新聞、

---

<sup>83</sup> 《中央日報》，1949 年 4 月 30 日，第 2 版。

<sup>84</sup> 《臺灣省政府公報》，民國 37 年夏字第 55 期。資料檢索日期：2020.6.6，取自 [http://twinfo.ncl.edu.tw/tiqry/hypage.cgi?HYPAGE=search/merge\\_pdf.hpg&dtd\\_id=12&sysid=E1074540&jid=79002356&type=g&vol=37060400&page=%E9%A0%81818-819%2B827](http://twinfo.ncl.edu.tw/tiqry/hypage.cgi?HYPAGE=search/merge_pdf.hpg&dtd_id=12&sysid=E1074540&jid=79002356&type=g&vol=37060400&page=%E9%A0%81818-819%2B827)

書報以及往來的信件、電報皆受管制；罷課、罷工、罷市、罷業等更是不允許，被認定可疑的人物或住所，警政單位有權搜索檢查，在這非常時期的非常措施之下，民眾的人身自由、言論自由等受到限制。

同月，立法院三讀通過「懲治叛亂條例」，立法本意是為了處理共黨叛亂情況，以安定國家政局，然在戒嚴體制下卻成為政府裁制異議分子的法源，箝制民眾思想。1950年5月23日完成「勘亂時期檢肅匪諜條例」立法程序，總統於6月13日公布。第四條「發現匪諜或有匪諜嫌疑者，無論何人均應向當地政府或治安機關告密檢舉。」對於匪諜或有匪諜嫌疑者予以逮捕並處分，第六條：「一、搜索其身體、住宅或其他有關處所。二、監察扣押其郵件、電報、印刷品、宣傳品或其他文書圖畫。」共產黨間諜嫌疑者也是當時政府深深忌諱及防範的重點。而此兩法成為戒嚴時期當局處理政治案件的依據，忽略了民眾的隱私及基本人權。<sup>85</sup>

光復初期，日治時代崇佛抑道、廢廟毀堂政策下被犧牲的宗教也得以復興，發還未銷毀的佛像，被強佔改為別用的寺廟得以復回原樣，憲法第七條「中華民國人民，無分男女、宗教、種族、階級、黨派，在法律上一律平等」、第十三條「人民有信仰宗教之自由」<sup>86</sup>，但實際上國民政府的宗教政策是承襲行憲前的「監督寺廟條例」，針對宗教制定了種種限制，陸續成立佛教會與道教會，規定所有寺廟必須加入其中之一以利控制。1947年公布「查禁民間不良習俗辦法」，當中列了一條「神權迷信之種類」是針對宗教的特別規範。此法所稱「崇拜神權迷信」，為下列各款：

- 一、以卜筮星相巫覡堪輿為業者；
- 二、崇奉邪教開堂惑眾者；
- 三、供奉淫神藉以斂財者；
- 四、設立社壇降鸞扶乩者；
- 五、舉行迎神賽會者；
- 六、妄造符咒圖識預言或散布此類文字圖畫者；

<sup>85</sup> 薛化元著，《戰後臺灣歷史閱覽》，（臺北：五南圖書，2010），頁60、頁88。

<sup>86</sup> 全國法規資料庫，《中華民國憲法》，1947年1月1日國民政府公令。資料檢索日期：2020.3.19，取自 <https://law.moj.gov.tw/LawClass/LawSingle.aspx?pcode=A0000001&flno=13>

七、印刷或販賣傳播迷信之書籍傳單及圖畫者；

八、藉符咒邪術醫治傷病者；

九、假托神權迷信，從事其他非法活動及祕密結社者。<sup>87</sup>

由政令來看，此時的政府是以政領教，一來是在維護中華民國的法統與國家安全的意識形態下來處理宗教問題，二來是在儒家思想與理性科學的角度來對民間信仰產生質疑<sup>88</sup>，將民間教派科儀及傳統五術的山、醫、命、卜、相等視為邊陲文化、迷信陋習。國民黨退居臺灣與共產黨兩岸對峙，如此情勢加重當政者的危機感，對於有規模的民間團體產生防衛心，另一方面受到中國歷代君王統治意識型態的影響，對於秘密教門、民間結社的印象就是易為不肖者滲透利用以圖謀不軌，<sup>89</sup>所以對於當時傳入臺灣後迅速拓展又帶有秘密色彩的一貫道起了戒心，且又疑其為匪諜工作，這在戒嚴期是很嚴重的，行政院遂於 1951 年下令保安司令部稽查取締一貫道。1953 年以「查禁民間不良習俗辦法」，將一貫道匡列為邪教。1959 年國大代表鄭邦卿以一貫道信徒臨時代表人的身分出面向政府相關單位申請宗教立案。<sup>90</sup>

此舉不但得不到預期收效，反招致政府更強烈的取締行動，1960 年下令加強查禁一貫道。報章媒體也多因官方說法刊載諸多一貫道負面新聞，使得一貫道負責人陳老樞紐、副樞紐張培成協同鄭邦卿登報闢謠以正視聽。然在當時強人威權時代怎容許這樣的辯解反駁，無疑是在挑戰警察公權力呢？警備總部為此事約調陳老樞紐及張培成老前人來問話，甚至強令其出面宣布解散一貫道，在 1963 年 6 月 10 日在道親與報社新聞記者面前宣布解散。各大報紙同時刊登一貫道正式解散的新聞，<sup>91</sup>一貫道也宣讀聲明：

此次政府決心要禁絕本道的活動，因為我們沒有在政府機關辦理合法的登記手續，希望各同仁從今天起，絕對遵守政府命令，切實停止活動，自動解散，

<sup>87</sup> 薛月順，《臺灣省政府檔案史料彙編：臺灣省行政長官公署時期(三)》(臺北：國史館，1999)，頁 173-174。

<sup>88</sup> 吳惠巧，〈我國宗教用地問題與審議機制建置之研究〉，臺灣師範大學政治學研究所博士論文，2005。

<sup>89</sup> 瞿海源，〈查禁與解禁一貫道的政治過程〉，《臺灣宗教變遷的社會政治分析》，(臺北：桂冠，1997)，頁 370。

<sup>90</sup> 宋光宇，《天道傳燈-一貫道與現代社會》上冊，(臺北：三揚，1996)，頁 158-165。

<sup>91</sup> 宋光宇，《天道傳燈-一貫道與現代社會》上冊，(臺北：三揚，1996)，頁 173-182。



表現守法的精神，今後如再有繼續活動者，其責任應由各同仁自負。<sup>92</sup>

一貫道負責人認為是因為沒有完成登記手續，所以尚未成為合法宗教，因此才會遭到官方查禁，然在警政單位鎮壓脅迫之下，一貫道不因此銷聲匿跡，而是壓低姿態，換個方法，繼續傳道，基礎組張培成就帶領教團加入臺灣省道教會，有了合作的開始，道教會就堂而皇之在「中央日報」刊登啟事。

臺灣省道教會勸告一貫道友歸回道教啟事：

查一貫道原本為道教之一支派，流傳日久，漸變初形，以故不為社會人士所互諒，遂亦遭受困難。本會為中國固有宗教之總會，凡同道團體或個人，贊成本會研究道學，闡揚教義，提倡人倫，砥礪道德，保全民族文化，增進社會福利之宗旨者，皆得參加本會為團體會員或個人會員，依照政府核定之會章，同享權利，同盡義務，一貫道同道諸友應速返本還原，同歸道教，同遵道教教規，為復興固有宗教而努力，是所厚望此啟。<sup>93</sup>

一貫道被迫解散，為了讓教團有個合法的名目，許多一貫道組線就加入道教組織、軒轅教組織，或建設大型公共佛堂公開登記在佛教會名下成為該會會員，以掩人耳目，繼續傳道。<sup>94</sup>

官方雖具狀公告加強取締一貫道，然警備總部的文件中敘述「法院以此項辦法僅係行政命令，多予以不起訴處分」，實際上一貫道信仰者雖有一再被警察拘禁與交付感化的情況，但其實並無實際違法行為，法院也就無判刑。而報章媒體報導的一貫道負面評論，多是未經申請私下集會、行動怪異...等等，還未曾有政府最忌憚的「叛亂意圖」之行徑。且一貫道道義教忠教孝，散播善良風氣，推行心靈教育，慈善公益活動方面積極配合政府捐款、捐物資，承辦政府發起之活動，其實檯面下與官方有良好的合作關係。

95

<sup>92</sup> 《聯合報》、《中央日報》、《徵信新聞》民國五十二年六月十一日。轉載自宋光宇，《天道傳燈—一貫道與現代社會》上冊，(臺北：三揚，1996)，頁 184。

<sup>93</sup> 《中央日報》民國五十三年六月十四日。轉載自宋光宇，《天道傳燈—一貫道與現代社會》上冊，(臺北：三揚，1996)，頁 190-191。

<sup>94</sup> 宋光宇，《天道傳燈—一貫道與現代社會》上冊，(臺北：三揚，1996)，頁 158-191。

<sup>95</sup> 瞿海源，〈查禁與解禁一貫道的政治過程〉，《臺灣宗教變遷的社會政治分析》，(臺北：桂冠，1997)，

佛教會、道教會雖是官方認同成立的，然其內部黨同伐異，分歧內鬥，也令政府深感頭痛，一貫道為求掩護加入道教會或佛教會，然後來佛教會為使一貫道廟宇轉為寺院，就利用輿論構陷、擠兌一貫道，在報紙上刊登消息呼籲治安單位加緊取締，出版刊物反一貫道，如《暗路明燈》、《天道玄旨》、《中國邪教禍源考》，書中歷數中國歷史上帶有宗教色彩的亂事，認為都是一貫道的源頭，並替一貫道安置了一個將來判亂的目標和口號「反民復清」，故必須加以消滅之。<sup>96</sup>而這些他教對一貫道的負面評論，間接為警政單位取締一貫道提供宗教上的合理性。<sup>97</sup>

1971 年中華人民共和國政府取代中華民國政府在聯合國擁有之權力與席位。臺灣退出聯合國，連帶的邦交國也銳減，1978 美國也宣布與中華民國斷交，接連的外交失利，而臺灣在經濟發展之下勞工自主意識增強，在教育程度提升之下自由風潮及異議批判高漲，公眾民主思維提升之下在野黨於選舉中也漸爭得更多席次，情勢所致敦促執政黨政治改革與開放，對於一貫道的取締也漸鬆。國內外局勢如此交相變化之下，國民黨政府於外有中國主權正統性的嚴峻問題；於內則是統治權威受到挑戰。層層憂患使得執政黨也積極爭取更多的支持，例如宗教團體。而長久以來一貫道也引渡了不少的政府官員、教育界知識分子等成為信徒，也鏗而不捨的競相奔走為一貫道出聲爭取合法化，另一方面執政黨也冀望一貫道龐大信徒的選票支持，且實際上 1980 年代一貫道於諸多各級公職人員選舉中擁護執政黨，官方也逐漸明瞭、肯定一貫道，於解嚴前撤銷取締一貫道的行政令，<sup>98</sup>1987 年臺灣戒嚴令解除，通過人民團體組織法，各宗教團體也紛紛成立。一貫道終於在臺灣成為一個可以公開傳教的教派，並於 1988 年正式成立「中華民國一貫道總會」。

臺灣戒嚴時期的政治環境是強人威權體制，民眾的言論自由、思想自由受到了箝制，其基本人權、隱私被忽略，當局以傳統統治者的意識型態質疑民間宗教信仰、規範其宗教活動，視為迷信、邪教，是極為不利的傳教環境。

---

頁 198-370。

<sup>96</sup> 宋光宇著，《天道鈞沉》，(臺北，萬卷樓圖書，2010)，頁 25、37。

<sup>97</sup> 林本炫，《臺灣的政教衝突》，(新北，稻鄉，1990)，頁 41。

<sup>98</sup> 吳鳳章，《從壓迫到擁抱：一貫道與國民黨》，一貫道天皇學院一貫道學研究所碩士論文，2016。



### 第三節 戒嚴時期的臺灣經濟轉型

宗教與社會變遷有其因果層面之關係，據李志夫研究結論認為：1950~1970 年為臺灣經濟改革之主軸期，此時的宗教幾乎是被抑制；1971~1989 年是社會改革之主軸期，也為宗教活動之發皇期，也是政治利用宗教期；解嚴後至今為政治主軸之改革期，宗教脫離政治之干預。<sup>99</sup>而林本炫認為一貫道能快速傳佈的外部條件就是臺灣的社會經濟條件。<sup>100</sup>

#### 一、臺灣經濟的轉型

光復後的臺灣雖有日治時代的現代化基礎建設，然現代化的工業較少，猶處於以農作物稻米、糖外銷的殖民地經濟模式，外貿市場以日本為主，而工業發展的主導權在日本人，<sup>101</sup>且由於戰火摧殘，工廠、礦場、港口、船塢毀壞過半，電力設施處於半癱瘓狀態；農田水利、交通運輸體系也都有所損壞，民生的工、農業生產幾近停擺，物資稀缺，日方又撤出資金及幹部，連帶失去日本市場，以致外貿陷入停滯狀態，整體生產力衰敗，百業凋零，經濟動盪混亂，民眾生活水平大幅降低。<sup>102</sup>李亮在《宗教與經濟關係初探》中提到宗教是由社會的經濟土壤來承載的，這一土壤的肥瘠與否，直接影響到生長其上的作物的成長情況。<sup>103</sup>一貫道於 1945 年底傳入臺灣，而光復後初期臺灣經濟情況很不理想，民生困苦，相對的也造成宗教需求的提升，陳文祥最初兩年度眾傳道之工作發展極為順利，臺灣各大城市皆有一貫道佛堂。

1949 年國民政府遷都台北，一時人口大量湧進臺灣，民餉不足供應，物價飛揚，為緩解通貨膨脹，切斷與中國的經貿關係，當局進行幣制改革，四萬元的舊臺幣換抵一元

<sup>99</sup> 李志夫，〈現代臺灣宗教與社會變遷之因果關係〉，

[http://www.chibs.edu.tw/ch\\_html/projects/Leezhifu/html/journal/j068.htm](http://www.chibs.edu.tw/ch_html/projects/Leezhifu/html/journal/j068.htm)，2020.2.29 引用。

<sup>100</sup> 林本炫，〈臺灣的政教衝突〉，（新北：稻鄉，1990），頁 41-42。

<sup>101</sup> 瞿宛文，〈探索戰後臺灣經濟發展源起的歷程〉，《人文與社會科學簡訊》20 卷 1 期，（臺北：科技部人文及社會科學研究發展司，107 年 12 月），頁 220。

<sup>102</sup> 陳孔立主編，〈臺灣歷史綱要〉（台北，人間出版社，1996），頁 361。

<sup>103</sup> 李亮，〈宗教與經濟關係初探〉，《湖北省社會主義學院學報》第 6 期，2006 年。

新臺幣，停止與中國的匯兌措施，以構築新的經濟網絡。<sup>104</sup>接著又頒布《臺灣省私有耕地租用辦法》，實施「三七五減租」，耕地地租不可超過全年收穫量的 37.5%，如此一來租糧負擔緩減，租佃關係改善，連帶也減輕共黨以「土改」為口號吸引佃農組織革命團體的可能性。1950 年爆發韓戰，美方恢復對臺之援助，農作物、食品的輸入緩解糧食供需失衡之問題，連帶抑制了飆揚的物價。1951 年全面辦理「公地放領」，政府將公家的耕地發售給無地之農戶，以 10 年分期繳交實際產能的 25%的方式來償還土地價，以扶植自耕農。1953 年推行「耕者有其田」措施，以公營企業股票及土地債券與地主換取超額之出租耕地，轉放給佃農，使有能力耕種者能擁有自己的田地，生產力激增，經濟效益倍顯，地主的農村資源轉向投資至工商業生產，不僅助益於臺灣早期工業發展，甚至影響日後經濟效能提升。<sup>105</sup>

農業培養工業，以工業發展農業，農業工業順利開展，政府開始推動計畫經濟，1953~1959 年推行「進口替代」政策，一來優先發展可以增加出口或減少進口，改善國際收支的工業，二來扶植民營中小企業，以關稅保護、進口限制、複式匯率制度，發展了許多如臺灣水泥、臺灣塑膠、遠東紡織、大同電器等新興進口替代工業。臺灣工業快速成長，國民生活品質改善。1959 年生產過盛，國內市場飽和，拓展外銷工業，1959~1972 年以鼓勵出口經貿為導向，先進國家外移密集勞力產業，臺灣解除外匯貿易管制，以優惠關稅，實施《獎勵投資條例》、《技術合作條例》等爭取外資進入，將農村過剩的勞動力轉移至工業生產力，擬以出口帶動生產，加工出口區相繼設立，農業經濟轉為工業社會，臺灣經濟與國際市場接軌。<sup>106</sup>外貿的拓展增加了與國際客戶接觸的頻率，間接也多了介紹臺灣民俗風情及傳統文物的機會，於是當時社會很自然就興起重新探究中華文化的熱潮。

1970 年代保釣運動、臺灣被迫退出聯合國、二次石油危機，一連串變化致使經濟蕭條，反促成臺灣進行產業結構轉型，陸續推動十大建設、十四項建設、六年國建等，鼓

---

<sup>104</sup> 薛化元著，《戰後臺灣歷史閱覽》，(臺北：五南圖書，2010)，頁 60-61。

<sup>105</sup> 于宗先、王金利，《臺灣經濟浴火重生》，(臺北：聯經，2010)，頁 18-20。郭岱君，《臺灣經濟轉型的故事：從計畫經濟到市場經濟》，(臺北：聯經，2015)，頁 68-78。

<sup>106</sup> 郭岱君，《臺灣經濟轉型的故事：從計畫經濟到市場經濟》，(臺北：聯經，2015)，頁 135-170。

勵重工業、化工業發展，繼而發展技術密集的高科技工業，<sup>107</sup>國民所得持續提高，臺灣經濟躋身亞洲四小龍之一。

臺灣經濟從農業經濟轉型為工業、化工業，工廠、加工出口區林立，產業趨勢驅策人口遷徙，農村過剩的勞動力隨著經濟發展遷移至都市，就業誘因致使農村子弟來到都市謀生，鄉村生活純樸熱情，一時之間離鄉背井面對繁華都市人情冷淡，一貫道佛堂或提供住宿，或備製餐點，給予協助、照顧，給出外打拚的人一份溫暖，進而產生對一貫道的認同。如翁嵩山的口述中談到，民國 59 年兄弟倆從嘉義北上來到台中求學、謀職，半工半讀，住進中和堂數月，當時中和堂堂主即現在寶光崇正道場領導前人黃世妍樞紐與已故陳俊龍前人，很慈悲照顧，供宿供餐不收費用。也感念黃世妍樞紐的母親林葉老壇主，負責佛堂內的膳食，在當時素食不普及的情況下，盡心盡力準備色香味俱全的素食料理，且會特別幫他們兄弟倆留起來。<sup>108</sup>

楊流昌在其研究中也指出，臺灣一貫道早期以鄉村為主要傳道區域，信徒以勞工、農民及小商販等下層社會人士為主，1966 年以後漸向大城市上層社會發展，知識分子和官宦、商賈求道者漸增加，佛堂亦由昔日家庭中數坪狹小的佛堂，演變為數十坪甚至上千坪土地的大型公共佛堂，<sup>109</sup>可見經濟變化也影響宗教發展。

## 二、在地文化的重現

臺灣歷經了荷蘭、西班牙、鄭氏王朝、清帝國等統治，臺灣居住人口乃原住民及漢族系移民，因明朝鄭成功以臺灣為反清復明的基地，使得反清而移居臺灣的住民增加，連帶使民族意識漸漸萌發，直至日本殖民時期，「臺灣人」共同意識更加深，<sup>110</sup>殖民政府後期推行皇民化政策，禁絕中國語言與文字資訊，企圖打斷臺灣人對中國文化的認同。如陳老樞紐少年還在臺灣時，也曾經邀鄉鄰友人於夜晚聚集一起研讀中國古文經

<sup>107</sup> 蔡文輝，〈我國現代化努力的過去、現在與未來〉，朱岑樓編，《我國社會的變遷與發展》，頁 14-15。

<sup>108</sup> 轉引自翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦歷程之研究》，頁 49-50。

<sup>109</sup> 楊流昌，《天道傳奇——一貫道在臺灣的傳播與影響》，(香港，中國評論學術出版社有限公司，2011)，頁 64。

<sup>110</sup> 黃昭堂著、黃英哲譯，《臺灣總督府》，(臺北，前衛，2002)，頁 39~47。

典，卻遭受日本治安取締。<sup>111</sup>但殖民政府能取締臺灣人研讀漢學的聚會，卻禁絕不了臺灣人對漢學的崇拜與嚮往。

臺灣光復後，政經局勢不穩定，政府為了文化重建，發起「中華文化復興運動」，瞿海源的研究指出，「國內政經局勢一直處在動盪的情況下，民眾的生活常失去憑靠，有時更易陷入貧窮及喪失生命的困境中，於是民眾在宗教上的需求可能因此而升高。」<sup>112</sup>一貫道正於此時傳入臺灣，其經典講述、漢學研究，還有傳統文化忠孝仁義的倡導，正應和社會大眾對中華文化的仰慕、渴望，且一貫道「成仙成佛」的思想也給予身歷艱苦生活的民眾莫大希望。如翁士琇所作之《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦道歷程之研究》，在黃世妍求道因緣中，提到黃世妍幼年困苦的生活即對佛、仙心生嚮往，當聽了朋友說：「拜拜後可以上天堂做仙。」就邀家人一同加入一貫道。<sup>113</sup>此外，一貫道的經典研讀也提供了當時許多失學民眾再教育的機會。<sup>114</sup>

《管子·牧民》：凡有地牧民者，務在四時，守在倉廩。國多財，則遠者來；

地辟舉，則民留處；倉廩實，則知禮節；衣食足，則知榮辱。<sup>115</sup>

身為國家的統治者，職責在依順四時督課農事，以充實倉庫中的米穀。因為國家財貨飽足，自然吸引外人歸附增加人口；土地拓墾善用，人民才會留居家鄉。惟在米倉充實，人民才知禮節；豐衣足食的情況下，人民才知榮辱。意即生理需求滿足了，人們才會進而提升心理需求層次，行持禮義，有羞恥心，重視榮譽感。臺灣在戰後經濟漸趨穩定蓬勃成長時，民眾失落許久的民族自信心也慢慢尋回。然 1970 年代的保釣運動、臺灣被迫退出聯合國，又逢 2 次石油危機，一連串的國際變化引起社會大眾反思「我」的定位，許多知識分子開始懷疑一味致力於經濟成長的價值，更多的年輕人開始積極尋找

<sup>111</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於林宣槐編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，（臺中：崇正基金會，2002），頁 18。

<sup>112</sup> 瞿海源，〈我國宗教變遷的社會分析〉，朱岑樓編，《我國社會的變遷與發展》（臺北：東大，1981），頁 58。

<sup>113</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦道歷程之研究》，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁 34-35。

<sup>114</sup> 瞿海源，〈政教關係的思考〉，《臺灣宗教變遷的社會政治分析》，（臺北：桂冠圖書，1997），頁 355。

<sup>115</sup> 李勉註譯，《管子今註今釋》，（台北：臺灣商務印書館，2011），頁 1。

自己文化的根源，對於西洋文化有某種程度的拒斥，<sup>116</sup>據此，當時社會就掀起了一連串傳統文化思潮的復振，如雲門舞集，創團口號「中國人作曲，中國人編舞，跳給中國人看。」1973~1976 階段在追求中國傳統文化認同，重要舞作有《寒食》(1974)和《奇冤報》(1974)、《白蛇傳》(1975)。1976~1982 階段在探索和關懷自己所居住的家鄉，舞作有《吳鳳》(1976)、《薪傳》(1978)與《廖添丁》(1979)等。雖是現代舞團，但當時作品創作方向卻是以古典文學、民間故事、臺灣歷史、社會現象的衍化發揮等庶民文化。<sup>117</sup>

文化復振思潮也影響了歌曲、戲劇的流行趨勢，1970 年代青年歌手以余光中詩作為詞，自我創作譜曲，鼓動校園民歌風潮，改寫了臺灣流行音樂電台廣播節目、金韻獎選拔等，也加速這股民歌風潮的擴張。而民歌風潮的原創精神源自於「唱自己的歌」這句口號，其題材除了現代詩之外，年輕人還以國家意識民族思想、家庭親情、友情愛情、日常靈感為主題素材。<sup>118</sup>1970 年創辦的民間京劇團體「雅音小集」，開創戲曲現代化風潮，傳統藝術及中華文化故事結合現代劇場、生活化動作，進入校園推廣，引導年輕族群與傳統文化接軌，使得昔時的通俗娛樂反轉一躍為當代新興藝術。甚至推廣至海外，創造京劇美學新品味。<sup>119</sup>

鄭志明的研究認為民間宗教的發展有「合緣共振」的特徵，許多本土宗教及新興宗教的信仰擴張是與社會大眾文化教養有密切的關聯，<sup>120</sup>外交失利、能源危機，社會瀰漫著不安氛圍的情況，不僅啟發了臺灣民眾的民族自覺，在反西化的趨勢下帶動復振傳統文化的連動，間接也促使青年學子及知識份子加入一貫道來瞭解傳統文化，以經典為典範，力行聖賢之道來提升精神層次。<sup>121</sup> 宋光宇研究發現，一貫道道務傳播至學界於 1973 年至 1980 年之間可謂是黃金時期。<sup>122</sup>

---

<sup>116</sup> 瞿海源，〈世界次序、世俗化與基督教的發展：臺灣與美國〉，《臺灣宗教變遷的社會政治分析》，(臺北：桂冠圖書，1997)，頁 258。

<sup>117</sup> 宋育任〈1970~1980 年代的「雲門舞集」與臺灣現代音樂：以賴德和《白蛇傳》、《紅樓夢》與馬丁龍《廖添丁》為例〉，《藝術評論第三十六期》，2019，頁 79-131。

<sup>118</sup> 馬世芳主講，重訪民歌時代講座。

<sup>119</sup> 王安祈，《光照雅音：郭小莊開啟臺灣京劇新紀元》，(台北：相映文化，2008)，頁 252-257。

<sup>120</sup> 鄭志明，《臺灣宗教的發展與變遷》，(台北：文津，2011)，頁 17。

<sup>121</sup> 瞿海源，〈政教關係的思考〉，《臺灣宗教變遷的社會政治分析》，(臺北，桂冠圖書，1997)，頁 355。

<sup>122</sup> 宋光宇，《天道鈞沉》，(台北：萬卷樓圖書，2010)，頁 138。

### 第三章 陳文祥老樞紐之生平

人的一生隨著時間不斷前進，經歷過種種人事物，與當時的時間、空間互動，產生一連串不可抹滅的過程，建立起歷史軌跡，透過敘述留下歷史，只是敘述的方式有文字、有聲音、有圖像等，各種載體紀錄生命過程，傳記/生命史的焦點是「生命歷程的重新建構」(There-construction of life-courses)，生命歷程的撰寫多依著時間次序來陳列，或以數項事件為點，串連成線，編織其生命經驗。然當事人在日記、回憶錄、自傳中紀錄什麼、省略什麼卻又拼湊出新的知覺體驗，其自我剖析則重組了生命經驗並形塑其歷史價值意義，<sup>123</sup>因此透過對其自我生命敘述的研究可以重溫當事者的生命過程、歷史軌跡，更從中探索、解析當事者撰寫這些生命經驗所要傳達的意涵，及其精神典範。

陳老樞紐生前曾與教團成員在課堂上或平日言談中分享自己的生命故事、修辦道經歷，亦有訴諸於文字的〈回憶錄〉，而他的後學陳三龍與翁士琇將之整理成生平事略與行誼的初稿，於 1992 年交付趙宗本潤筆修飾成〈一貫道故樞紐妙極大帝陳公文祥道號志浩先生行狀〉，此兩篇後於 2002 年經由崇正基金會出版，委託林宣槐編輯，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》。<sup>124</sup>後又有許如宏、許韻秀、翁士琇等碩論研究及林榮澤所著《陳文祥老前人傳》中做了許多珍貴的口述歷史、訪談報告。這一節陳老樞紐生平就由〈回憶錄〉、〈行狀〉、〈生平事略〉、《陳老樞紐老前人傳》等宗教傳紀、生命史為主來敘述，再輔以相關論文研究中的訪談。

陳老樞紐的〈回憶錄〉起筆是從日本畢業後開始敘述，內容大多數著重於中國大陸時的經歷有比較詳細的描述，最後則非常簡略說道從中國回到臺灣過程，以及在臺灣傳道的困難。傳記文本所指涉的往往不單只是過去所發生的事情，也會有事後撰文時的認知或解釋或結論。而陳老樞紐在多年後執筆，闡述著記憶中的歷歷往事，文本中所費心記述的，除了是回憶中的前塵往事，其所溢於言表的意涵是要強調什麼呢？

<sup>123</sup> 李芝瑩，《印順法師傳記書寫及其生命教育意涵》，台中教育大學語文教育學系博士論文，頁 24。

<sup>124</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究》，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁 20。

## 第一節由凡轉聖的生命覺悟

### 一、發心立志

「自出校門，抱定有骨氣之精神。」<sup>125</sup>陳老樞紐親筆自述回憶錄，一開頭即強調「有骨氣」，誠如孟子所言：「夫人幼而學之，壯而欲行之。」<sup>126</sup>陳老樞紐完成學業後亟欲發揮，一展抱負，然更是來自於生身家世之影響，「早年失怙，家境受困，幼時依賴寡母養大，深知人生要立志創業打天下。」<sup>127</sup>陳老樞紐於 1906 年農曆 9 月 16 日出生於臺灣高雄彌陀鄉，日治時代總督府早期的經濟政策「工業日本，農業臺灣」，甘蔗是當時重要的經濟作物，陳老樞紐之祖父以糖業發家，經商有成，捐地予彌陀公學校，及歿，其祖母克從夫志，嘉惠貧苦，燒燬債券欠條，不追討積欠之款項。然陳老樞紐總角失怙，家道中落，母親蔡在太夫人身兼父職教養獨子，以此之故陳老樞紐自幼即精進戮力向學，就讀彌陀公立學校時是以全校第一名畢業，<sup>128</sup> 思圖大業、做大事以報親恩。

陳老樞紐幼年在臺灣求學，及長，得姑姑栽培於 1927 年負笈日本習醫。第一次世界大戰後，全球瀰漫著自由意識與民族自決思想，日本國內亦掀起民主主義運動，臺灣人也受此影響起了民族自覺，展開向日本統治當局要求自由平等權力和尊重民族特性的民族運動。因此總督府改變方向實行同化主義，公布「臺灣教育令」，強制推廣日語以期取代臺語。<sup>129</sup>雖然提倡同化政策，但是在日本人心中卻認為身為殖民地的臺人是次等民，不是皇國民，所以教育政策實施台、日、原住民三系統的差別教育、隔離政策、限制臺民進入中、高等學校、只培養低階的技術人員等等措施，臺人子弟並未能享有公平的教育機會。為補教育資源不足的問題，出國留學成為受教育的另一管道。當時留學國家之選擇大致上有日本、中國、歐美等，又以日本佔有語言、交通等方便因素，留學日

<sup>125</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，有原稿掃描版與電腦打字版，本研究引用電腦打字版，頁 141。

<sup>126</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—孟子》·〈梁惠王篇〉16 章，(臺南：龍巨書局，1992 年 5 月)，頁 142。

<sup>127</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 141。

<sup>128</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收編於林宣槐編輯《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，(臺中：崇正基金會，2002)，頁 18。

<sup>129</sup> 張勝彥 吳文星 溫振華 戴寶村編著，《臺灣開發史》，(臺北，國立空中大學，1996)，頁 205-206。

本的學生人數遠較其他地區為多。<sup>130</sup>再加上《外國行旅券取締規則》(度華旅券)的規定，限制臺人與中國交流，以致於日治時代臺人遠赴中國遊歷就學，較之赴日本者為少。<sup>131</sup>京都大學山室信一教授指出，日本經過明治維新的蛻變後，成為當時亞洲地區學習西方近代知識、軍事、典章、制度與思想最佳留學、取經的選擇。而日治時代臺灣留學生數量大幅上升正也是在大正民主時期。<sup>132</sup>

「但在日本求學時，感到臺灣被日本奴化之不滿，決心離血土認祖歸宗，遠赴祖國。」<sup>133</sup>於日本留學期間親身感受到日本政府對於日本人與在臺灣之日本殖民政府－總督府對於殖民地之臺灣人是截然不同的待遇。

1896年在臺灣總督府發布國會通過之法律第六十三號《關於應在臺灣施行的法令之法律》(簡稱「六三法」)。

#### 明治二十九年法律的六三號

- 第一條 臺灣總督得於其轄區內，頒佈具有法律效力的命令。
- 第二條 前條命令應由臺灣總督府評議會議決，經拓殖務大臣呈請勅裁。臺灣總督府評議會之組織以敕令定之。
- 第三條 情況緊急時，臺灣總督得不經前條第一項手續，立即頒佈的一條所規定的命令。
- 第四條 依前條頒佈之命令，於頒佈後立即呈請勅裁，且向臺灣總督府評議會報告之。不能獲得勅裁許可之時，總督應立即公佈該命令此後無效。
- 第五條 現行法律及將來頒佈之法律，其全部或部份要施行於臺灣者，以勅令定之。
- 第六條 此法律自施行日起滿三年即失效。<sup>134</sup>

由上看出臺灣總督集眾權力於一身，完全壟斷行政權、立法權、司法權，不須經由

<sup>130</sup> 林國章，《民族主義與臺灣抗日運動 1895~1945》，(臺北：海峽學術，2004)，頁 183-184。

<sup>131</sup> 林國章，《民族主義與臺灣抗日運動 1895~1945》，(臺北：海峽學術，2004)，頁 191。

<sup>132</sup> 陳翠蓮，〈大正民主與臺灣留日學生〉，《師大臺灣史學報》第六期，2013.12，頁 55。

<sup>133</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 141。

<sup>134</sup> 黃昭堂著、黃英哲譯，《臺灣總督府》，(臺北，前衛，2002)，頁 218。



立法機關、直接跳過本來應有之立法程序，即可發布命令。第二條雖說所發布之命令須經由評議會審議，第三條又給予特例，准其在緊急情況下可以先斬後奏，可見臺灣總督的律令制定權限不同於日本本國的法令規章，即使天皇發布敕令，也須提交議會審議通過才成立，否則失效，但六三法不在此限，或許「天高皇帝遠」、「遠水救不了近火」，日本本國對臺灣的情況不若實際在臺灣的總督清楚，因之賦予臺灣總督極大的權限，即便第四條說要事後「呈請勅裁」，其實大多是允許通過。故此，從「六三法」中可了解日本對臺灣施行民族差別的殖民政治，是將臺灣摒棄於日本憲法保障之外。

陳老樞紐深覺日本奴化臺灣，因此激起其愛國情懷，不願為日本人所用，決定日本留學畢業後不回他血緣的土地—臺灣，直接到祖國—中國大陸以圖展驥。「由日本直到上海定居，斯時人地兩疏，經濟受限，因念及『男兒立志出難關，事業不成誓不返。』」<sup>135</sup>在此，陳老樞紐再次強調志氣、成就一番事業，即便是到了一個新的環境，在經濟還不穩定的情況下，仍不忘初衷。「幸好母校給我『上海支部長之職』，可在上海設立招生，往日本留學之權利，又籌創上海愛華醫學院，自兼院長之職，始創X光科，及物理治療免藥，配合科學化之醫療，設立速成科、函授科及往日本深造留學等，激起上海開業醫之欣羨，參加研究，以速成之條件，送到日本深造不少。且日本及德國之醫學，在上海著名吃香之故，全國各地來求學暫多。」<sup>136</sup>將陳老樞紐留學日本的證書整理如下表 3-1：

表 3-1 留學日本證書

證書年限	證書項目	修業學校
昭和 5 年 12 月 1 日(1930)	修業證書	日本藥業研究會
昭和 5 年 12 月 20 日(1930)	電氣療法修業證書	愛知電療專門學院
	電氣治療科開業資格證明書	愛知電療專門學院
昭和 6 年 5 月 1 日(1931)	電氣治療術專任講師認許證	愛知電療專門學院
	愛知電療學校上海支部長任命書	愛知電療專門學院

<sup>135</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，有原稿掃描版與電腦打字版，本研究引用電腦打字版，頁 141。

<sup>136</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 141。

昭和 6 年 5 月 25 日(1931)	日本電療高等學院上海支部長任命書	日本電療高等學院
昭和 8 年 12 月 15 日(1933)	修業證書	自然學院
昭和 8 年(1933/民國 22)	X 光科卒業證	大日本電醫學校

137

由上表可知陳老樞紐留學日本不僅修業完成，更獲得學校頒發之「專任講師」的認許及「上海支部長」之任命，陳老樞紐以此在上海開創愛華醫學院招收學生，有速成班、函授班，是「送往日本深造」之特殊管道，因此吸引許多中國各地求學人潮。「因人單不適應現實，又因中日時局變化，不得不收縮，改變為行醫。」<sup>138</sup>雖然求學者多，然人手不足，又遇上抗日戰爭的第一場大戰－淞滬戰爭爆發，戰火無情使得陳老樞紐只得改絃易轍，移至四馬路<sup>139</sup>開設診所行醫，也因為看診結識患者葉鵬遠先生，得其贊助開設愛華醫院於南京路哈同大樓，此時又受邀去華僑醫院主持醫務；經推荐至華英藥房醫務部兼任主治醫師，受聘為國際療養院主任，發明七天戒除鴉片毒癮的新療法，求醫者接踵而至，就診者戶限為穿，「所來求醫者，盡是富豪仕紳、官門商賈、出入汽車代步之高等患者，風評隨之而高。」<sup>140</sup>當時中國深受鴉片之害，陳老樞紐因治癒鴉片毒癮，進而結識了許多政商名流、達官貴人，但他不僅醫癒有錢人，對於起初想靠鴉片提神療病、後卻導致上癮的貧戶，陳老樞紐特別免費醫療，一星期優惠 20 名貧苦患者，其醫術再加上仁心義舉，聲名鵲起。<sup>141</sup>「此處之醫生德國博士及美國博士或英國留學老牌老字號之名醫居多，唯獨未響譽的我把日本留學招牌掛出後，患者不斷增多，被隔壁美國博士的孫醫師之羨慕而讚譽。在這段期間可能時運暫通無往不利。」<sup>142</sup>陳老樞紐在一群英、德、美博士醫師環伺之下，慕他的名來求醫的頗多，可見陳老樞紐之醫術與人際關係之好，卻自謙謂「時運暫通」。

<sup>137</sup> 整理自陳文祥留學日本各種證書相片，收編於林宣槐編輯，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 70-75。

<sup>138</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 141。

<sup>139</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 19。四馬路即現在上海市福州路，於當時代是上海最熱鬧的街衢，集文化、娛樂、商業之所。

<sup>140</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

<sup>141</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，林宣槐編輯，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，(臺中：崇正基金會，2002)，頁 19。

<sup>142</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

## 二、寡母逝世

「在一二八日本海軍登陸上海炮戰之時，海空交通斷絕，消息難通，慈母之關懷惦念，與煩惱獨子被戰火困住的上海凶多吉少的操心，以致臥病，母子生死難卜。」<sup>143</sup>日本軍在上海興兵侵略的「上海事變」有兩次，其一是 1932 年 1 月 28 日的「一·二八事變」，另一次則是 1937 年的「淞滬會戰」，而陳老樞紐〈回憶錄〉中提到的「在一二八日本海軍登陸上海炮戰之時」，應是指 1932 年發生的上海事變。在臺灣的母親擔憂身處在上海中日戰火之中的獨子，甚至憂心成疾，「幸得在台十多位摯友與同學悉心照顧與安慰，當為親母子之孝行一般。」<sup>144</sup>陳老樞紐身在上海，雖因戰火中斷海空交通，無法即刻回臺灣，慶幸還有陳老樞紐在臺灣的好友、同學將陳母視如自己的母親般來照料，「因無法安慰之憑據，使老人家失望加深，醫藥無效而別世。」<sup>145</sup>陳母最後藥石罔效，溘然長逝。「一切盡靠十多位義交兄弟與同學，代替孝子穿麻戴孝送行，彼等盡到義交之意，情重義深，使我無法還報。」<sup>146</sup>至交與同學情義相挺幫忙料理陳母之後事，然身為獨子又早年失怙的陳老樞紐，自幼與母親相依為命，舐犢情深，「慈母歸天之時，上海四馬路有設一處診所，斯時有一位傅坤元中醫師來訪，坐在桌前閒聊，忽然一望，見該傅某恰似慈母顯形，一剎那就不見了，繼之郵差送來電報報喪，可證老人家為不孝子之惦念，至死勿忘，斷氣時魂飛上海親觀究竟，不受任何阻力所擋。」<sup>147</sup>慈母對獨子的愛比電報郵件還快，母親歸空，魂飛上海到陳老樞紐眼前顯像，這超越常識、常態的情況或許會被認為是陳老樞紐思念母親所產生的幻覺、幻想，但倒不如將之認為如曾參與其母嚙指心痛<sup>148</sup>的骨肉情深，故有此心靈感應。

另外一提，由「慈母歸天之時，上海四馬路有設一處診所」<sup>149</sup>這段文字推測陳老樞紐於陳母逝世時有設立一間診所於上海四馬路，而許韻秀的《一貫道臺灣樞紐：陳文祥

<sup>143</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

<sup>144</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

<sup>145</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

<sup>146</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

<sup>147</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

<sup>148</sup> 有天曾參上山砍柴，家中來了客人，曾參母親不知如何應對招待，心中萬分著急，用牙咬自己的手指。曾參突感心臟絞痛，聯想到在家中的母親，便迅速將木柴捆綁好揣起，趕回家。

<sup>149</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

與寶光元德道場》與宋光宇的《天道傳燈——貫道與現代社會》中都提到，陳老樞紐 1935 年於上海結婚，婚後在上海創立愛華醫學院，1937 年結束校務，遷移到四馬路開設診所。《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》與林榮澤編著的《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》皆認為陳老樞紐於 1936 年於上海結婚，後創設愛華醫學院。《紀念集》接著敘述「詎不二年而淞滬棄守，迫得至英界四馬路設診所」<sup>150</sup>，依照〈回憶錄〉與以上這幾個研究推測出一個順序，就是「日本→上海→愛華醫學院→四馬路設診所→母親逝世」，然本研究經由家屬提供的資料中得知陳母逝世的時間為昭和 7 年 3 月，即是西元 1932 年，代表陳老樞紐最遲於 1932 年就在中國上海。又因為有「上海支部長」的證書，所以陳老樞紐從日本直抵上海後就創立愛華醫學院招生，而日本愛知電療學院的修業證書是昭和 5 年，而開業資格、專任講師及上海支部長任命書之日期乃為昭和 5 年、昭和 6 年，即是西元 1930、1931 年，所以有個可能性就是陳老樞紐在 1931 年就到上海，昭和 7 年(1932)沒有修業證書，若 1931 或 1932 年就到中國上海，怎麼還會有昭和 8 年(1933 之日本學校修業證書呢？推估或為自行在上海進修函授課程中取得。

不僅母親惦念獨子，陳老樞紐對於母親逝世亦深感悲痛萬分，「獨一無二不孝子遠在上海，病時未奉半點湯藥；別世未能親近其側：出殯又未送行扶棺。」<sup>151</sup>「此點使我永難忘懷，當時海空戰爭甚廣，恨無遁地之術，急得生不如死，只怨自己不守古訓『親在子不可遠遊』，日夜不安，心灰意冷，暗想自殺一死了之，已見母之陰容。」<sup>152</sup>陳老樞紐的言詞中一再強調悔恨、自責、愧疚，足見其母子情深，然既然母子情深，會「怨自己不守古訓『親在子不可遠遊』」，當初又何必離開呢？誠如〈回憶錄〉一開始提到的「早年失怙，家境受困，幼時依賴寡母長大，深知人生要立志，創業打天下。」<sup>153</sup>自幼母子相依為命，深感母親獨力撫養劬勞，誓建一番大事業，只是不知當初的一別竟是母子最後一面。如今母親往生了，他頓時失去奮鬥打拼的動力，在自責又絕望的心理狀況之下有了輕生的念頭。「適有屏東林某撞察我之悲傷過度，且有變態之異樣，跟踪不離、

<sup>150</sup> 林宣槐編輯，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，(臺中：崇正基金會，2002)，頁 19。

<sup>151</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

<sup>152</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 141。

<sup>153</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 143。

伴眠，以防萬一。」<sup>154</sup>友人發覺陳老樞紐的異樣，恐有不測，日夜陪伴，「經三、四天日夜勸勉，挽回轉意，報母恩必須靠此身。」<sup>155</sup>經朋友連日婉勸，陳老樞紐回心轉意，「由母所生養，對世上奮發赫赫有名于世上，即不愧於孝子之道也。」<sup>156</sup>陳老樞紐悟知要在世間奮鬥努力發揮、功名顯赫才算是為人子的孝順之道，「從此改變念頭，展開交際，創造前途。」<sup>157</sup>想法改變之後就投入社交活動、應酬，為開創前程而用心。

這是陳老樞紐心志第一次的小波動，自幼因為寡母撫育而有了創大業、做大事的志向，然因母親逝世而失去鬥志，後幸有好友勸慰方回心轉意且更積極奮發。

### 三、兩次發大財機會不成

在陳老樞紐創業心志更激發後，恰有兩次可經商發財之機會，因淞滬戰爭日軍封鎖上海租界進出通道，如此一來民生所需糧食恐匱乏，租界糧政當局委託陳老樞紐求請穀糧等等執照，由十多位人員負責，以全市千萬人口來估算，獲利頗豐，然在即將成功之前，忽聞上海名人慈善家電車公司董座被誣陷為漢奸而慘遭橫禍，風聲鶴唳之下其他負責人也恐遭誤會構陷，齊勸陳老樞紐，一同放棄了。另一次機會則是開設南興貿易公司，經營船隻運輸，上海市的蔬果皆須靠船隻接駁運輸，然日軍駐守周圍碼頭港口把關，船上有南興旗幟，日軍即放行過關，果菜商若委託南興公司運輸，一船約 800~1000 元的費用，若每日有八、九百甚至一千多艘船隻出入運輸，其利潤豐盈。商機一出，新增數十家貿易公司以低價策略來拉攏客群，如此的惡性價格競爭之下導致經營利潤殆盡，只得結束營業。陳老樞紐自謂「若想要發大財除這兩次之外別無再好之機會了」，這些經歷讓陳老樞紐放下經商發大財的員外夢，再把方向轉回來專注於醫師本行。<sup>158</sup>

### 四、生命危機

處在當時禍結兵連的情況下，身家安全極度無保障。〈回憶錄〉中提到在虹口槍戰

<sup>154</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 145。

<sup>155</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 145。

<sup>156</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 145。

<sup>157</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 145。

<sup>158</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 145。

時，日軍陸戰隊敗退躲入租界區，陳老樞紐遭遇一次性命危險。第二次危機的情形是發生在某天：「陳老樞紐於南京路看診結束下班，欲駕車回家，走至車邊正打開車門，突聞護士走出來喊道：『陳醫師，有患者打電話找您。』醫者父母心，陳老樞紐連忙返回診所接電話，一會兒就聽到外面傳來巨大響聲，出來一看外面滿目瘡痍，原來是日本飛機要炸先施公司，陳老樞紐因醫者父母心的情懷趕忙接聽患者電話而折返入診所，未馬上駕車出去，故此又一次躲過劫難。<sup>159</sup>第三次危機，正風中學教務主任本是陳老樞紐七年友誼的好友，卻為了升官發財，向政府密告誣陷陳老樞紐為漢奸是維持會會長，因陳老樞紐有留學東瀛的經歷，且當時國情緊張，一聽是漢奸，上級下令免審，抓到隨即斃命死刑。漢奸的罪名令陳老樞紐深感大冤枉，自謂「因日本奴化臺灣而回祖國，豈可替日本幫兇以欺壓祖國之理？」其強調自己「不為日本人所用」的初衷不變，絕不可能做漢奸，第三次危機幸得摯友－民國政府駐上海地下工作之統領－李雲卿、李英喬出手相援，深知陳老樞紐之為人，直覺認為是假案、是嫁禍，積極明查暗訪，奔走排解，方得解圍。對於摯友救命之恩，陳老樞紐耿耿於懷、沒齒難忘，「幸好修道報還救命之恩，在浙江把二位成仁之恩公超拔上理天，以了心願。」<sup>160</sup>陳老樞紐知恩圖報，在浙江幫辦道務時，就積功培德超拔已亡故之雙親上理天以盡大孝，也一同超拔兩位救命大恩的至交好友上天界。

陳老樞紐雖遭朋友陷害而致深陷危難之中，但也因朋友而得救，在家鄉的母親也因朋友而得照顧，甚至披麻戴孝張羅後事，當他意志頹喪時有朋友日夜不離相伴勸慰，可見陳老樞紐的為人與人結交之情義深重，方得良友兩肋插刀、情義相挺。

陳老樞紐於〈回憶錄〉中提及「李某如能存在至今者，做官與發財大有我份也，何有做今日白陽和尚呢？」<sup>161</sup>林榮澤在《一貫道歷史－大陸之部》中提到「十六祖劉清虛，正式為一貫道定名，代表著一貫道正式的形成。而十七祖路中一，在教內稱為白陽初祖，

<sup>159</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，頁149。

<sup>160</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，頁151。一貫道陰陽齊渡，生者透過引渡以求道，而尚未求道就亡故者，就需要其子女、孫輩渡眾做功德，透過超拔儀式以得點上天界，於一貫道師尊張天然所著的《一貫道疑問解答》中有提到：「欲超拔父母者，非修道不可，再一貫道有加果位一事，六十四功加一果，拔一層父母……。」崇正寶宮出版社，頁39。

<sup>161</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，頁151。

意指三期末劫時期的白陽期。」<sup>162</sup>一貫道有三期青陽、紅陽、白陽之說，認為從十七代祖開始即是白陽時期，而「和尚」原為佛教術語，為佛弟子修行時的親教師，然在漢族社會的觀念中，將寺院的住持比丘或德高望重的比丘稱為和尚，一般世俗人則是將男性出家眾統稱為和尚。<sup>163</sup>陳老樞紐以「白陽和尚」來寓意自己是一貫道出家修行者。李雲卿、李英喬因情治人員的身分被日軍與汪派人馬抓到兩次，第一次被捕時假意投降，被精衛安排在軍領重要職位，第二次再被抓到就被下令誅殺。如果當初這兩位李姓好友還在世的話，陳老樞紐就有機會從政當官、或有發財的機會，就不可能有今日做「白陽和尚」的自己，亦即這些人生經歷起落、得失是加深他修行傳道的因緣之一。

綜觀他文中敘述的前半生種種經歷，都讓他對人生有不一樣的領悟，「自覺人生是一場夢，得失皆是空。」<sup>164</sup>陳老樞紐覺得人生變化如同夢境一般，得到也好，失去也罷，一切都是空。自幼即抱著「做大事、創大業以顯父母」之志向，雖然經歷了臺灣到日本，日本到中國的空間變動，然其不變的是「創大業、做大事」的心志，後來遭逢寡母逝世、有望經商發財的機會被封殺、命在旦夕的死亡威脅等人生經歷，使其想法產生變化，將為報親恩所發之「創業做大事」的骨氣、志氣轉換了方法，從打拼世俗事業，轉變為度眾生的傳道志業，自詡為「白陽和尚」，原本從事於醫身之業，轉變為醫心之道，誓願「為道犧牲一切，粉身碎骨，萬死不辭」。

## 第二節 為道頂劫的生命淬鍊

### 一、與一貫道的緣起

陳老樞紐於〈回憶錄〉中說道：「對於人生之過程及自然之演變，最重要的是，和眾樂群方能左右逢源到處受人歡迎，必有出人頭地之日。」<sup>165</sup>每個人都是獨特的個體，然處於社會這個大環境中人我彼此都會互相牽動有連帶關係，人和的重要誠如孟子所

<sup>162</sup> 林榮澤，《一貫道歷史—大陸之部》，（臺北：一貫義理編輯苑，2007），頁 130。

<sup>163</sup> 教育部重編國語辭典修訂本，資料檢索日期：2020.6.11，取自 <http://dict.revised.moe.edu.tw/cgi-bin/cbdic/gswweb.cgi>

<sup>164</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 149。

<sup>165</sup> 陳文祥〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 147。

說：「天時不如地利，地利不如人和。」所以固國、域民靠的不是天時、地利，得道者多助，失道者寡助。<sup>166</sup>陳老樞紐處世之道重視人和，與人結善緣，因受同業的推荐，又進入國際療養院，有感於當時民眾深受鴉片之苦，潛心鑽研，發明了以四天為期限戒斷鴉片煙癮，七天出院之新興特別療法，成功案例的見證、口耳相傳，求診者絡繹不絕，晝夜操勞忙碌，治好許多殷商巨賈、仕紳名流、文官武將，因此結識上將孫祥夫，孫祥夫很讚賞陳老樞紐仁心仁術，但又不捨他「良心醫生」病患多、診療累、收價廉，賺不了多少錢，勸他棄醫從政，安排他出任該軍軍職，以督導醫療傷病重任，隨孫祥夫上將至南京就職。<sup>167</sup>

1942年孫祥夫於南京雞鳴寺巧遇舊識，受引渡求道<sup>168</sup>。孫祥夫求道後想渡陳老樞紐，但又怕他是學新醫術的科學想法，會取笑迷信，就先叫手下參謀長去向陳老樞紐探口風，其實參謀長也不理解，言談中更批評了一貫道的祖師張天然，而陳老樞紐「因面子關係，從其所願，以七月十五日赴約求道。」<sup>169</sup>陳老樞紐是看在長官的面子上才答應求道，求道的前一晚，陳老樞紐夢見一個人高馬大、臉色紅潤的大漢，緊握著他的手說：「咱們很有緣，你未來的責任很重，要發展道務，特別把你排在第一位，以示鄭重。」早上一醒了就與夫人楊倚文講述這特別的夢境。

1942年8月26日(農曆7月15日)孫祥夫在約定的求道地點三茅宮天一壇內等候陳老樞紐，雖知陳老樞紐爽快答應，然孫祥夫心中卻不是很有把握，直到陳老樞紐出現，孫祥夫心中的大石頭才放下，並向陳老樞紐解釋：「求道需要功德金，基本是五元，禮敬仙佛的水果錢五毛，合起來五塊半，那你要做多少功德？」陳老樞紐讓孫祥夫作主決定，孫祥夫說三十元，陳老樞紐慨然應諾，陳老樞紐就成了那一場十位求道人中功德金最多之者，遂被安排在求道儀式中的第一位。孫祥夫上將為引師，李麗久中將為保師，由齊鳴周道長點傳入道，<sup>170</sup>當齊道長一出來，陳老樞紐頓時一驚，此人不正是自己昨晚

<sup>166</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—孟子》，〈公孫丑篇〉第10章，(臺南：龍巨書局，1992年5月)，頁261-264。

<sup>167</sup> 翁士琇，〈一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究〉，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁22。

<sup>168</sup> 一貫道之入道儀式稱為求道。

<sup>169</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，頁149。

<sup>170</sup> 一貫道的求道儀式須有點傳師、引保師。點傳師為領受天命的點道、傳道者，引渡人得道者為引師，保證求道人身家清白、入道後信受奉行者為保師。



夢境中的那一位！太玄了。<sup>171</sup>其實一開始陳老樞紐也不是抱著相信的心而答應求道，只是礙於面子才允諾赴約，但夢境的應驗卻暗暗地震撼了陳老樞紐的心。

待求道儀式完成後，「活佛恩師大駕蒞臨面訓，午餐又共聚一席，令其多數老道親之所欣羨與讚美佛緣深厚。」<sup>172</sup>一貫道師尊張天然蒞臨勉勵新求道者，眾人畢恭畢敬跪下，此時陳老樞紐心中好奇著：「他是誰，大家為什麼要跪他？常人都是拜仙佛、孝父母才跪下。」此時突感手被捏幾下，原來是旁邊的人在提醒陳老樞紐要跪下，雖然心中疑惑，但還是入境隨俗跪下。張天然師尊還特別嘉許陳老樞紐佛緣深厚，責任綦重，東方出太陽。更將參謀長邀約求道時說的那些批評話語講出來，他倆心中一驚「真是活佛！」<sup>173</sup>翁士琇曾聽陳老樞紐講述求道經過時說道：「當時眾人不曉得我是臺灣人，而師尊老大人對我說東方出太陽，表示知道我是臺灣人，因東方屬木，即言日本的意思，當時臺灣歸日本管轄，指來自臺灣的我要好好發揮，而且不只講一次，在不同場合不同時間，甚至開沙批訓也跟我講同樣的話語。」<sup>174</sup>而陳老樞紐當時只是一位剛求道的新道親而已，午餐時間又被安排與道中最高領導者一師尊張天然同桌用餐，此舉讓許多資深的道親羨慕，並直說他佛緣深厚，可見陳老樞紐初入道即受到師尊張天然的特別關注。

「自南京返上海，承齊道長之介紹寶光單位前賢。」<sup>175</sup>求道後，陳老樞紐從南京回上海，齊鳴周介紹他到上海寶光堂學道聽道。他每天到佛堂禮拜後才去工作，更戒菸戒酒。有次聚會朋友勸酒，陳老樞紐言明自己持齋，可是朋友要求基於禮貌喝一口表示敬重，而陳老樞紐只是沾唇聊表心意，隔天早晨到佛堂禮拜，活佛師尊開沙訓文有句「滴酒不沾」，陳老樞紐一聽自覺是佛在提醒自己，至此恪遵無違滴酒不沾。<sup>176</sup>這些宗教的神祕經驗一次次的在陳老樞紐心中加深了對一貫道的認同、對祖師張天然的信心。

<sup>171</sup> 〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，轉引自許如宏(2013)，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》，政治大學宗教學研究所碩士論文，頁 25~26。

<sup>172</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 149。

<sup>173</sup> 〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，轉引自許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》，政治大學宗教學研究所碩士論文，頁 26。

<sup>174</sup> 轉引自翁士琇，〈一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究〉，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁 23。

<sup>175</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 149。

<sup>176</sup> 翁士琇，〈一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究〉，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁 24。

## 二、寧波護道衛法

陳老樞紐入道後精進修辦，不久就被指派為上海寶光堂十大壇主<sup>177</sup>之一。適巧浙江陸軍總醫院有院長職缺，孫祥夫希望陳老樞紐赴任，陳老樞紐考慮到「日軍徵用各等人才赴前線戰場之用，日本方面深知我在上海人面很熟，有其利用價值，為怕日軍徵召」，<sup>178</sup>故決定遠避上海。且遵從張天然之諭，以醫病療傷與修道辦道可以並行不悖，兩者可以相輔相成。所以陳老樞紐決定接納孫祥夫美意，至浙江上任陸軍總醫院院長之職。<sup>179</sup>從陳老樞紐「拒不為日軍徵用」之情可以看出其品格操守，一旦認定的事就是堅持不變，威逼或利誘皆剛毅不屈。

「潘道長介紹浙江寧波開荒之馬毓霖前人，幫其三年之道務，及擔當天命兼護道，得天之佑，該地區非常鴻展。」<sup>180</sup>潘華齡道長要陳老樞紐至浙江就任時協助寧波道務，何以「得天之佑」呢？在寧波衛道護法有些神秘經驗，陳老樞紐還未到浙江之前，就先有神蹟顯化告知。寧波道場因有匪徒勾搭游擊隊狼狽為奸，欺負居民，霸占佛堂，打人勒索...等，以致無法發展，無奈之際，馬毓霖前人打算要轉移陣地撤退離開，整理物品時，突然聽聞外面有人叫喊，走到外面一看，並沒有任何蹤跡，返身進入屋內就發現桌上多了一張黃色舊紙，紙上數千字的内容大意乃是說「此地尚有許多有緣眾生，千萬不要放棄、離開，過幾天將有大賢來搭幫助道，道務會拓展開來.....。」一線希望的曙光展露留住了馬毓霖的腳步，過幾天陳老樞紐抵達浙江，還沒有去醫院報到，就先來佛堂參駕。瞭解了寧波道務問題的癥結之後，寫了一封信給游擊隊，請其多多照拂佛堂壇主，全然不提壇主受侮被打之事，請壇主將信拿給游擊隊隊長，並交代壇主不可跟對方說我知道他打你們的事。結果游擊隊隊長一看到信，真的有問送信的道親：「你跟他認識嗎？你有跟他說我打你嗎？」因為陳老樞紐有交代，所以送信人連忙搖頭說「沒有，沒有。」游擊隊懼於陳老樞紐軍威，連忙徹夜搬走。歸還所霸佔的佛堂。<sup>181</sup>陳老樞紐雖身居軍職，

<sup>177</sup> 在一貫道中，不論是公共大佛堂或是家庭式小佛堂，每個佛堂各有其負責人，稱之為壇主。

<sup>178</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，頁151。

<sup>179</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於林宣槐編輯《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁20。

<sup>180</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，頁151。

<sup>181</sup> 〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，轉引自許如宏，〈一貫道寶光崇正之源流與發展特色〉，政治大學宗教學研究所碩士論文，頁27。

卻不興以武力壓制，反而以智取，其理事態度注重人和，創造雙贏。

自從陳老樞紐到寧波來協助馬毓霖前人，道務大大改善，因陳老樞紐身為陸軍總醫院院長之緣故，而有許多部長、市長級的高官來求道，道務之宏展曾有一次辦道高達三百六十多位新求道者的紀錄。曾經有報章媒體刊登一貫道負面訊息、詆毀一貫道之報導一小篇，陳老樞紐就馬上追蹤尋查該記者身分，隔天再令該報報導一大篇稱頌、贊同一貫道的新聞，以正視聽。<sup>182</sup>

陳老樞紐在寧波還有另一個神祕經驗，據陳三龍之記載，當時戰亂時期，砲彈無眼，時有空襲炸毀民房，四周房舍全都倒閉殆盡，然一貫道佛堂卻無被炸毀，居民均認為一貫道佛堂是最安全的地方，也吸引很多新道親想要安設一貫道佛堂。有一道親陳某發願安堂，好不容易尋來一尊近百年之彌勒佛像，可惜佛像殘缺一腳，陳老樞紐聽聞這位道親很誠心，仙佛指示於某天到某地有個老人擺攤，可以在那裡買到該佛像殘缺之處，更交代不要討價還價，費用說多少就給多少。這道親陳某依陳老樞紐的話照做，果真如願以償，買到十分吻合的物件，嵌入佛像後天衣無縫，事後再回頭去找那位老人卻不見蹤影。種種奇蹟信而有徵，感恩天助、神助。<sup>183</sup>黃世妍說：「道務宏展到後來連水電、快遞，有些用品都免費，因為都是道親，連電力公司也有道親。」<sup>184</sup>可見在當時的浙江一貫道道親遍佈的層面很廣。

道務興盛，陳老樞紐感恩「得天之佑，該地區非常鴻展」，但其實道務之所以能夠推展開來，除了神佛助力之外，更也是陳老樞紐之積極傳道、用心安排，其人脈廣，又懂善結好緣，許多問題都迎刃而解，道務順風揚帆，蒸蒸日上。「潘道長介紹浙江寧波開荒之馬毓霖前人，幫其三年之道務，及擔當天命兼護道。」<sup>185</sup>陳老樞紐也於浙江幫辦道務時領命當點傳師，其過程起因據翁士琇陳述陳老樞紐在生時曾說過，是由道長胡桂金向師尊張天然舉薦陳老樞紐領命，陳老樞紐思忖自己根源在寶光堂，應該徵求潘道長的意見，特地買火車票回上海請示潘華齡，潘華齡說：「沒關係，一樣是天命，一樣是

<sup>182</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 20。

<sup>183</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 21。

<sup>184</sup> 〈黃世妍口述歷史訪問紀錄〉，轉引自許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》，政治大學宗教學研究所碩士論文，頁 27。

<sup>185</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 151。

師尊。」如此，陳老樞紐方敢接受提拔。<sup>186</sup>一貫道有十五條佛規<sup>187</sup>，其中有「尊敬仙佛」、「遵前提後」、「不亂系統」之條目，而這敬天、尊師、尊上、系統根源之於陳老樞紐不只是教條、教規、宗教倫理，更是自身的修行、宗教實踐，內化為其宗教情操。陳老樞紐於 1943 年晉升為點傳師，大陸時期，領命之點傳師須至異地他鄉開闢佈道，乾道<sup>188</sup>點傳師則要剃髮，陳老樞紐是明理守規之人，正要去辭職、剃除頭髮，但其師尊張天然知曉他身在公門，對於道務有保駕護航之效，特准他無須辭去官職，且不必祝髮，因此在當時他就多有了一個雅號「西洋頭點傳師」。<sup>189</sup>

### 三、海上三劫

陳老樞紐虔修一貫道，三年在寧波護道衛法，積極推展道務，〈回憶錄〉中提到「以迄三十四年日本戰敗降復，借此機會返回上海。一到寶光，潘道長提起速要了愿，尤其恩師早有安排，臺灣道務之開荒，要您臺灣出生，人傑地靈，臺灣人辦臺灣之道務，有所暗示。」<sup>190</sup>1941 年日方偷襲珍珠港，爆發太平洋戰爭，1943 年《開羅宣言》指出「日本於九一八事變後自中國侵佔的領土（包括旅順、大連租借地）及臺灣、澎湖，應歸還中華民國」，確立戰勝後由中華民國接收管轄臺灣的大方向，1945 年 7 月 26 日《波茨坦公告》再度重申開羅會議之條件必將付之實行。同年 8 月 15 日日本戰敗，天皇宣布無條件投降，臺灣人擺脫異族日本的殖民統治，回歸同文同種的中國(祖國)統治。<sup>191</sup>與此同時，陳老樞紐從寧波回到上海，潘道長提醒他，其師尊張天然也屬意他回臺灣傳播一貫道，〈回憶錄〉：「此際正當日人盡離臺灣，符合我之心愿：臺灣歸還祖國。在 34 年 12 月出發，搭機帆船。」<sup>192</sup>陳老樞紐自身也有「回臺灣傳揚一貫道」的心願，甚至在其師尊面前立下「為道犧牲一切，粉身碎骨，萬死不辭」<sup>193</sup>之誓願。他回臺開荒的心甚為急

<sup>186</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究》，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁 25。

<sup>187</sup> 一貫道之十五條佛規：尊敬仙佛，遵前提後，齊莊中正，循規蹈矩，責任負起，重聖輕凡，謙恭和藹，勿棄聖訓，莫著形象，手續必清，出告反面，不亂系統，愛惜公物，活潑應事，謹言慎行。

<sup>188</sup> 乾道為一貫道對於男性的稱呼。

<sup>189</sup> 翁士琇，〈一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究〉，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁 25。

<sup>190</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 151。

<sup>191</sup> 張勝彥 吳文星 溫振華 戴寶村編著，《臺灣開發史》，(臺北，國立空中大學，1996)，頁 295-298。

<sup>192</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 151。

<sup>193</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 21。

切，捨棄需等待兩旬以上的軍用飛機，選擇可即刻上路的機帆船，約一周的航行時間。陳老樞紐在中國本有很好的事業，醫術精湛，聲譽卓著，往來上流社會，政商人脈廣闊，生活優渥無虞，但一得知臺灣光復，日人撤退，就急著要回臺灣，將他認為很寶貴的一貫道傳揚給臺灣的同胞，這一個決定不僅是要捨棄當下所擁有事業、成就，未來更要面對許多未知的變數，「為道犧牲一切，粉身碎骨，萬死不辭」是多大的擔當，正如古聖孟子云：「如欲平治天下，當今之世，舍我其誰也？」<sup>194</sup>的格局胸懷。

於 1945 年 12 月 22 日，農曆 11 月 18 日，偕同點傳師鮑炳森、夫人楊紅綢壇主，搭乘元正輪啟航，只是波折連連，「在海上一連三劫，先颱風，二海盜，三迷途」<sup>195</sup>，航行中突遇颱風，風巨浪高，吹破船身，折斷桅杆，海水湧進船內，陳老樞紐為堵住破洞，不惜將從上海準備來的麵粉、山東白菜等一袋袋裝有食物的布袋拿去塞。船上乘客各個驚懼萬分，嚇得形容說已到海龍王殿了。〈回憶錄〉：「逗留沈家門與普陀山七天，以待被風浪沖破的帆船修復。」<sup>196</sup>所幸船隻來到附近普陀山沈家門停靠，船長呼籲乘客下船投宿旅店，船隻維修約需七天。碼頭上，陳老樞紐忽然聽到有人高喊自己的名號，迎面而來一人，歡喜熱忱地表示自己曾在寧波親聆陳老樞紐講課，今天在此遇到陳老樞紐很開心，真誠招呼陳老樞紐入住佛堂，當地道親聽聞消息，紛紛前來關心問候，熱情備辦佳餚款待，期待陳老樞紐上台講道。其實陳老樞紐在船上暈眩嘔吐很不舒服，體力不支，但還是強打起精神登臺講道 2 小時，當眾人聽得津津有味時，突然 2 位道親跑來將陳老樞紐左右夾抱起來，迅速移到後方小室內，說：「噓，警察！」過了一會兒之後，傳來通知「是憲兵，沒關係！」原來是虛驚一場，繼續恭請陳老樞紐講道。形而上的道讓陳老樞紐以淺顯易懂的譬喻、幽默風趣的方式來闡述，眾人聽得津津有味，整場下來收穫滿滿，法喜雀躍，對陳老樞紐更尊敬、崇拜，款待更為豐盛，陳老樞紐唯恐浪費食物，婉拒眾人美意，但是道親們都以能夠為陳老樞紐烹調備食為幸，兩相商榷後改成一個人準備一道菜就好，如此一來也不輸之前辦整桌佳餚的量。<sup>197</sup>

<sup>194</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—孟子》·〈公孫丑篇〉22 章，（臺南：龍巨書局，1992 年 5 月），頁 314。

<sup>195</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 153。

<sup>196</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 153。

<sup>197</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 22。

某日陳老樞紐信步走到港口，看到有少年在賣糖葫蘆，自幼家中製糖業，喜歡甜食的陳老樞紐就買了些，要付錢時這少年卻不收錢，告知自己是道親，晚上有去聽過陳老樞紐講道，「能夠請您吃糖葫蘆很開心。我們這個地方清口持齋的道親很多，肉販都抱怨生意冷清。」陳老樞紐讚歎：「在有警察會查緝一貫道的地方，道務竟也推展的這麼廣。感恩上天讓我有機會親臨此地講道，與眾道親結善緣。」可證當時在普陀山沈家門一貫道傳佈得很廣泛。既然來到普陀山，陳老樞紐乘機遊歷普陀山寺，禮拜祈求觀音搭幫助道，希冀臺灣同胞聞道能如生公說法頑石點頭般，道務順遂亨通。<sup>198</sup>

船隻維修完畢，眾人趕忙登船繼續未竟之航程，途中又遇上海盜船圍包逼近，海盜船上傳來「停船、停船」的喊聲，眾人深恐海盜奪取財物傷害性命，在驚慄萬分的情況下，海盜船陡然轉向離去，眾人雖然莫名其妙，但也慶幸有驚無險地度過了一災劫。<sup>199</sup>

剛過了海盜之一劫，眾人尚驚魂未定，突然船長大喊「糟了！糟了！羅盤壞掉了！」在茫茫大海中沒有羅盤指南辨別南北，只能漫無目的地在海上漂流數日，食物與飲用水隨著時間一日一日減少，船上眾人擔憂著能不能撐到上岸啊？！所幸船隻恰巧漂流在朝向基隆港的航道上，天空飛著基隆港的特色留鳥－海雞母(白腹鰹鳥，學名：*sula leucogaster*)，船長向眾人宣布這個好消息，船上旅客無不歡喜感恩，又平安度過一災劫。〈回憶錄〉：「海上死裡逃生，至年底尾牙登陸基隆市。靠上天之鴻慈，化險為夷。」本預計七天的航程，陳老樞紐實際上卻花費將近一個月的時間，才在農曆尾牙日(12月16日)平安抵達臺灣，心中深自感謝天恩加被護祐，讓海上三劫有驚無險的轉危為安，方能接續在臺灣展開一貫道道務的新里程。<sup>200</sup>

#### 四、陸上三劫

陳老樞紐於中國大陸時，明明上帝賜予陳老樞紐另一個新名字「志浩」，喻其志向浩大，1945年回到臺灣後，陳老樞紐將戶口更名為陳志浩。<sup>201</sup>前兩年道務推展很順利，

<sup>198</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修道歷程之研究》，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁26。

<sup>199</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁23。

<sup>200</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁23。

<sup>201</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修道歷程之研究》，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁20。

1948 年遭遇了第一次警政單位的拘捕監禁，之後就開始大大小小牢獄之災不斷，〈回憶錄〉談到：「吾道在大陸戰時，被不明者誤會指為日本所用之漢奸道。日本戰敗後，大道如故風行，不明者則又指為共產道，又臺灣教門眾多，為宗教之競爭不擇手段，無微不至迫害大道。」在中國內戰時期，國民黨政府與共產黨咸認定一貫道與日本人勾結，到了臺灣又遭誤會、誣陷共黨間諜之嫌疑，而嚴加取締與限制，再加上其他宗教如佛教會、道教會、孔學會等的排擠、汙名，陳老樞紐認為他教對一貫道的排擠是為了競爭宗教市場所產生的手段，而宋光宇的調查將之稱為「宗教戰爭」，謂佛、道教等之目的乃為爭奪信徒和一切隨信徒而來的利益。<sup>202</sup>一貫道在臺灣傳道受到種種的欺壓與脅迫，這期間陳老樞紐遭遇了許多政治上的桎梏、刑罰，略談其中最大的三場官考。

陳老樞紐一到臺灣就積極拜訪昔日同窗、親戚朋友們宣揚一貫道，1946 年 2 月 14 日(農曆正月 13 日)在宜蘭礁溪順利開辦全臺第一間一貫道的家庭佛堂－「天德佛堂」，當日就有 8 個人求道，此時回台還不滿一個月的時間，教務就有所發展。隨即馬不停蹄地來到臺北，於 2 月 19 日(農曆正月 18 日)開辦全臺第一間一貫道公共佛堂－歸元本堂，亦即當時全臺各組線道務聯絡中心，接著又到母親故鄉屏東，於 5 月 12 日(農曆 4 月 12 日)開辦南部公共佛堂－守德佛堂，後又陸陸續續在高雄、台南、台中、南投、彰化、新竹等地開辦數間家庭佛堂與公共佛堂。茲將 1946~1947 年間陳老樞紐在臺灣安設之佛堂，分成公共佛堂與家庭佛堂兩類，繪整如下表 3-2、表 3-：

表 3-2 1946-1947 年陳老樞紐在臺灣安設之公共佛堂紀錄

序號	類別	堂號	時間(農曆)	地址
01	公共佛堂	歸元	1946/2/19(農曆 35/1/18)	台北市大龍町
02	公共佛堂	守德	1946/5/12(農曆 35/4/12)	屏東復興路萬年里
03	公共佛堂	明德	1946/7/31(農曆 35/7/4)	台中市村上町
04	公共佛堂	道德	1946/12/14(農曆 35/11/21)	宜蘭羅東忠義里
05	公共佛堂	宏德	1947/8/3(農曆 36/6/17)	台北縣淡水

<sup>202</sup> 宋光宇，《天道鈞沉》，(台北：萬卷樓圖書，2010)，頁 37。

表 3-2 1946-1947 年陳老樞紐在臺灣安設之家庭佛堂紀錄(續)

序號	類別	堂號	壇主	時間(農曆)	地址
01	家庭佛堂	天德	李文德	1946/2/14(農曆 35/1/13)	宜蘭礁溪德陽村
02	家庭佛堂	廖氏	廖 曲	1946/5/28(農曆 35/4/28)	高雄崗山石螺里
03	家庭佛堂	峻德	高玉朱	1946/8/6(農曆 35/7/10)	屏東東港延平路
04	家庭佛堂	真德	林澄科	1946/11/6(農曆 35/10/13)	台中潭子鄉
05	家庭佛堂	玄德	郭平安	1946/11/29(農曆 35/11/6)	高雄崗山前峰里
06	家庭佛堂	許氏	許清雲	1946(農曆 35 年)	屏東永福路
07	家庭佛堂	溫氏	溫坤山	1946(農曆 35 年)	屏東成功路
08	家庭佛堂	善德	林 煥	1947/3/21(農曆 36/2/29)	台中潭子頭家村
09	家庭佛堂	憲德	梁有土	1947/4/27(農曆 36/3/7)	宜蘭西門
10	家庭佛堂	彰德	蔡金華	1947/4/30(農曆 36/4/10)	新竹南區西大路
11	家庭佛堂	信德	章維運	1947/5/2(農曆 36/4/12)	台中豐原南村里
12	家庭佛堂	欽德	張金柱	1947/5/6(農曆 36/4/16)	新竹北門街
13	家庭佛堂	中德	游太平	1947/5/10(農曆 36/4/20)	宜蘭外員山
14	家庭佛堂	文德	張清文	1947(農曆 36 年)	宜蘭羅東五結鄉
15	家庭佛堂	聖德	易其有	1947/7/11(農曆 36/5/23)	苗栗苑裡
16	家庭佛堂	王氏	王傳茂	1947/7/13(農曆 36/5/25)	彰化
17	家庭佛堂	至德	黃兩儀	1947/7/18(農曆 36/6/1)	
18	家庭佛堂	浩德	張小銀	1947/7/19(農曆 36/6/2)	
19	家庭佛堂	范氏	范清炎	1947(農曆 36 年)	南投
20	家庭佛堂	仁德	蘇晉順	1947/7/19(農曆 36/6/2)	
21	家庭佛堂	史氏	史 耀	1947/7/27(農曆 36/6/10)	高雄壽星街富野里
22	家庭佛堂	隆德	王淼淼	1947/7/27(農曆 36/6/10)	
23	家庭佛堂	義德	吳瑞源	1947/8/1(農曆 36/6/15)	台中東勢社寮角



24	家庭佛堂	大德	盧 乖	1947/8 月(農曆 36/6 月)	
25	家庭佛堂	純德	陳 塗	1947/8/14(農曆 36/6/28)	台北市延平路
26	家庭佛堂	和德	鄭 明	1947/8/17(農曆 36/7/2)	台南新田
27	家庭佛堂	濟德	游杜明	1947/8/27(農曆 36/7/12)	
28	家庭佛堂	中信	朱連茂	1947/9/6(農曆 36/7/22)	宜蘭外員山
29	家庭佛堂	禮德	陳連慶	1947/9/16(農曆 36/8/2)	豐原
30	家庭佛堂	中德	林福祿	1947/9/24(農曆 36/8/10)	豐原

上二表僅呈現有文獻記載之佛堂<sup>203</sup>

陳老樞紐 1945 年底回到臺灣傳播一貫道，隔年開辦了 11 間佛堂，再隔一年 24 間佛堂，有倍數成長的跡象，頭兩年開辦的 35 間佛堂，其中有 5 間公共佛堂，分別在臺北 2 間，宜蘭、台中、屏東各 1 間。家庭佛堂 30 間，分別在宜蘭 5 間、高雄 3 間，屏東 3 間、台中 6 間、新竹 2 間、苗栗 1 間、彰化 1 間、南投 1 間、臺北 1 間、臺南 1 間，另外有 6 間沒有記錄地點。可見陳老樞紐最初教務推展頗為順利。

佛堂銳增，求道者眾多，然幫辦教務的幹部人才甚為缺乏，陳老樞紐遂請求道長潘華齡增員支援，遂有點傳師李浩然、楊永江、郭繼周，人才：林夢麒、張志祺、許篤敬、張嗣良，及三才：谷椿年、季秀山、劉長瑞等，從中國來臺灣幫辦陳老樞紐之道務，不久後又因道務之需，舉薦這四位人才領命，於 1946 年 7 月 4 日(農曆 6 月 6 日)陳老樞紐奉其師尊張天然之命，在臺灣第一次放命。<sup>204</sup>另一方面陳老樞紐著手培訓人才奠定基礎，在臺北為臺灣的壇主、道親進行為期一個月的班期，時間安排平日的晚上及假日整天<sup>205</sup>，由陳老樞紐講道授課，最後從這個班中選出 20 位大人才，發心贊助道場，立愿到各大都市開辦佛堂度化有緣人，其中張東華是五金公會的理事長，黃伸火是伸鐵鋼鐵廠有限公司的董座，黃伸火還發願每月奉獻給佛堂十萬塊臺幣。<sup>206</sup>另外又在台中豐原開

<sup>203</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 23-25。

<sup>204</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 23-24。

<sup>205</sup> 〈陳文祥前人傳記採訪日誌 20140228〉，轉引自林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁 64。

<sup>206</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 25。

班培訓，預定七天課程，場地借用一間煙草工廠，看重其寬敞空間，亦是由陳老樞紐一人授課，道之精微、深奧以著深入淺出的方式講解，精闢透徹，眾人皆聽得津津有味，回去後又介紹親友鄰人來聽課，第一天上課有 30 多人，第二天就暴增將近一百人，到了第四天聽眾擠滿整個場地，陳老樞紐考量二二八事件剛過去，深恐引起警政單位的注目，不得已只好提早結班，實際只上了五天課，但是效果很好，道親發心財施、奉獻土地，也有人發心包辦建材如紅磚、木材。不僅是重視人才的教育，更「請所有諸老前人回台中明德堂，由公單獨講道」<sup>207</sup>，陳老樞紐不僅只是引渡人來拜拜求道，更重視道場教育，以程度來分類開班授課，他對於人才栽培造就之用心，亦可從呂樹根一事見端倪。

台中潭子鄉神岡村人呂樹根因故搬遷到屏東生活，其為屏東守德佛堂壇主之親戚，陳老樞紐見呂樹根在佛堂出入，想要度化他，呂公遂於 1946 年 7 月 8 日(農曆丙戌年 6 月 10 日)於守德佛堂求道，由陳乘龍與陳朝枝引保，陳老樞紐親自點道傳道。呂樹根深體「道」之寶貴，發愿回家鄉渡人，陳老樞紐安排呂樹根協助從中國來的楊永江前人幫辦道務、翻譯，後來潭子開辦一間佛堂—真德佛堂(見上表)，呂公回故鄉推展一貫道。呂公平日有持齋茹素，卻遲遲未立清口愿，陳老樞紐見呂樹根程度可以了，就趁某次機會在清口愿文上作主寫下呂樹根之名，安排讓呂樹根順利清口，多年後再談起此事，彼此笑稱當年若不是陳老樞紐強作主張，呂公到現在還只是一普通道親而已。陳老樞紐教育人才的方式聯想到《論語》內的一個典故：

子路問：「聞斯行諸？」子曰：「有父兄在，如之何其聞斯行之？」冉有問：「聞斯行諸？」子曰：「聞斯行之！」公西華曰：「由也問：『聞斯行諸？』子曰：『有父兄在。』求也問：『聞斯行諸？』子曰：『聞斯行之！』赤也惑，敢問？」子曰：「求也退，故進之；由也兼人，故退之。」<sup>208</sup>

子路問孔子：「聽到一件合理的事，要馬上行動嗎？」孔子說：「家中還有長輩在，怎麼可以一聽到什麼就躁動急行？」因為子路的性情猛勇急切倍於常人，所以孔子希望他遇到事情不要莽撞行事，可以先與家中父兄商量一下審慎而後行。而同樣的問題冉有問，孔子卻回答：「應當要知行合一，立即行動。」因為冉有的個性比較怯懦，所以孔

<sup>207</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 27。

<sup>208</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—論語》·〈先進篇〉第 21 章，(臺南：龍巨書局，1988 年 11 月)，頁 787。

子鼓勵他要即知即行。所謂「法無定法」，孔子的教育方式是先了解各弟子的性情與優缺，進而因材施教。陳老樞紐之教育方式也懂得適性揚才，適時的推波助瀾，給予一臂之力助其更上一層樓。

後來陳老樞紐向道長潘華齡舉薦呂樹根領命，然潘道長告訴陳老樞紐：「藐視上者的人怎可以領天命呢？」陳老樞紐一聽，知曉這中間可能是因為言語隔閡所導致溝通上的誤會，那時潘道長正要從臺北搭車南下，在好幾個小時的車程中陳老樞紐費盡口舌列舉種種事例，向潘道長力保呂樹根是一位尊師重道、樸誠端慤之人，最後潘道長終為陳老樞紐說服，同意陳老樞紐的舉薦。領命時陳老樞紐將呂樹根的保薦人寫上楊永江，潘道長問：「呂樹根是你提拔的，為何要寫別人呢？」陳老樞紐說：「為了道場圓滿，化除雙方誤會，以後上下能夠配合的更好。」陳老樞紐為了成就後學用心良苦，剛柔並濟，適性揚才，做上下之間的橋樑，不厭其煩溝通，成就他人卻不伐善居功，全然以大體為重、和氣為貴。<sup>209</sup>1949年台中區道務負責人楊永江逝世，陳老樞紐派呂樹根接續主持道務。<sup>210</sup>

道務發展在陳老樞紐有規劃的安排、拓展之下越發蓬勃、穩定之際，其師尊張天然於1947年中秋殞天，道務由師母孫素真承續，孫素真執掌道務後，任命潘華齡為五省總樞紐，陳文祥為臺灣樞紐。<sup>211</sup>陳老樞紐受命，克盡厥職照拂從中國來臺灣的各組線前輩們，包括放命新點傳師，出資買佛堂、買房子，給生活費、物資、生財器具，以及協調事情等等，亦即在臺灣有什麼事情、有什麼需要就是來找陳老樞紐，陳老樞紐會給予實質的協助。<sup>212</sup>天津浩然壇來臺開荒前人梁華春，在追弔陳老樞紐的奠文中說到：「為道受的辛苦，十幾個組線凡有良心者都不敢忘，出錢出力，任人毀謗，除非上根大器者哪個敢當，政府官考，你挺身而出，並未犯法，替我道中洗清了多少冤枉。」<sup>213</sup>身為臺灣樞紐，陳老樞紐統籌處理諸多一貫道的事，付出許多資金、心力、精神，同時也被國

---

<sup>209</sup> 趙宗本，〈一貫道故樞紐志浩先生行狀〉，收錄於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁421-423。

<sup>210</sup> 許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色—以陳文祥的開拓與數位前輩的口訪為主》，政治大學宗教學研究所碩士論文，頁38。

<sup>211</sup> 林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部4白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁69。

<sup>212</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究》，南華大學人文學院文學系碩士論文，頁27。

<sup>213</sup> 奠文收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁66。

民政府視為一貫道負責人，故於日後傳道過程遭遇不少纏緜、冤枉。其中有三次較為嚴重的危難，

曾任美國口述歷史學會會長的唐諾·里齊(Donald A. Ritchie)說：「檔案文件有時是不完全、……，口述歷史所發展的正是因為有這各種盲點，所以未必會被刊載的資料。」<sup>214</sup>子曰：「夏禮，吾能言之，杞不足徵也；殷禮，吾能言之，宋不足徵也；文獻不足故也。」<sup>215</sup>孔子認為自己能講出夏朝、商朝的禮制，然代表夏朝後代之杞國，與代表商朝後代的宋國，之官方資料不足以驗證孔子所說的，實是因為兩國的文獻史料欠缺所致。孔子認為自己所知比文獻史料還要準確、豐富。<sup>216</sup>口述歷史可彌補現有資料的有限，而口述歷史來自於受訪者的記憶，在事件經過後的數日或數年之陳述，一來時間久遠也可能影響記憶，二來記憶始自最初的觀感，受訪者的陳述都是從自己的立場出發，<sup>217</sup>所以過往事件透過敘說而再呈現就構成新的知覺經驗、重新組織了記憶，而形成了與人類自身有關的「敘說真實」<sup>218</sup>。而陳老樞紐的海上三劫在許如宏與許韻秀之研究中各有訪談紀錄，其訪談對象不同，內容有些許差異，在現有資料有限的情況下，目前無法再找到其他相關資料深入考證，故將之並列呈現。茲將其整理如下：

表 3-3 陸上三劫之口述歷史相異點

	相 異 點	
資料來源	許韻秀《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》	許如宏《一貫道寶光崇正之源流與發展特色—以陳文祥的開拓與數位前人輩的口訪為主》
1948 年中 秋夜舉辦	1948 年中秋夜，為舉辦師尊成道追思，聚集在親德佛堂，遭人向警局密	1948 年中秋夜，為舉辦師尊成道追思，很多道親回來歸元本堂與會，警

<sup>214</sup> 唐諾·里齊(Donald A. Ritchie)著，王芝芝譯，《大家來做口述歷史》(Doing Oral Hstory)，(臺北：遠流，1997)，頁 45。

<sup>215</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—論語》，(臺南：龍巨，1988)，頁 221-222。

<sup>216</sup> 王芝芝，〈序文二〉，唐諾·里齊，《大家來做口述歷史》，(臺北：遠流，1997)，頁 13。

<sup>217</sup> 唐諾·里齊(Donald A. Ritchie)著，王芝芝譯，《大家來做口述歷史》(Doing Oral Hstory)，(臺北：遠流，1997)，頁 55。

<sup>218</sup> 李芝瑩，《印順法師傳記書寫及其生命教育意涵》，台中教育大學語文教育學系博士論文，頁 24。

<p>師尊成道 追思會， 警方圍捕 拘禁</p>	<p>告秘密集會，警察帶隊前來查禁，最後逮捕了陳文祥、谷椿年、季秀山、劉長瑞、郭繼周等五人，偵訊時拷問毒打、灌冰水、坐老虎凳，拘禁於台北看守所 6 個月。</p>	<p>方突來稽查，道親驚嚇得四處逃跑，最後拘捕了陳文祥、王美玉、谷椿年、呂樹根等五位，陳文祥坐牢 5 個多月，其他人拘禁沒多久就釋放。獄中陳文祥遭到槍托撞擊後背的酷刑，當場斷裂二顆人中齒，斷齒含忍在嘴中，血吞進肚裡。</p>
<p>1950 年屏東 辦道被 逮捕羈押</p>	<p>1950 年陳老樞紐於屏東「守德佛堂」辦道中被捕，警備隊士兵當場以槍托猛力襲擊陳老樞紐之後背，鮮血連門牙應聲而出。監禁 6 個多月，陳公因逼供的酷刑，以致出獄後已無法再吃硬脆食物，只能進食軟嫩食物，當時才 45 歲。</p>	<p>1950 年在屏東萬丹，有人通報，被抓到屏東法院問訊，後又送到高雄偵訊，羈押期間遭毒打、夾手指，雙手鮮血直流，痛到暈倒，又被水潑醒。最後送到臺北當思想犯，關入死囚牢，每天聽著人被抓去槍斃的聲音，聯想到雞籠內的雞，於屠夫伸手入籠內抓雞時的驚慌奔竄，擔憂著哪天輪到我。</p>
<p>1951 年屏東 被捕， 刑求監禁</p>	<p>1951 年陳老樞紐與陳龍江在萬丹辦道被捕，以「鱧魚帽」蒙頭，使他不知路線，受軍法審判，監禁於今新北市新店區的軍人監獄，提訊時陳老樞紐被槍托棒棍齊下猛打，打昏了又冷水澆醒。日夜酷刑，又與私囚關在一起，每天看著一個個被拖出去槍斃，身心折磨。羈押了一年後無罪開釋。</p>	<p>1951 年屏東萬丹再次被捕，被套上大麻袋猛打，打暈了就以水潑醒，身心受創。</p>

以上資料整理自許如宏《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》及許韻秀《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》<sup>219</sup>

細看上表，兩位研究者對於陳老樞紐在臺灣傳道過程中所遭遇的三次危難之闡述，總體上來說時間點相同，但地點與相關人物有些小出入，而每次所受的酷刑其實只是在時間點的排序上說法不一，其所受刑求之型式是相同的，所以從上可以確定第一次危難發生是在 1948 年的中秋在台北，陳老樞紐招集道親、人才在佛堂舉辦師尊成道周年紀念，遭人密告引來警察取締，陳老樞紐五人被羈押將近半年的時間，最後無罪開釋。

因陳老樞紐突然被拘禁，一時之間中心無人主持道務，潘道長特地來臺灣安排道務，臺灣總負責依然是陳老樞紐，然其下以區域性來細分作安排：宜蘭區－林夢祺負責；羅東區－張志祺負責；台中區－楊永江負責；臺南－蘇秀蘭負責；屏東－劉長瑞負責。陳老樞紐也認同樹大必分枝的定理，很感恩潘公的安排，免得因為自己的牢獄之災而耽誤道務發展。<sup>220</sup>陳老樞紐雖然無罪釋放，但被強迫簽切結書不再傳道佈教，且此後情治單位時刻監視跟蹤陳老樞紐，而道親們懾於二二八事件之餘悸，多作聯想，恐懼害怕，紛紛隱遁，陳老樞紐初開創的道場就因之而困頓停滯。<sup>221</sup>

因佛堂被政府接管而無法使用，又於臺北成立「天道總講堂」，陳老樞紐以國學講座方式來宣道結善緣，私下成全有緣人，困難之中依然堅持傳道，暗渡良賢，度化了國大代表鄭邦卿。身為後學的鄭邦卿，看見自己的上方陳老樞紐因為政府對一貫道的誤解，屢屢於傳道中蒙受了許多的迫害與苦難，常駐錫在天道總講堂，總能即時的緩解情治人員的查緝與為難，連一貫道其他單位的前輩受到政府的拘禁時亦由鄭邦卿出面解圍，此地也成為各組線解決官考問題的支援處。<sup>222</sup>而 1950 年又引渡了參軍長劉士毅入道，陳老樞紐親自點傳，其家中也安設佛堂，夫人湯秀卿是陳老樞紐放命之點傳師。後又有王美玉與曾約於桃園購得七甲多的山坡地，恭請陳老樞紐勘察，安設公共佛堂一妙

<sup>219</sup> 許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色－以陳文祥的開拓與數位前人輩的口訪為主》，頁 32。許韻秀，《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》，頁 42-43。

<sup>220</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 27。

<sup>221</sup> 林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁 80-81。

<sup>222</sup> 林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁 69。頁 85-86。

極佛堂。<sup>223</sup>在政府的不認同、社會大眾誤認為邪教的情況下，陳老樞紐默默耕耘，北部道場才漸有起色，之前因為中秋夜聚會警察查禁風波驚嚇到的道親也有些慢慢回歸。

後來陳老樞紐南下屏東辦道又遭逢兩次危難，皆是遭人密告而被拘捕監禁數個月餘，不僅是受到桎梏，為了偵訊逼供，又施以酷刑折磨，身心俱疲，《紀念集》中提到一段陳老樞紐在獄中的神祕經驗，陳老樞紐雖身陷縲紲，然早將生死置之於度外，只是擔心道親因此退了道心，某天在獄中跪地向上天祈求：「如果上天不需要我的話，就早日回天。」當晚夢見師尊、師母從外面走進來，師母就對師尊說：「這弟子不耐煩了，您跟他說說！」師尊就對陳老樞紐說：「汝責任綦重，往後道中事還很多。」至此夢醒。而在香港的潘公聽聞陳老樞紐縲紲之災，向其師母報告：「文祥在臺灣官考很嚴重，偵訊拷問折磨身心，其師母說：「這弟子受苦了！老<sup>中</sup>慈悲吧！」同其時在臺灣的陳老樞紐於獄中 6 個月換了 3 位法官，臨時被提訊出庭，陳老樞紐問法官：「我被手銬腳鐐的，是犯了什麼罪？」法官客氣說：「你沒有罪。」立即請人打開鐐銬。法官問：「你學醫為何不好好開診行醫，反而教人一叩再叩？」陳老樞紐回答：「叩首是拜命，人一叩合命會好命。」法官又問：「身為臺灣人，為什麼要去當一貫道樞紐？」陳老樞紐答：「一貫道不分省籍。」法官再問：「你說金線大道，三教合一是什麼意思？」陳老樞紐說：「金線大道『線』字，是儒家的三綱五常，綱字左邊『系』，佛家三皈五戒，皈字左邊『白』，道家三清五行，清字左邊『水』，合起來為『線』字，為三教合一家。」法官再問：「你為什麼這麼多名字，在中國時尚有一別號『治輝』呢？」陳公說：「我是獨子，沒有其他兄弟手足，所以名比較多，『治』字意指飄洋過海的臺灣人；『輝』字是紀念在中國當軍官的榮光。」陳老樞紐條理不紊從容的回應著法官的每個問話，最後法官向陳老樞紐表示：「其實一貫道很好，但請你體諒政府的立場，偌大的中國版圖如今只剩一省一臺灣，無路可退了，非戒備謹慎不可，未來攻回中國，且不論一貫道，即便是萬貫道也可

---

<sup>223</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 25。

以傳揚。」隨即通知家屬可以來保釋出去，得以臨時釋放，陳老樞紐說：「釋放時間與師母老大人開金言時間一致。」<sup>224</sup>

雖然政府查禁一貫道，將之列為邪教，禁止傳道活動，監禁傳教人員，然實際上沒有定下任何罪名，絕大部分的原因在於政府的立場，從中國一路退守到臺灣，只剩下這最後的基地，為維護中華民國的正統性，所以有了戒嚴的措施；害怕匪諜滲透操控，所以嚴禁不明的群聚集會。陳老樞紐對於法官的詰問從容不迫的應答，條理分明的解析，可見其口才之好，而另一方面更也是他對於一貫道的信念，陳老樞紐在〈回憶錄〉中提到：

吾道在大陸戰時被不明誤會，指為日本所用之漢奸道，日本戰敗後大道如故風行，不明者則又指為日本所用之漢奸道。日本戰敗後，大道如故風行，不明者則又指為共產道，又臺灣教門眾多，為宗教之競爭，無微不至迫害大道，因此逆來順受，應付考魔，本人首當其沖，歷劫最多，不計其苦。<sup>225</sup>

陳老樞紐將因一貫道而遭受的種種危害、非難、拂心逆事視為考驗，並順從、接受，不以此為懼，即便歷經一次又一次的監禁酷刑，身心折磨，有的只是愈挫愈勇，此法不通再想別法，出獄後還是繼續傳道、成全道親。

三次的危難除了拘禁之外，過程中還遭受槍托撞擊背部，強烈的撞擊致使門牙斷裂，口吐鮮血，毒打昏倒後又以冷水潑醒，且被安排與死刑犯監禁於同一室，每天聽著有人被槍斃的聲音，身與心俱受折磨。這些牢獄之災不只是影響陳老樞紐的道務發展，更傷害陳老樞紐的健康，雖時值壯年，然其出獄後的體力、視力卻深感大不如以往，即便如此，其傳道的積極不變，將磨難視為鍛鍊，為了突破道務發展上的官考<sup>226</sup>困境，1959年陳老樞紐與副樞紐張培成老前人準備萬言的〈申請書〉，詳附一貫道道統沿革、宗旨，及臺灣道務的情況，由當時國大代表的點傳師鄭邦卿出面代呈政府，以申請宗教立案，

<sup>224</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 28-29。

<sup>225</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 153。

<sup>226</sup> 傳揚一貫道者被政府取締謂之「官考」，又稱「風考」。林榮澤，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 4。



<sup>227</sup>只是當時的政治因素不允許，所以沒通過，但此舉卻引來政府對一貫道更加嚴厲的取締、拘禁，「天道總講座」也因此事引起警政人員的關注，不得已暫停講課活動<sup>228</sup>。黃世妍說：「回想樞紐本是傑出俊彥的人，為道為眾生受盡艱難，為辦道的需要屈身經銷洗麗精生意，樞紐是一位醫生，為人豪爽大方，若有呆帳，基於慈悲客氣也不忍向人追討。」<sup>229</sup>因官考嚴重，道務推展幾陷癱瘓，陳老樞紐傳道宏志不得伸展，生活也陷入困頓，到後來為了躲避情治人員跟監也兼顧生計，遂改賣衣物清潔劑「洗麗精」。

陳老樞紐是留學日本的醫者，學成後在上海開設診所行醫，為何從上海回來臺灣後卻沒有選擇醫療工作呢？對於這個問題，許韻秀的研究提到，「當時陳公初來臺灣傳道，道務相當弘展，縱全力投注傳道仍顧不暇給，也因此寫信回上海希望派人才前來支援，……無法再兼顧行醫。」<sup>230</sup>她認為陳老樞紐是因為傳道的忙碌所以無法顧及醫務，若是如此，那後來官考嚴重時道務幾近停擺，怎麼也沒有從醫呢？黃文源回憶以前陳老樞紐的談話：「曾經有人說過：『當初你為什麼要那麼辛苦咧？你是全世界有可以開醫院的一個證照。』他都沒有去離開這個道啦，所以有次我們在壇主班的時候，妙極大帝跟我們講說：『他們哪會知道？我身為醫生，就算一個人三十歲到六十歲，三十歲得了絕症，但是到了六十歲才三十年而已，我如果有辦法把他們全身醫好了，也只有三十年，那如果我救了他的靈性，身心靈提升，那是一萬零八百年，是不是永永久久？』」陳老樞紐是以醫術救人生命，使人多得數十年的光陰，與傳道渡化人救其靈性超脫一萬零八百年的時間，這兩者來論比，所以陳老樞紐選擇從根本處一傳道渡人，重視靈性的救贖勝過身體的救贖。而求道修道後靈歸天界享一萬零八百年之福的觀念正是一貫道之道義，在《明德新民進修錄》中有一則〈天道之寶貴在何處〉，其中有提到：

明師一點，頓悟直超，不行而至，到達理天，性返無極，超生了死，超出三界外，不在五行中，永脫輪迴之苦，根絕閻君之患；只要抱道真修，不遺餘力，度人修己，認真實行……，有朝一日，功圓果滿，靈歸上界，得蒙皇

<sup>227</sup> 〈申請書〉，收錄於收錄於收錄於林宣槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 4-11。

<sup>228</sup> 林榮澤，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 94。

<sup>229</sup> 黃世妍，〈感念文〉，收錄於收錄於林宣槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 38。

<sup>230</sup> 許韻秀，《一貫道臺灣樞紐-陳文祥與寶光元德道場》，頁 42。

之慈悲，按功定果，位證品蓮，享受萬八年之清福，永脫生死之輪迴，這豈不皆是天道之寶貴嗎？」<sup>231</sup>

一貫道認為經由明師一指點而求道後，可以超生了死，脫離輪迴，再則認真修道、度人，往生後可以上升天界，享福一萬零八年的時間。

在陳老樞紐光復後回台的戶籍資料上顯示，其行業欄上起初是填寫「商」，職位欄上曾填寫的有「重光茶行股東」、「陶器商」、「防濕紙袋商」，在防濕紙袋商之後行業欄有填寫過「無」，再之後行業欄上填寫「機械製修」、職業「豪禧精工企業有限公司負責人」。翁士琇曾說那時因為塑膠袋開始興起 防濕紙袋生意漸沒落，且又有官考問題，陳老樞紐因緣之下認識了一位學化工的林教授，這位林教授研發了清潔效果良好的清潔劑，定名為洗麗精，此物尚未上市推廣，妙極大帝覺得這個東西不錯，所以就向其訂購來推銷販售，後來黃世妍引渡林教授到大德佛堂求道。陳老樞紐改販售洗麗精後，平時就騎著摩托車送貨。後來有林三龍夫婦開設「豪禧精工企業有限公司」，請陳老樞紐擔任董事長一職，這部份後面另有詳述。而從戶籍資料來看發現陳老樞紐回台後職業選擇多以「商」為業，翁士琇說：「陳老樞紐說做生意是為了有個名目，轉移注意力，且做生意時間比較彈性，可以自我調配，方便辦道。」

社經地位、物質享受不是陳老樞紐回臺灣的原因，他是為了要傳道渡人而回臺灣，所以一到臺灣就馬不停蹄地拜訪人傳道、安堂，本是慈心悲愿講道宣義勸善，怎知招致政府的猜忌，一步步的為難、逼迫，致陷入生活困難販售清潔劑維生之窘境，陳老樞紐於〈回憶錄〉的最後有說道：「本人首當其衝歷劫最多」，<sup>232</sup>陳老樞紐是政府認定的一貫道負責人，舉凡一貫道大小事就找他，宋光宇的研究資料提到，一貫道早期來臺灣的傳道者，都有遭遇過情治單位取締、拘捕入獄的經驗，陳老樞紐是其中牢獄之災為數較多的，<sup>233</sup>然處在政治環境不利於傳道的惡劣情況下，舉凡有事就挺身而出擋在前面成為情治單位的焦點。「不計其苦，以粉身碎骨犧牲一切之原則下，忍耐聽天由命，惟命是從，只求了愿度眾生，其餘不足為惜也。」<sup>234</sup>陳老樞紐抱持著為道粉身碎骨犧牲一切之道志，

<sup>231</sup> 佚人著，《明德新民進修錄》，(高雄：寸心印經處，1981)，頁 65-66。

<sup>232</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁 153。

<sup>233</sup> 宋光宇，《天道傳燈-一貫道與現代社會》上冊，(臺北：三揚，1996)，頁 83。

<sup>234</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫

即便受了許多的苦與難，甚至窮困潦倒，但他也不以為意，無怨無悔，只擔憂道不能傳揚，眾生沒有度化、道親退了道心，心中的苦更勝過肉體的疲累。到了 1963 年政府還強令陳老樞紐與張培成出面在報章媒體前宣布解散一貫道。從誓願為道犧牲一切，粉身碎骨，萬死不辭，到當眾宣佈解散一貫道，這是多麼大的反差，即便宣布解散一貫道是一時不得已的權宜之計，然一位傳道者要說出這樣的話，其心中傷痛不是言語所能形容。即便到了這種地步，他依然對政府之為難、外在環境之困窮等沒有任何嗔怨，「自怨無才無能又無德，難擔重職，有負恩師與慈娘之重託而誤眾生之罪。」<sup>235</sup>反自責是自己無才無能無德，沒有把職責擔當好，那怕已經到了生活無以為繼了的程度也不擔憂自己，只擔憂沒有救渡眾生，擔憂有違其師尊師母之託付。

### 第三節 東山再起的生命再創

#### 一、默默耕耘

一次又一次的牢獄之災，不僅限制陳老樞紐的人身自由，過程中的拷問偵訊、嚴刑逼供的刑求方式亦對其健康造成極大的危害，然令他最為擔憂的是道親、道務，當時二二八事件逮捕了許多臺灣人，政府為了鎮壓異議分子、建立威信而殺雞儆猴，罔顧法律程序將一些沒有犯罪的人處死，<sup>236</sup>鎮暴屠殺的行為在人民心中留下陰影與恐懼，親臨其境的一位道親柯壇主回憶道，因為自己的二叔在二二八事件中被槍殺，自家附近也有七人被槍殺，即便到了今天，只要一想起二二八事件就不寒而慄，當時看到警察到佛堂來抓人時很驚嚇，後來也不敢再回佛堂，自家的佛堂也暫時收起來。<sup>237</sup>一方面官考影響道親，另一方面陳老樞紐無罪釋放出獄後，成了情治單位的跟監對象，其往來書信訊息皆被監控，種種困難疊加的情況之下，陳老樞紐還是要傳道，雖然發展慢，但也在各地開

---

義理編輯苑，2016），頁 153。

<sup>235</sup> 陳文祥，〈回憶錄〉，收編於林榮澤編著，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁 153。

<sup>236</sup> 王泰升，《臺灣日治時期的法律改革(增訂版)》，(臺北：聯經，2014)，頁 403。

<sup>237</sup> 參考台北「至善佛堂田野日誌」20140410，林榮澤，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁 80。

辦出道場、建設佛堂。

陳老樞紐 1948 年於台北聚集道親至佛堂舉辦師尊成道周年追思時，警方突來稽查，將陳老樞紐拘捕、監禁半年之久，且將佛堂收管，後有王美玉與曾約於桃園龜山鄉覓得一處山坡地，陳老樞紐親自前往勘察，認為適合建造大佛堂，於是眾人集資，1950 年順利購買後即安設佛堂，陳老樞紐賜堂號「妙極佛堂」。妙極佛堂起初為三合院之正廳，早期傳道工作因官考而困難重重，佛堂經濟捉襟見肘，但地處山區隱密僻靜，利於傳道、開班授課，凝聚道親。1960 年應道務需求妙極佛堂改造增建，然因經費緊絀，全靠道親徒步上下山擔扛建材自助構建，為時一年多才改建完工成廟宇式外觀。1983 年妙極堂水土保持的問題有待整修，陳老樞紐決意先將崇正寶宮的建設基金挪移來整修擴建此地，這部分於後面章節有詳細說明，耗時四載完成，陳老樞紐賜堂號「元德寶宮」。<sup>238</sup>

1954 年李文錦推薦張耀尹(1914-2000)，陳老樞紐授命為點傳師。張耀尹自述：「民國四十一年三月廿二日後學由盧燕清前人點傳入道，求道後見樞紐留著鬍鬚非常羨慕，當時由於官考甚嚴，所以欲見樞紐不大容易。後學誠惶於四十三年由樞紐放命為點傳師之職，領命後因道務上的關係才能較頻繁的接觸到樞紐。<sup>239</sup>盧燕清，台北市人，1946 年在台北求道，跟著李文錦修辦道。李文錦，天津人，一貫道文化組前人，1946 年來臺灣傳道，<sup>240</sup>張耀尹於 1952 年由盧燕清點傳入道，因此有機緣見過陳老樞紐，初期因官考的關係不常接觸，1954 年由陳老樞紐放命為點傳師，後因道務緣故與陳老樞紐接觸的機會就多了。

五十二年大考，李前人隱居，佛堂無人出入，有些壇主、道親無處禮拜怎麼辦？後學想盡辦法到通化街租房子，設立通化佛堂。承蒙天恩師德經過了二年刻苦耐勞，勤儉積蓄才買下通化佛堂的房子。……道務日見弘展，尤感於道務上的需要，六十二年又買下復興南路二段一七九號的佛堂用地。<sup>241</sup>

<sup>238</sup> 林榮澤，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，(新北：一貫義理編輯苑，2016)，頁 95-100。

<sup>239</sup> 張耀尹，〈滿懷感恩心，永念故樞紐〉，收錄於林宣槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，(臺中，崇正基金會，2002)，頁 42。

<sup>240</sup> 北林，《白陽道脈薪傳錄》，(臺北：明德編輯室，2010)，頁 205。

<sup>241</sup> 張耀尹，〈滿懷感恩心，永念故樞紐〉，收錄於林宣槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，(臺中，崇正基金會，2002)，頁 43。

1963年官考李文錦退隱，張耀尹為使道親有個修道、禮拜的場所，遂於臺北租屋設置佛堂，積蓄了2年方有資金購買安設通化佛堂的房屋。1973年原有佛堂不敷使用，移址至復興南路。1974年張耀尹向工作單位—臺灣鐵路局提出提早退休之申請，退休後能有更多時間來推廣道務，常向陳老樞紐請示道務規劃，提議聚集全省點傳師定期開會檢討，集思廣益俾使道務增長，陳老樞紐起初礙於官考問題，遲遲未應允，後經多次反覆思量、研商安排，遂於1977年開始第一次經理<sup>242</sup>會。1979年張耀尹奉陳老樞紐之命在通化佛堂訓練三才，同年開始舉辦法會，通化堂即成北部法會地點，張耀尹不僅主持北部法會，更奉命全省巡迴開法會，從北到南，再從南到東。在陳老樞紐移居台中中和堂期間，若有事相商時，一通電話連絡，張耀尹即乘車南下台中到中和堂聽候陳老樞紐指示，舟車往返不覺辛勞，常言：「師有事，弟子服其勞，這是後學應該做的。」後來張耀尹成為陳老樞紐身旁之秘書長。<sup>243</sup>通化佛堂開辦過程道務成長，陳老樞紐相繼放命於葉順華、余新開、潘景秋、江寶猜、王玉蓮、沈志雄、陳登財等為點傳師。<sup>244</sup>

陳老樞紐在臺灣南部的發展，初回臺灣數月後即至母親的家鄉屏東設置公共佛堂—「守德佛堂」，同年還安設了峻德佛堂、許氏佛堂、溫氏佛堂等。陳老樞紐在守德佛堂點傳了呂樹根，指派呂樹根擔任中國來的點傳師楊永江之翻譯，協辦道務，後來呂樹根回台中傳道推廣。陳老樞紐在屏東還成就了張通士、張萬福、翁甘、黃瓊枝、楊安民、李山水、鄭南昌、李巽江、陳枝華、蔡文註、張崑力等為點傳師，幫辦道務。<sup>245</sup>蔡文註的女兒蔡碧鳳受訪時談到，張通士當時也是陳老樞紐在屏東傳道的助力、骨幹，當時南部有十幾個點傳師，張通士點傳師是南部相當於點傳師群中的領導人，因其有錢有勢，張通士在東港開設一間永隆發中藥房，妙極大帝若到南部，就會住在張通士那裏，如此警察比較不會找麻煩，後因官考因素，陳老樞紐就沒再去永隆發中藥房那裏。<sup>246</sup>

根據李菊口述：「我們以前會去守德佛堂，後來蔡經理的爸爸在屏東市車站的後面，

<sup>242</sup> 官考時期，為避人耳目，對外將點傳師稱為經理。

<sup>243</sup> 張耀尹，〈滿懷感恩心，永念故樞紐〉，收錄於林宜槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，（臺中，崇正基金會，2002），頁42-45。吳幸珍，〈一貫道祭祖禮儀之研究—以寶光崇正道場春季祭祖大典為例〉，政治大學宗教研究所碩士學位論文，頁68。

<sup>244</sup> 許韻秀，《一貫道臺灣樞紐：陳文祥與寶光元德道場》，62頁。

<sup>245</sup> 〈蔡碧鳳口述歷史訪問紀錄〉，轉引自許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色》，頁86。

<sup>246</sup> 整理自附錄翁甄聯訪問，〈蔡碧鳳訪談紀錄〉，2020年10月14日，台中歸元講堂。

買厝在那裏，然後就奉獻出來，然後守德佛堂那邊才搬過來蔡前人他們家這裡。」<sup>247</sup>陳老樞紐早期南部道場眾人會去守德佛堂，然為何後來眾人改移至蔡文註屏東的家呢？李菊談到：「那間是咱們陳老樞紐來時租的。而這間正宗是咱們道親自己的，那時我們也常去，再後來蔡經理就讓我們辦，我們去那裡燒香、辦道。」<sup>248</sup>「正宗佛堂是蔡前人出錢買的，不是張通士，因為蔡前人沒有住正宗，就讓我們去那裏辦，蔡前人說不要去租那裏，租的不方便，我們這間做佛堂，因此就搬過來這邊，道親就過來這邊。」<sup>249</sup>守德佛堂是向人租賃的房屋，後來有道親蔡文註買地建房子來安設佛堂，更方便眾人聚會，而後眾人就改移到正宗佛堂來燒香、辦道。

而蔡文註出資買地之因由，據其女兒蔡碧鳳回憶道，蔡文註家住小琉球，平素乘船往返小琉球與臺灣本島，然海運航班會受到天氣因素影響，譬如颱風而停駛，故需要在屏東停留等待，而點傳師張通士與張萬福皆曾邀約蔡文註可來寄宿，但蔡文註不想欠人人情，選擇投宿旅店。由此可見蔡文註在屏東有住宿的需求，再加上蔡文註須從屏東車站搭車至外縣市，因為其生母家住台東，每年會至小琉球住約一個月，蔡文註藉機成全其生母求道、清口，也在生母家安設佛堂，其生母在台東也有成全人來求道，所以蔡文註會去台東辦道渡人，有時也會去高雄，然當時沿海公路尚未開闢，他若要去台東或高雄，都得先從小琉球搭船至東港，再由東港至屏東火車站搭車前往高雄或台東，所以選擇在屏東市尋地。經人介紹現在正宗佛堂的土地，1962年蔡文註以俗稱「標會」的互助會方式籌資，以一坪地400元的價格購買了150坪土地，將其中26坪地奉獻給道場，登記在陳老樞紐名下。眾道親集資建設房屋，1963年完工。<sup>250</sup>

蔡文註購買的150坪土地其中26坪捐獻給道場，道親集資建房，地址為120號。兩年後二兒子蔡和修轉學至屏東建國小學讀四年級，蔡文註於旁邊建構一間房子122號，給孩子讀書住宿用。因某次蔡和修預計乘船回小琉球，但搭車到東港碼頭時才得知船舶停駛，經費不足只得在船上留宿等待，好幾餐沒進食，到第三天才順利成行，蔡文

<sup>247</sup> 李菊現為寶光崇正道場精明單位前人。翁甄聯訪問，〈李菊訪談紀錄〉，2020年10月15日，台中歸元講堂。

<sup>248</sup> 翁甄聯訪問，〈李菊訪談紀錄〉，2020年10月15日，台中歸元講堂。

<sup>249</sup> 翁甄聯訪問，〈李菊訪談紀錄〉，2020年10月15日，台中歸元講堂。

<sup>250</sup> 整理自附錄一，〈蔡碧鳳訪談紀錄〉，2020年10月14日，台中歸元講堂。

註見此情況，又再築建一間房子 124 號以出租，讓兒女收租金當生活費。<sup>251</sup>

而後應道務所需，蔡文註將 122 號與 124 號兩間平房增建二樓，因 124 號房坪數較寬敞，遂將佛堂從 120 號房移至 124 號房。1981 年點傳師班會期間仙佛成全蔡文註奉獻，其夫人也認同、支持，故蔡文註遂將三間房子與土地全數辦理過戶登記在道場名下。<sup>252</sup>

正宗佛堂是由三間民房所改建，在屏東尚未有大型佛堂之前，眾人會到正宗佛堂燒香禮佛、聚會。北部有元德寶宮大型佛堂，陳老樞紐有意在南部亦建設大佛堂，鄭南昌遵照陳老樞紐之意著手處理，適其時屏東有土地捐獻，這段奉獻土地的歷史，採訪寶光崇正道場精明單位之前人李菊，她回憶當初連同她有二十幾位女性道親發心要修道不婚嫁，其他的道親們認為既然如此，應該為她們尋找一處合適的環境。約於 1962、1963 年就開始在討論、尋地，起初在林邊有找到一塊地，但因土地旁的環境不佳而放棄，後來因李菊的姊姊想要賣掉在南州的住所，有意將一分六的土地奉獻，只收取當初房屋建築的經費，而其他的道親認為此地適合，遂集資購買。買了之後李菊的父親李知高壇主去巡看，說：「一分六的土地要怎麼建設呢？縱使房舍拆掉重建，也太小，不然我女兒(李菊)也要修道，我也幫我這個女兒先買一分的土地加下去變二分六。」李知高為女兒而再增購土地，其實李菊的姐姐的土地本來也是爸爸李知高給予的。在建設前道親有請地理師來看，地理師說：「這裡也沒有佛地，要建到那裏(現在佛堂的所在地)才有佛地。」地理師所指的佛地，其所在處經丈量尚有一分六、七的地未買，然因資金不足，後來亦是由李知高出資金全數買下。買了之後慢慢建設，那時也沒什麼資金，負責的人也標會籌錢，建了三、四年才落成。<sup>253</sup>

建設過程中挖地基時，土地一直崩塌，陳三龍提到：「鄭點傳師決擴大範圍至不坍方為止，乃擴增建廟地基至廣袤百坪，於是重新設計，道親亦相率協力援助，卒以建成南部一大道場精明寶宮。」<sup>254</sup>因土地坍方的關係，鄭南昌決意拓寬地基，於是重新規劃，道親們共同資助護持，於 1967 年落成南部大型公共佛堂—精明寶宮。

<sup>251</sup> 整理自附錄一，〈蔡碧鳳訪談紀錄〉，2020 年 10 月 14 日，台中歸元講堂。

<sup>252</sup> 整理自附錄一，〈蔡碧鳳訪談紀錄〉，2020 年 10 月 14 日，台中歸元講堂。

<sup>253</sup> 整理自附錄二，〈李菊訪談紀錄〉，2020 年 10 月 15 日，台中歸元講堂。

<sup>254</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略條撰〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 30。

「鄭點傳師又依公意旨，創辦精忠育幼院於屏東縣，請公任董事長，以成公幼吾幼之夙願。」<sup>255</sup>精明寶宮建設完成後又興辦社會福利事業，以財團法人申請成立孤兒院，1970年於精明寶宮創辦屏東縣私立精忠育幼院，收容孤獨無助之幼童。<sup>256</sup>精明寶宮建設完成後，寶光崇正的大型班會多在此舉辦，培育道場幹部人才一批又一批，陸續提拔鄭堯章、吳永和、許明珠、洪俊三、戴久雄、蔡玉卿、劉秀雄等由陳老樞紐放命為點傳師，屏東道務發展更延伸至高雄地區，創立一間公共佛堂—大德寶宮<sup>257</sup>。

1951年陳老樞紐有意至彰化傳道，據吳幸珍之研究中述及，陳老樞紐開創彰化道場的想法肇因自1951年於高雄辦道的某夜裡，仰觀天象發現中部天象有凶兆<sup>258</sup>，耽憂眾生安危，陳老樞紐遂計畫至中部傳道度眾。1957年於彰化八卦山麓安設華德佛堂，起初先令王美玉留守，2個月後安排林清秀進駐，適值官考時期，傳道工作困難重重，佛堂經費有限，林清秀平日將花生剝半以佐飯，節約自我，然聽聞道親抱恙，即親摘藥草熬製湯藥送去。平素拜訪道親往來皆是徒步跋涉，省下交通費，點滴累積儲蓄以建設佛堂。當時雖逢官考，但也引渡了省議員、縣長夫人、鄉長等政要顯貴，道親人才遍佈之範圍不僅是彰化諸鄉鎮，更傳至南投竹山，1963年將原為竹管屋的華德佛堂改建為二層樓房的水泥建築。1966年林清秀逝世，陳老樞紐先派鄭坤源協理華德佛堂之道務，1967年安排林信鐘承接華德佛堂，道務拓展廣布彰化縣，人力不足，更於1975年陳老樞紐再放命程森木為點傳師。道務成長，佛堂空間不敷使用，1982年拓建三樓完成。<sup>259</sup>

根據華德寶宮現任負責點傳師吳華美的訪談：

華德距離我們大城很遠，那時沒有像現在有進階班，久久的點傳師來我們這裡講一次課，大概一個月，在家庭佛堂講課，後學家還有東邊的一位林玉蕊林壇主，大部分是我們這兩家在輪，程點傳師會來講課，我們就請道親來我們家上課，在我們家夏天就在門口庭院，冬天就在裡面，還有很早期的一位叫鄭坤源在嘉義的

<sup>255</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略條撰〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁30。

<sup>256</sup> 鄭堯章，〈追憶樞紐話當年〉，收錄於《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁46-47。

<sup>257</sup> 吳幸珍，〈一貫道祭祖禮儀之研究~以寶光崇正道場春季祭祖大典為例〉，政治大學宗教研究所碩士學位論文，2018年7月，頁86。

<sup>258</sup> 1959年中部發生嚴重水災—八七水災，是臺灣戰後損傷極為嚴重的重大天災。

<sup>259</sup> 吳幸珍，〈一貫道祭祖禮儀之研究~以寶光崇正道場春季祭祖大典為例〉，政治大學宗教研究所碩士學位論文，頁72。



點傳師會來講課。」<sup>260</sup>

彰化的道務在林清秀與林信鐘的推動下已拓展至彰化好幾個鄉鎮，然早期交通不如現今便捷，佛堂設在八卦山麓，對於一些道親來說不是那麼方便，很多時候都是點傳師外出至各地去講課，聚會多是借用道親的家為上課地點。已故點傳師許秋力當時是壇主，有意在二林、大城之間建設大佛堂，吳華美說：「這地是許經理跟我哥哥吳龍都壇主去找的，我哥哥去張羅，算是做一個引介人這樣子，不是做仲介，知道我們許經理想要找一個蓋佛堂的土地，他知道某個有土地的人要賣，所以他去做介紹聯繫。」<sup>261</sup>《易經》：「同聲相應，同氣相求。」許秋力有心要建設大佛堂，善心、善願感召道親相助，遂有吳龍都熱心奔走尋找、引介，方得以在大城成功購買到建設大佛堂的土地，過程中陳老樞紐也到大城來看土地。

「許秋力點傳師當時是壇主，有意要在大城建設大佛堂，就開始在找幾個壇主的孩子作基礎，叫我們學洋裁。」<sup>262</sup>許秋力不僅尋找土地已建設公共佛堂，同時也招募人才培訓，以才藝來接引眾生，許秋力計畫開洋裁補習班，以度人。

天恩還沒有開始建設，許經理只是買地，然後慢慢地買磚、買鋼鐵，在醞釀，他怕物價上漲，所以許經理就會把道親了愿的一點點的錢趕快買起來，他就是怕會漲價。所以就是我們這一輩的，還沒有佛堂的時候就把我們聚集在一起，他利用這個洋裁補習班在那邊，就這樣子。<sup>263</sup>

土地購置之後就先儲備能量，一方面積蓄建設基金與物質，一方面培訓人才，一段時間後天恩才開始建設，只是因資金關係建設進度較慢，直到 1982 年才安座成，陳老樞紐賜名「天恩寶宮」，陳老樞紐授命葉童庭、許秋力、江秀英等為點傳師，齊力拓展道務。<sup>264</sup>

1960 年陳老樞紐於臺北授命王名貴為點傳師，後鼓勵王名貴至中部開荒，王名貴遂

<sup>260</sup> 附錄三，翁甄聯訪問，〈吳華美訪談紀錄〉，2021 年 3 月 6 日，臺中歸元講堂。

<sup>261</sup> 翁甄聯訪問，〈吳華美訪談紀錄〉，2021 年 3 月 6 日，臺中歸元講堂。

<sup>262</sup> 翁甄聯訪問，〈吳華美訪談紀錄〉，2021 年 3 月 6 日，臺中歸元講堂。

<sup>263</sup> 翁甄聯訪問，〈吳華美訪談紀錄〉，2021 年 3 月 6 日，臺中歸元講堂。

<sup>264</sup> 吳幸珍，《一貫道祭祖禮儀之研究~以寶光崇正道場春季祭祖大典為例》，政治大學宗教研究所碩士學位論文，頁 72-74。以及華德寶宮提供之〈華德沿革濃縮版、簡易現況六區敘述〉電子檔。

於 1961 年至南投租屋創辦一間佛堂，陳老樞紐親至南投為佛堂安座，賜名「明本堂」，但因王名貴還在臺北工作，並沒有住在南投，而是由黃世妍居中介紹成全表妹張腰進駐明本堂以整理、關照佛堂，所以中部要辦道時王名貴就從臺北騎摩托車至臺中、南投，辦完道又騎車回臺北，早期路況不佳也是艱辛不容易。有段時間明本堂因故曾暫移至竹山的媽祖廟幾年，之後才尋找土地以建設大廟，於 1968 年動工歷時兩年竣工完成，1970 年陳老樞紐親臨南投為明本寶宮安座，警政獲報隨後派員來找陳老樞紐，所幸於典禮儀式完成後才到，王名貴即刻安排人護送陳老樞紐離開，經此事件後陳老樞紐為了避免明本堂成為警政單位關注的焦點，就較少至明本堂。<sup>265</sup>

## 二、重整道務

1954 年陳老樞紐於臺北歸元本堂引渡了從台中北上找工作的林三龍，於此播下台中道場的希望種子，同時這也奠下陳老樞紐傳道困境的轉機。

陳老樞紐經營防濕紙袋廠時，有次早晨外出運動，在公園巧遇林三龍，交談後得知這位青年北上謀生但求職尚無著落且無容身之居所，遂安排他到自己經營的紙袋廠工作，後引渡他求道，而他求道後隨即發願持齋。林三龍跟著陳老樞紐學道、聞理 2 年後，1958 年回台中，回鄉後找了一份針車零件生產的工作，工作之餘去尋找佛堂修道研理，後來就在彰化找到一貫道佛堂繼續學道。因工作的關係引介了林俊敏去求道、上課，1959 年林三龍與林金鐘、林俊敏共同租房創立一間佛堂，陳老樞紐親臨台中安堂，賜名「中和堂」，派遣點傳師王明貴負責。

中和佛堂總共搬了十一次，在於市府路第一次，中山路第二次，五權路的師

範大學對面是第三次，第四次就是在於永樂街，台中港路，因緣際會，光裕

大帝跟黃老樞紐他們，就是在那個因緣際會當中，共同扶持中和佛堂。<sup>266</sup>

中和堂歷經了數次的東遷西徙，過程中林三龍與妻子黃世妍相識，黃世妍原於 1956 年求道，1959 年任職於林金鐘開設的素食館，林三龍每天早上到中和堂燒香後會到素食館

<sup>265</sup> 林榮澤，《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 臺灣(一)》，頁 125-130。

<sup>266</sup> 〈黃文源訪談紀錄〉，《憶 光裕大帝第二輯》影片，2021 年 1 月 16 日，臺中崇正寶宮。

吃早餐，故此結識黃世妍。後來素食館因故歇業，黃世妍遂北上謀職，一段時間後又舉家搬回台中，那時中和堂正好遷徙到木材行樓上，這間木材行是點傳師王名貴所經營，平素王名貴多在台北，木材行則交由一位壇主來管理，這期間中和堂有林三龍、林俊敏與黃世妍等道親護持，平日他們下班後會隨王名貴四處傳道，當時交通不便、路況不佳，他們的經濟能力也不佳，都是騎著單車往來台中與大甲、大安之間傳道，凌晨二、三點到家，七、八點又正常上班。<sup>267</sup>

人家說那個『創業維艱，收成不易』，光裕大帝那時候也非常的辛苦，但最可貴的是，他民國 48 年 3 月 15 日，他安了中和佛堂，他一直都沒有放棄，再怎麼苦、再怎麼累，他都沒有放棄，他一直把持住，所以他也受過很多的挫折跟困難。……民國 52 年到 58 年，六年當中非常的辛苦，他都沒有放棄。有一次後學曾經親眼看到他回來跟黃老樞紐說，說他今天有去台中港路，要向那有一位，他的那個，可以說，他的那個前，那個做針車零件的叫做江枝崑，要跟他借 250 元，要交中和佛堂的租費，而且想說看能不能那邊有那個他做的針車零件，在車衣服、縫衣服那個，它裡面有一個珠子在跑，看能不能給他做。黃老樞紐問他：『你怎麼去那麼久？』『我就不敢開口。』你看為了道、為了生計、為了種種，你看累成、苦成這樣子，當初沒有那一段日子，我們怎麼有可能是有現在的道場，對不對？<sup>268</sup>

林三龍與黃世妍婚後，因家中長輩不諒解他倆茹素，伉儷二人只好帶著尚年幼的孩子搬到老家茅草竹筒屋，向親友借貸些資金，買了一臺二手機械來創業，夫妻兩人日夜輪流看顧機器，無暇顧及其他，當雨來時屋內要用盆來接屋頂的漏水。有次屋主通知林三龍有人來搬佛堂（中和堂）的東西，林三龍趕緊跑去阻止，雖然這次有驚無險，但為防患未然，林三龍夫婦遂將中和堂遷移到自家隔壁，租其三樓，但每個月卻為了九百塊錢的佛堂租金而煩惱奔走，所幸後來工廠生意漸順了，接到較多訂單。<sup>269</sup>林三龍夫婦在經濟拮据的情況下亦是護持中和堂，這份責任感更來自於陳老樞紐的叮嚀，黃世妍於〈感

<sup>267</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦道歷程之研究》，頁 36-38。

<sup>268</sup> 〈黃文源訪談紀錄〉，《憶 光裕大帝第二輯》影片，2021 年 1 月 16 日，臺中崇正寶宮。

<sup>269</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦道歷程之研究》，頁 38-40。

念文〉中有提到：

民國五十六年點傳師護駕樞紐暨楊老前人來台中中和堂，到鐵工廠看後學，後學非常高興，但當時經濟困難，連倒茶三個杯子也是臨時向他人借用。老人家交代後學與陳前人(三龍)<sup>270</sup>需將中和堂顧好……，從此中和堂隨著我們遷移多次。<sup>271</sup>

前輩一句話叮囑，林三龍與黃世妍從此銘記於心，恪守奉行。中和堂雖歷經多次東遷西移，但在林三龍夫婦的用心引渡之下，道親也漸漸多了，林三龍夫婦白手起家，對於道親很是照顧，如第二章時代背景中所提到的經濟結構轉型，農村人口外移都市的情況，中和堂也陸續有道親入住，如翁嵩山、翁嵩慶、陳文宗…，林三龍夫婦即使在創業拚經濟的階段，道親若有需要也是無條件供吃供住，視如家人的照顧，當初的疼惜照顧，這些道親後來有的就成為道場點傳師、資深幹部。現為中和堂領導點傳師的翁嵩山回憶說：「道場早期還沒有開設班期，沒有聽道理的機會，我們聽最多的就是三寶，若有人要求道，就請王名貴前人來，那時他是點傳師，來點道及講三寶，三寶講完點傳師就離開。」<sup>272</sup>雖然中和堂的道務漸有成長，但是卻尚無參與班會、研究道學的機會，後來道親請求聽道理、學習，黃世妍請示點傳師，點傳師要她去請示陳老樞紐，第一次陳老樞紐口頭上應諾，然卻久久未南下台中，黃世妍又再次北上拜訪，到了第三次北上，就跪求，直到陳老樞紐答應一周一次至台中講道。<sup>273</sup>對於這個歷史過程黃文源回憶道：

59年60年，兩位老人家，黃老樞紐跟光裕大帝時常上去三重，要請妙極大帝下來台中住，那請了三次，第三次楊老前人跟她說：「你跪下去吧！」所以老人家跪下去求，第三次才求妙極大帝下來台中，所以妙極大帝才跟她們講說：『不是我不願下去，我怕連累了道場、連累了你們。』<sup>274</sup>

由陳老樞紐點傳入道的國民政府前參軍長劉士毅將軍當時曾通報陳老樞紐，您的行

<sup>270</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於林宣槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 30。林三龍夫婦體諒陳老樞紐一生勞苦，卻無後嗣，特請陳老樞紐收為螟蛉子，又特請生父母同意，改姓陳，更名為陳三龍。

<sup>271</sup> 黃世妍，〈感恩文〉，收錄於林宣槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 36。

<sup>272</sup> 翁甄聯訪問，〈翁嵩山訪談紀錄〉，2021年1月16日，臺中崇正寶宮。

<sup>273</sup> 黃世妍，〈感恩文〉，收錄於林宣槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 36。

<sup>274</sup> 〈黃文源訪談紀錄〉，《憶 光裕大帝第二輯》影片，2021年1月16日，臺中崇正寶宮。

動「已被嚴密監視，所有函電均受檢查，宜自行斂跡，以策安全。」<sup>275</sup>因為政府的不理解，陳老樞紐不僅受過牢獄之災，出來後行動還要受到跟蹤、監察，但他自己的苦與痛不談，其考慮擔憂的是怕影響道場之運作，怕連累道親、後輩遭受池魚之殃，傳道之步履只得放緩。

陳老樞紐傳道之行動雖因官考而受限，然其講道之能力卻不因官考阻礙而減損。翁嵩山回憶當時情況，「後來光裕大帝與黃樞紐去台北請妙極大帝來台中講課，妙極大帝來台中住幾天就上課，那時中和堂在五權路，妙極大帝來台中講課十個晚上，十幾二十位道親聽課，畢班時就問『有人要清口嗎？』就有十位道親發願清口。」<sup>276</sup>因有陳老樞紐來講課，中和堂的道親人才對於道的理念有了學習的管道，翁士琇談到陳老樞紐的講道方式，將玄深的道理以淺近的語言來闡述，不論老少聽了都津津有味，明白其理。<sup>277</sup>

1974年林三龍與黃世妍領命為點傳師，負責中和堂的道務，因王名貴忙於明本宮之道務，較少來中和堂。而黃世妍不僅負責中和堂道務，還常到臺北歸元佛堂照料陳老樞紐夫婦，當時一貫道還在查禁期間，林三龍為了傳道之便而去當義警，<sup>278</sup>又在中和堂成立國術館，以「中和堂國術健身院」的招牌來掩護佛堂，減少警政單位的注意，讓道親來佛堂能夠安穩聽課學習。<sup>279</sup>林三龍與黃世妍敬慕陳老樞紐之大德，其為傳道受苦、犧牲，無子承歡膝下，遂與父母親溝通商量，取得同意做陳老樞紐之螟蛉子，後始更名為陳三龍。<sup>280</sup>

中和堂後又改至台中西區模範村租賃，陳老樞紐留在臺中小住的次數漸頻繁，到1977年陳三龍有能力置產，於台中市東區旱溪路購買房舍，將一樓當工廠，二樓作為住家，三樓安置佛堂，自家工廠更名為「豪禧精工股份有限公司」，奉老樞紐為公司董事長，以公司行號來掩護佛堂，又將中和佛堂登記入軒轅教團體，懇請陳老樞紐就此長住

<sup>275</sup> 陳三龍，〈樞紐生平事略〉，收錄於林宜槐主編，《一貫道臺灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 34

<sup>276</sup> 翁甄聯訪問，〈翁嵩山訪談紀錄〉，2021年1月16日，臺中崇正寶宮。

<sup>277</sup> 翁士琇，〈一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦道歷程之研究〉，頁 41。

<sup>278</sup> 洪千淳，〈典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究〉，南華大學人文學院宗教學研究所碩士論文，2020年7月，頁 22。

<sup>279</sup> 洪千淳，〈典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究〉，頁 29。

<sup>280</sup> 洪千淳，〈典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究〉，頁 32-33。

下來，安心傳道，教育道親、培訓人才。<sup>281</sup>以此為新起點，重新整飭道務，黃世妍與張連火請示陳老樞紐定期糾集全省點傳師來討論道務，後陳老樞紐決議單月召集幾位資深的點傳師負責人開會，名為理事會；雙月則聚集寶光崇正全省之點傳師上課，名為經理會。會議與上課之地點都在中和堂，陳三龍夫婦承擔起整個開支。<sup>282</sup>

全省點傳師的第一次會議中提議培訓三才，幾經商榷，陳老樞紐才首肯，安排張連火負責訓練課程，請在大陸時期曾擔任三才的邢權樞來授課，練成之後，陳老樞紐指示全省各地開設法會，之後陳老樞紐安排黃世妍來照顧三才，而陳三龍也十分支持，讓黃世妍全心護持陳老樞紐發展道務，使其能時常隨侍陳老樞紐南來北往開班授課、巡視道場，拓展道務。

陳老樞紐為了道務之推展將寶光崇正全省佛堂、道親人才劃分成十單位，製表如下：

表 3-4 陳文祥時代之寶光崇正十單位

寶光崇正十單位(陳老樞紐時代)	
臺北市	以通化佛堂為主，稱「通化單位」，由張連火負責
臺北縣	以天元佛堂為主，稱「天元單位」，由唐和男負責
臺中市	以中和佛堂為主，稱「中和單位」，由陳三龍與黃世妍負責
臺中縣	以天寶佛堂為主，稱「天寶單位」，由何仲川負責
彰化地區	以華德寶宮為主，稱「華德單位」，由程森木負責
嘉雲地區	以大德佛堂為主，稱「大德單位」，由林足女負責
高雄地區	以明德佛堂為主，稱「明德單位」，由林珍誼負責
屏東縣	以精明寶宮為主，稱「精明單位」，由鄭南昌負責
屏東市	以正宗佛堂為主，稱「正宗單位」，由蔡文註負責
花東地區	以高明佛堂為主，稱「高明單位」，由張正德負責

<sup>281</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦道歷程之研究》，頁 44。

<sup>282</sup> 洪千淳，《典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究》，頁 34。

陳老樞紐因為官考因素行動受限，道務停擺，後又在台中中和堂東山再起重新整頓全省道務，一來有陳三龍成立的「豪禧精工股份有限公司」，以及奉陳老樞紐為公司董事長等的安全屏障，再者也有將佛堂寄名於軒轅教團體之下的權宜之計，三者如第二章時代背景中所言戒嚴後期臺灣政治改革與開放，一貫道的官考情況較為減緩的情況之下，得以順利地全省各地開班，當時班會的訓文是以打字機方式來記錄，只有紙本沒有電子檔案，有些短缺遺失，有些未標示班期、地點，就翁士琇現有留存 1980-1988 年之訓文紙本中做了整理記錄、繪表(附表一)，從中可以看出幾乎周周有班期，班期地點從北到南、從西到東橫跨幾個縣市，有時同一個時間點不只一個班會，吳宜霖說陳老樞紐幾乎每個班會都到，從開班到結班全程陪同，課堂上坐姿挺直、精神奕奕，關注著課程的進行，講師在台上講課，陳老樞紐坐在旁專注聆聽，隨時寫紙條提醒重點，讓人傳遞給台上講師加強補充。以年齡來算，當時陳老樞紐已是七八十歲高齡，仍南奔北跑，馬不停蹄地傳道，可見其愛道之心。

而前段傳道生涯因官考阻礙，行動受挫，蟄伏許多，東山再起後就能夠全省巡迴開班，除了是時局的轉變，情勢不再那麼嚴峻緊張之外，亦也是陳老樞紐在官考期間對道親人才有持續保溫，困難之中想方設法去關懷，只是將傳道腳步放緩而沒有放棄，即便在萬難之中，那顆愛道愛眾生的心絲毫沒有冷卻，更沒有忘記自己身為臺灣樞紐的職責使命，所以在官考期間時時有人跟監的情況下，自己無法出面，也是調度後學去申請其師母孫慧明來台定居之事宜，前參軍長劉士毅是由陳老樞紐點傳入道，劉士毅之夫人湯秀卿是由陳老樞紐親自授命為點傳師，谷椿年是當初潘華齡從上海派調來臺灣護持配合陳老樞紐傳道工作之三才。潘華齡囑咐陳文彬、陳文彬就將事情交付於陳老樞紐去安排將孫慧明從香港移居至臺灣，陳老樞紐著手張羅就先去找劉士毅，然後安排湯秀卿做為孫慧明之義女，於 1954 年以迎母來臺奉養的名目申請入境，且要湯秀卿去租屋讓孫慧明安穩的住下來，再派遣谷椿年去為孫慧明辦戶口，陳老樞紐考量官考因素，不敢連累其上方長者，故無法親自面見孫慧明，但私下為其張羅大小事情、必需品……，使其安

<sup>283</sup> 〈翁士琇訪談紀錄〉，2021 年 3 月 3 日，崇正寶宮二樓。

穩定居台灣。<sup>284</sup>陳老樞紐對於自己的責任、工作念茲在茲，使命必達。

### 三、海外拓展

台灣一貫道團體在執政黨長久以來的拘禁、脅迫，傳媒與其他宗教之抹黑、排擠，再加上台灣經濟發展，一貫道各單位也向海外發展弘道新據點。陳老樞紐雖因官考阻礙，經歷過很長一段時間的蟄伏，然其傳道之幹勁絲毫不減，而更不敢或忘道的根、道的本，一貫道是由中國大陸傳來的，所以在有機會可以大力發揮時，不僅全省各地開辦道場，更思將道傳回中國，曾至泰國傳道的吳華美回憶道：「以前陳老樞紐慈悲一直鼓勵我們說：『泰國是跟大陸的跳板，所以一定要去泰國。』」<sup>285</sup>一貫道是從中國大陸傳至臺灣，當時臺海兩岸尚未開放探親，陳老樞紐認為可以海外傳道以泰國為傳道回中國的跳板，所以在泰國開辦道場是陳老樞紐的心願。

#### (一)泰國傳道

黃顯榮因有親戚在泰國，所以想去泰國傳道，陳老樞紐即刻籌措經費，讓鍾忠勳帶過去泰國讓黃顯榮買房子，第一次購置的地點為弘一佛堂，然附近有個小墓園，道親晚上來弘一佛堂上課就要經過墓園會嚇到，陳老樞紐欲另尋覓一處，指派陳三龍與張連火去泰國處理，而陳三龍與榮光機械公司有生意往來，而榮光公司在泰國也有業務與人脈，所以陳三龍就拜託榮光董事長協助安排，陳三龍與張連火到了當地就有榮光董事長的朋友來接，但是在置產過戶的過程有許多困難，所幸最後成功於三橋買了一樓房，成立「豪禧精工股份有限公司泰國分公司」，樓上安設佛堂，陳老樞紐賜名「泰德佛堂」。

286

有了據點後再派點傳師陳皆達過去護持，派曹雪吟、劉玉鐘、吳華美輪流駐錫泰德佛堂。吳華美回憶說：

75年，因為陳老樞紐那時候已經開荒泰國了，他已經去泰國買了泰德佛堂，

有了泰德佛堂，也有比後學更早一點的人才去過那裏，後來就派後學去，後

<sup>284</sup> 許如宏，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色—以陳文祥的開拓與數位前人輩的口訪為主》，頁 46。

<sup>285</sup> 翁甄聯訪問，〈吳華美訪談紀錄〉，2021年3月6日，臺中歸元講堂。

<sup>286</sup> 洪千淳，《典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究》，頁 36-37。



學就跟那個黃顯榮一起去，他先去過一趟，那次張前人就帶後學跟他一起去，後學就是捨身辦道、聽師調遣，就這樣的因緣就過去泰國了。後學第一次去泰國就住了九個多月，上方叫我們去新加坡簽證，簽證一次三個月，再延期一個月，然後再出境再進來三個月，再延一個月，延一個月後還可以延半個月，所以我才第一次出門就待了九個多月。那時候辦道，泰國語言好學，而且三橋這個地方很多潮州人，潮州話與閩南語有些相似，再加上當時年輕，所以學習語言不困難。度人就自己想辦法，後學最常用的就是去買菜、買米、買水果，跟她熟了以後然後就會度她，還好泰國是小乘國家，對拜佛並不會排斥。<sup>287</sup>

語言、文字是傳遞訊息的重要媒介，在海外傳道學習當地語言很重要，才能夠與人交流溝通，1986年陳老樞紐派遣吳華美去泰國傳道，除了學習泰語、潮州話之外，藉由採買物品去結識人，建立交情後開口度化來求道。

之後慢慢的就有班期，晚上與白天都有，還有法會，陳老樞紐帶著三才去開法會。光裕大帝很慈悲，很疼惜後學，他去泰國都會帶後學出去家訪成全，我們那時候還有去泰南，泰國南方，坐火車坐十幾個小時，在泰南也有租房子安佛堂，光裕大帝那時候就帶後學，我們就開荒到泰南去。在曼谷有泰德佛堂，在泰南也有安佛堂。那時候去泰南沒有馬上住下來，因為沒有那麼多開荒人才，我們去那邊住幾天，在那邊辦道幾天，就回泰德，泰德這邊也是很需要人才，那時候就後學跟曹雪吟還有劉玉鐘，就我們三個輪，因為簽證的問題，我們三個很少同時在那邊，頂多兩個人跟一個點傳師。<sup>288</sup>

陳老樞紐時期的泰國傳道有三個據點：弘一佛堂、泰德佛堂及泰南，而早期海外傳道方式尚未在地化，還是由台灣派遣人才至當地長期駐錫度人、講課，由台灣的點傳師、三才飛過去當地開設法會。

## (二)馬來西亞傳道

<sup>287</sup> 翁甄聯訪問，〈吳華美訪談紀錄〉，2021年3月6日，臺中歸元講堂。

<sup>288</sup> 翁甄聯訪問，〈吳華美訪談紀錄〉，2021年3月6日，臺中歸元講堂。

馬來西亞道場是由點傳師潘景秋先去開創，潘景秋的大姊在馬來西亞，有此因緣潘景秋遂向陳老樞紐稟告欲至馬來西亞引渡親友，陳老樞紐欣然應允。為了解這歷史過程，特以電話訪問馬來西亞崇正道場明恩佛院的點傳師陳玥珠，即潘景秋的大姊之媳婦。陳玥珠回憶道：

1987年潘經理自己一個人先來馬來西亞，第一站先到吉隆坡與我的家婆潘針菜相會，是在我先生的大伯母的家先落腳，姊弟相聚，約停留一個多月就回台灣，這期間有在吉隆坡辦道十多天，忘記當時度多少人，然後來檳城的羅家，就是我們住的家安設臨時佛堂，度了八十幾位親戚求道。我先生也是那時求道的，1987年2月24日在家中那個小房間裡求道，羅家的祖孫也多是那天求道，我們是大家族，求道的都是兄弟姊妹、阿姨、舅舅、姑姑…等，就是潘經理叫他姐姐、姊姊的孩子一直去找親戚來拜拜，每天辦道，辦不停，那時候就很熱鬧，辦到晚上十一點還在辦，你看能夠一個月辦八十眾。回臺灣後潘經理就向陳老樞紐報告道務，陳老樞紐就賜予他一個堂號一明恩堂，這是開荒馬來西亞安設的第一間佛堂，陳老樞紐派遣唐前人來安堂。潘經理回台後大概隔一、二個月沒有很久，申請到簽證就過來，跟唐前人一起來檳城，就住我們家，潘經理來了就建設佛堂，就我們家後面那塊空地搭建一個小屋，可以辦道、講道理這樣子，搭建完成後唐前人就安設佛堂一明恩堂，我跟家婆就作壇主，我記得是1987年6月15日安堂，後學本來已在發一崇德求道，但求道沒有很久，但安設明恩堂那天，我就辦理接線、清口，我就跟自己的家婆兩人一起就當了明恩堂的壇主，那時作壇主還有立愿的。隔年我們在辦道辦周年時，潘經理聽到陳老樞紐歸空的消息就回去臺灣。陳老樞紐歸空，我們五位壇主，就是我跟我的家婆以及另外三位壇主，還有來臺灣參加告別奠禮。<sup>289</sup>

馬來西亞道場的傳道因緣也是因為有親人的關係，潘景秋第一次到馬來西亞度化親戚求道，就有超過80人求道，潘景秋回台後報告道務成績，陳老樞紐就賜予馬來西亞

<sup>289</sup> 〈陳玥珠訪談紀錄〉，110年3月5日，電話訪談。

道場第一間佛堂的名號—明恩，1987 年就在潘景秋的姊姊潘針菜提供的場所搭建屋舍安設馬來西亞的第一間佛堂—明恩堂，安堂當日潘針菜與媳婦陳玥珠當了明恩佛堂的壇主。1995 年應道務之需，於吉隆坡置產，整修裝潢後明恩佛堂就遷移至首都擴建為明恩佛院，如今道務也拓展至馬來西亞諸大洲，更外傳至中國、孟加拉、新加坡等地。

#### 四、崇正寶宮

陳老樞紐一方面重新整頓道務，全省巡迴開班，度化眾生，培育人才，另一方面也從事社會福利事業，於 1986、1987 年連續兩年獲得省政府主席邱創煥之嘉許，頒授社會教化公益服務的獎狀、獎牌。<sup>290</sup>茲將陳老樞紐回台傳道初期到其逝世這二十幾年的道務成長就有資料留存的部分以清口及安堂兩項目繪表如下：

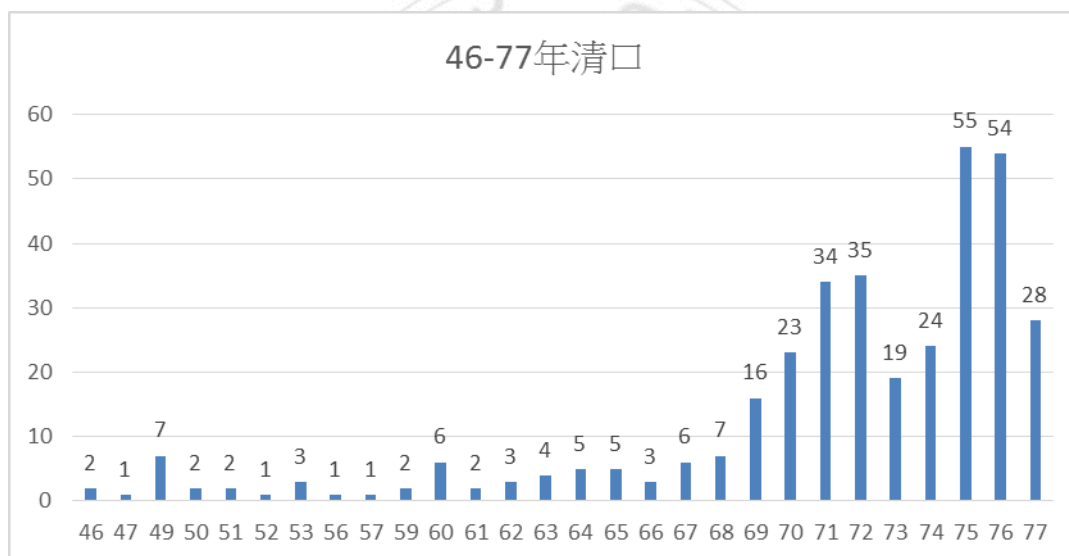


圖 3-1 民國 46-77 年寶光崇正道場清口數據

<sup>290</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究》，頁 31。林宣槐主編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 17。

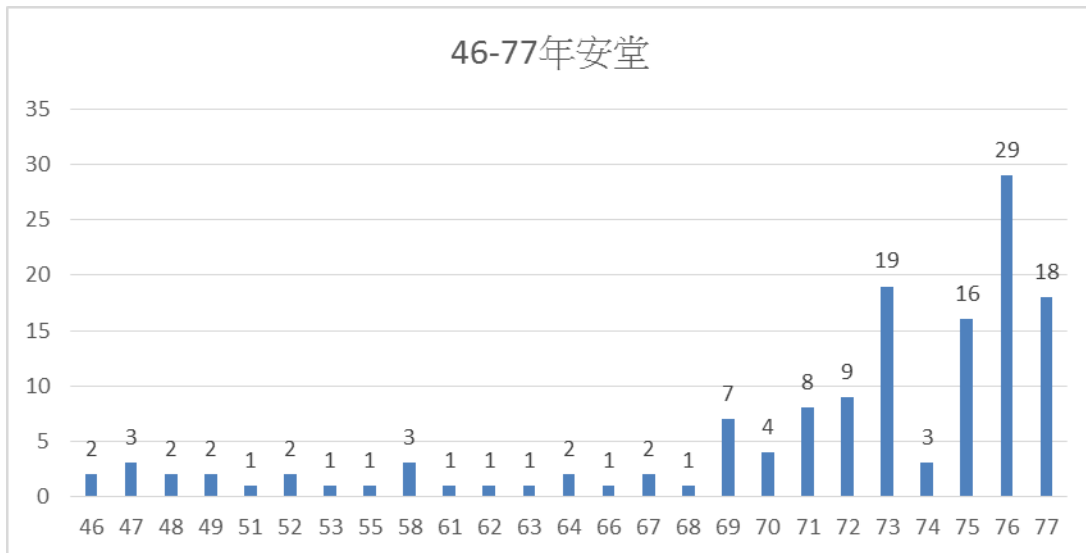


圖 3-2 民國 46-77 年寶光崇正道場安堂數據

由上兩圖來看陳老樞紐於東山再起後，道務有很明顯的成長。道務蒸蒸日上，然中和堂是與工廠、住家合在同一棟樓房，其發展空間有限。

陳三龍與黃世妍為了公司未來的發展，有準備要擴建工廠，所以去尋覓買了一塊土地，在當時的台中縣太平鄉。陳三龍奉陳老樞紐為公司的董事長，禮請陳老樞紐常駐臺中，就居住在自家工廠豪禧公司的二樓，陳三龍從年輕時就認識陳老樞紐，看著陳老樞紐一生為了傳道而奉獻犧牲、受苦受難，很感恩自己有機會能夠奉養老人家，但又覺得自己讓老人家跟著住在工廠上面的小房間內，讓老人家吃的是粗茶淡飯而已，很不忍心，就想要給老人家更好的居住環境生活品質，所以將自家工廠的預建地拿來建設一間樞紐公館，要讓陳老樞紐及三才居住。一開始的建設基金只有由互助會標得的會款 12 萬元，後又有中和堂的道親、人才們集資奉獻，建設工程得以於 1982 年開始進行，動土後黃世妍除了護駕陳老樞紐南北道場巡迴、照顧三才，還要到工地關心建設進度，鉅細靡遺都要注意，一發現工程有不妥之處才能及時發覺、改善。建設過程中又增購了旁邊相鄰的土地二千坪，如此一來樞紐公館的範圍就更廣袤。<sup>291</sup>

然 1983 年桃園的妙極堂因水土保持之問題須維修整頓，當時整個大道場的能力還無法同時做二件事，陳老樞紐就跟黃世妍說先將募集來的樞紐公館資金提撥至妙極堂整修工程，黃世妍聽話遵從，資金轉移至桃園妙極堂之維修工程，因此樞紐公館的建設又

<sup>291</sup> 黃世妍，〈感念文〉，收錄於《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 37-38。

延宕了幾年。而建設過程中道場依舊在成長、人才輩出，中和堂有限的空間容納的人數有限，當時臺中也尚無其他大型的公共佛堂，所以大型班會就會安排在屏東的精明寶宮。1982年陳三龍點傳梁錢樹入道，後來梁錢樹的父親身體不適，梁錢樹就到慶光佛堂叩求為父親祈福，慶光堂壇主翁嵩慶於是就成全他安設佛堂功德迴向父親。<sup>292</sup>

梁錢樹家中三樓是隔成三間房，因其發願要安堂，其點傳師翁嵩山去其家中探看預定安設佛堂的場地，梁錢樹指了其中一間讓翁嵩山看，翁嵩山說「好」。後來翁嵩山請陳三龍去他家看，陳三龍又再成全他，所以梁錢樹就拆一道隔間的牆，將二間合成一大間要來安設佛堂。爾後陳三龍又請陳老樞紐去看，結果梁錢樹又再拆一道隔間的牆，三間就全合成一大間，最後就是整個三樓全納入佛堂範圍。佛桌本已經訂作好了，所以就又增訂以拼裝、組裝的方式增大，遂於1983年農曆11月15日安設佛堂，陳老樞紐賜名「金華堂」。<sup>293</sup>

金華佛堂安設後，也度了很多人，翁嵩山就計畫開禮行班，本來禮行班是為期一年，翁嵩山考量到時間長似乎會影響上課意願，所以就將原有課程分成兩段式來進行，一期三個月，新方案擬定後遂向上方申請分成初級禮節班、高級禮節班，第一次就招生就招了超過50人以上。後來中和堂的道務運作又有了新政策，從原本的分區帶領，重新全部大聚合，由翁嵩山負責教育，施吉安為親民組負責成全人，班會由翁嵩山負責主持，所有的進階班也就是平日晚上的班會課程全由翁嵩山來主持帶領，也因此就把所有進階班都移來金華堂。<sup>294</sup>每星期三天的晚上，歷時五年，爾後又將中和堂的人數眾多的法會如懺悔班、進修班等也訂在金華堂舉辦。<sup>295</sup>

1987年元德寶宮整修工程完成後，樞紐公館之建設工程方得以繼續進行，黃世妍除了外派至海外傳道的時間之外，日日定至工地關心查看。1987年陳老樞紐身體不適，舊疾復發，日漸消瘦，陳三龍、黃世妍積極安排陳老樞紐之醫療診治，另一方面與建築工程相關人員商榷趕工，不僅日夜兼程，連晚上到金華堂上課的道親也移至工地幫忙整

<sup>292</sup> 整理自附錄四，〈翁嵩山訪談紀錄〉，2021年3月15日，臺中崇正寶宮。

<sup>293</sup> 整理自附錄四，〈翁嵩山訪談紀錄〉，2021年3月15日，臺中崇正寶宮。

<sup>294</sup> 整理自附錄四，〈翁嵩山訪談紀錄〉，2021年3月15日，臺中崇正寶宮。

<sup>295</sup> 洪千淳，《典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究》，頁35。

理，眾人齊心協力，為了讓陳老樞紐能盡速入駐樞紐公館，終於 1988 年 1 月 2 日落成，陳老樞紐賜名「崇正寶宮」。<sup>296</sup>同年農曆正月初陳老樞紐將樞紐職責傳承給黃世妍。<sup>297</sup>

落成後黃世妍、陳三龍禮請陳老樞紐移居崇正寶宮，陳老樞紐再三推辭、拖延，他倆與陳老樞紐溝通懇請了很久，終於同年 3 月 16 日同意入駐，諸位點傳師也輪流至崇正寶宮看護陳老樞紐。4 月 18 日陳老樞紐對照顧者翁士琇、吳宜霖交代「日後的大事就靠黃經理(世妍)了，這個擔子太重了！你們要幫助她，咳！」當天下午黃世妍、林俊敏、林文雄、陳來完、吳西華及七位三才隨侍在旁，黃冠寶來關心慰問，陳老樞紐對他們說：「你們一定要團結一致幫助黃經理(世妍)，修到底。」又叮嚀黃冠寶：「你一定要幫助姐姐，目前道場人才如此少，這大權不交給她(黃世妍)不行的，故你一定要聽他的話。」囑咐黃世妍：「叫俊龍方向盤一定要掌穩……」<sup>298</sup>同月 25 日陳老樞紐親自在九個單位的領導者黃世妍、陳俊龍、陳梅、林足女、林珍誼、唐和男、張正德、何仲川、李菊、鄭堯章、葉童庭、余新開面前宣告：「今後黃前人世妍代理我樞紐一切之職責，大家要團結，全省不可分散，大家要協助她，修道不可有私心，如有私心定會落大陰山，責任重大不可輕忽。」旁還有林俊敏、許銘珠、陳乃華見證。<sup>299</sup>

1988 年 6 月 10 日，陳老樞紐病情快速轉變，急入加護病房，所幸隔天稍有好轉可調至普通病房，眾人惶惶之心才略為安下，怎知翌日病情又倏然惡化，藥石罔效，於 6 月 16 日逝世，安葬於桃園龜山鄉元德寶宮旁的墓園。然此處空間有限，道親日益眾多，黃世妍遂與陳老樞紐的女婿王祖鑾商量遷葬於台中霧峰區金陵山，王祖鑾是位退休警官，對於法律很清楚，所以有先報備地方的警察機關，也寫存證信函給元德管理委員會唐和男等人，並載明日期。金陵山宗教休閒園區是個公開場所，腹地廣袤，便利於眾人去祭拜陳老樞紐，內更有一貫道祖師紀念館「白陽聖廟」天壇，每年寶光崇正道場都會至金陵山舉行祭祖典禮，一個場次可以幾千人同時祭拜，諸位道親準備近千盤的佳餚珍

<sup>296</sup> 黃世妍，〈感念文〉，收錄於《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 38。

<sup>297</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究》，頁 32。

<sup>298</sup> 翁士琇，《一貫道寶光崇正黃世妍修辦道歷程之研究》，頁 54-55。

<sup>299</sup> 黃世妍，〈感念文〉，收錄於《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，頁 38。

饗供奉陳老樞紐及寶光崇正先聖先靈先賢，以表孝思，慎終追遠。<sup>300</sup>



---

<sup>300</sup> 整理自附錄五，〈翁嵩慶訪談紀錄〉

## 第四章 陳文祥老樞紐之思想探究

學者考究一貫道教義內涵主要建立自王覺一。<sup>301</sup>《一貫道疑問解答》是由活佛師尊與郭廷棟等八人針對一貫道諸議題所做之解答，整理成冊，此書卷上第三題解釋一貫道發現時期之沿革：

至十五代王祖覺一歸空時，瑤池金母降壇批示：東震堂始改為一貫，稱為一貫道。再傳至十六代劉祖，遂轉東魯，三教合一。十七代路祖，應運普傳；現在弓長師，奉承道統，繼續辦理末後一著。此一貫道發現時期之沿革也。

302

上述所言一貫道是由東震堂演變而來，而東震堂乃是王覺一所建立<sup>303</sup>。王覺一所撰之〈一貫探原〉中自述：

余也生長蓬華，竊不自揣，自童子之時，即深慕聖人之道，以為可學而至，奈家貧親老，無力從師；不得已取往聖之遺編，吟詠揣摩，十餘年來，汜濫涉獵，未獲適歸。至二十七歲，蒙洱東萬春劉師之引進，得山西鶴天姚師之指示，入室靜坐，涵養本源，由定靜而悟大化，始知心源性海，三教合徹，登峰造極，萬聖同歸。<sup>304</sup>

王覺一雖出身貧困，然從小就深深仰慕聖人之道，因家境關係無力從師，只好自學，由過往聖賢著作的書籍著手，廣泛研讀，卻依舊沒有找心中真正想要的答案—心源性海，所幸後經劉萬春介紹，師學於姚鶴天，才領悟性命之本源。而先前的博覽群書，也使得王覺一有著儒釋道的基本思維。

姚鶴天逝世後，王覺一進行宗教改革，一者改革宗教儀式，將「指出玄關」變更為

<sup>301</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，收錄於林慶彰主編，《中國學術思想研究輯刊》十一編第 40 冊，（新北：花木蘭文化出版社，2011），頁 3。林榮澤，〈「玄關一竅」：道教生命仙學向民間宗教的轉化〉，《臺灣民間宗教研究論集》，（臺北：一貫義理編輯苑，2007），頁 111。

<sup>302</sup> 活佛師尊、郭廷棟等 8 人，《一貫道疑問解答》，崇正寶宮出版社刊印，頁 7。

<sup>303</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁 5。

<sup>304</sup> 王覺一，〈一貫探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 229。



「點開玄關」，二者教義修持改革，由全真化轉趨儒教化，以儒家思想來傳述教義，以格物致知、修心煉性來取代「九節玄功」的金丹修煉。<sup>305</sup>學者研究指出王覺一的理學觀點是來自於《周易》及濂洛、朱熹思想的承襲與轉化，<sup>306</sup>王覺一於〈理性釋疑〉中提到：

此「心」堯以是傳之舜，舜以是傳之禹，此見而知之者也。舜以是傳之湯，湯以是傳之文、武、周公，周公以是傳之孔子，此聞而知之者也。孔子傳之曾子，曾子傳之子思，子思傳之孟子，此又見而知之者也。孟子以後，心法失傳，歷秦、漢、晉、隋、唐，鮮有造其域者。迨至炎宋，五星聚奎，文運天開，希夷首出，濂、洛接踵；濂、洛之後，厥有龜山，龜山之後，繼以豫章，及至延平，道傳朱子。而心法一脈遂有鵝湖、鹿洞，朱學、陸學，德性、問學之分；而格物之學遂有事物、物欲之分。<sup>307</sup>

由上可知周敦頤、程顥、程頤、朱熹等是王覺一認定的心法脈絡系統，而且自元朝開始至明清科舉考試皆以朱熹所注疏的學、庸、論、孟為標準範疇，士子們追求功名利祿必讀的標準版本思想，相對的也蔚為民間思想風潮，身處在這樣環境之下的王覺一將傳統理學解構後揉合自身的宗教領悟與實踐而重新再詮釋建構為宗教教義核心內涵。<sup>308</sup>以下在探討陳老樞紐思想會以王覺一或宋明理學的文本作交互參照。

## 第一節 理天之形上根據

人們會關注許多事情，特別是與生存息息相關的事物，人生從何來、死從何去、人生存的空間……，而終極關懷的動力也就是信仰的動力，人類意識到自身在這廣闊無邊的宇宙中是如此渺小，所以便會接近宗教，<sup>309</sup>而宗教對這天地宇宙的面貌、生命的源頭…等各有其說法，而陳老樞紐說：「欲求天上居，必須凡家離，只要忍辱苦煉，道親人人可上天。」<sup>310</sup>如果想居住在天上，那就離開凡塵的家，只要忍辱刻苦耐勞修煉，得道之

<sup>305</sup> 慕禹，《一貫道概要》，(臺南：龍巨書局，2002)，頁 38。

<sup>306</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁 43-58。

<sup>307</sup> 王覺一，〈理性釋疑〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 275。

<sup>308</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁 44。

<sup>309</sup> 保羅·田立克著，魯燕萍譯，《信仰動力》，(臺北：桂冠，1994)，頁 3、10。

<sup>310</sup> 陳文祥，〈開此天道進修班之意義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，

道親人人可以上達天界，此言天有空間義。陳老樞紐又說：「天定三期以道劫分善惡，歸還九六原子認中歸根，完成這場遊戲。」<sup>311</sup>「天降聖人教化萬民，認中歸根。」<sup>312</sup>這兩句話談到天能制訂、能派遣，此言天有意志。而陳老樞紐所言之天是什麼天呢？他說：「學道者必須知性之所由來與如是處？此性聞從無極理天。」<sup>313</sup>又說：「如入輪迴者乃換囚車，不想了脫，本性能返無極樂，才算真超然。」<sup>314</sup>這兩句話談到人之靈性從無極理天而來，在人生命終了後，靈性要能回返無極快樂，才是真正的超凡解脫，顯見陳老樞紐認為無極理天是人本性的根源處與回歸處。那麼無極理天是甚麼樣形態，無極理天與人的關係又如何呢？以下就無極為理天之體、老中為造化之主、及天人合德來探討。

### 一、無極為理天之體

陳老樞紐於〈知性見性〉一文中提到：「何謂之無極理天？沒有天地，先有無極理天之主宰，此真空至理。」<sup>315</sup>尚未有天地之前，就先有無極理天之主宰，也就是說在無極理天之前沒有比它更高的第一因，無極理天主宰天地萬物，虛空無形，故稱之為真空，這真空作為天地萬物之主宰為最高至上之理。

#### (一)無極的本質

「一無聲色，無聲無色者，清也，二無氣味，無氣無味者，虛也。清虛之極，毫無一物，故稱為無極。」<sup>316</sup>而什麼是無極呢？陳老樞紐解釋，第一、以眼睛來觀看沒有顏色，以耳朵來聽沒有聲音；第二、以鼻來聞沒有氣味，若論它的形狀又毫無一物，清靈虛無，沒有形象，虛無沒有極限，所以稱為「無極」，人無法從感覺官能去探知乃是因其「無」，而「無極」一詞說明了理天的虛空性。

而陳老樞紐於〈無極至有極〉一文中提到「無極」：

---

頁 167。

<sup>311</sup> 陳文祥，〈開此天道進修班之意義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 167。

<sup>312</sup> 陳文祥，〈秋收〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 369。

<sup>313</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 155。

<sup>314</sup> 陳文祥，〈性與修身〉，上課講義，1982.528。

<sup>315</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 155。

<sup>316</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 155。

無極乃無到極點，無生有分先後天，證明世間所有的屬無源頭，動為一，一為萬數之始，萬物之母，無一不成數。「育化聖母」理無法講，大無邊小無內，後天才有限量，無為先天。<sup>317</sup>

陳老樞紐所言之「無極」其「極」字乃是極點、極限之意，他將「無極」一詞解釋為「無到極點」，又說無生有分先後天，所以證明「無」為世間一切的源頭，為何以無生分先後天呢？陳老樞紐說無極本是清虛真空，動為一，無極一動則為一切萬有之數的起始，且為天地萬物之母，在《道學新介紹》一書解釋「道的本質」提到：「天地元始，渾渾噩噩，無聲無色，空而至靈，虛而至神，尊之曰『無極』，雖然空靈一團，感應萬變，為宇宙之原素，為萬有之本源。」<sup>318</sup>換句話說無極是宇宙本體，無極作為本體稱為道，是一團空靈，但它能夠交感呼應運動變化。後又解釋「道的本像」：「道本為不可捉摸之靈空，不可言，不可形，苟無言無形人何以明，強以抽象而形之曰『○』，○動一生，一靜歸○，『○』空虛一團，為道之全體，一豎窮橫貫，道之大用。」<sup>319</sup>亦即道之全體就是無極虛空一團，其圖像符號為『○』，無極『○』動了為「一」，此「一」代表著無極開啟創生機制，陳老樞紐於〈一是什麼〉一文中也說到：

一是什麼？由道無極一劃開天，一是萬數之始，萬物之母，謂一理發元。

二是什麼？由一理化兩儀，即是陰陽之對待，如有天、有地、父母、男女、善惡日月、光暗成世界。

三是什麼？開天闢地再生人，三才齊備育萬靈生萬物，天生地養由人撐理萬物之靈長人也。<sup>320</sup>

一劃開天，「一」是道、是無極之動態，無極動為一，此「一」是萬數與萬物之起始點，此稱為一理發元，陳老樞紐說「道為體，理為用」<sup>321</sup>，無極是道之本體，無極一動則創生運行發揮作用則為理，而「一變二為兩儀，陽中有小陰，陰中有小陽，獨陽不

<sup>317</sup> 陳文祥，〈無極至有極〉，上課講義，1982.5。

<sup>318</sup> 何儻文，《道學新介紹》，收錄於收錄於林榮澤編《一貫道藏·義理之部》第1冊，頁439。

<sup>319</sup> 何儻文，《道學新介紹》，收錄於收錄於林榮澤編《一貫道藏·義理之部》第1冊，頁439。

<sup>320</sup> 陳文祥，〈一是什麼？〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣（一）》，頁261。

<sup>321</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣（一）》，頁155。

生，孤陰不育」<sup>322</sup>，一理化為兩儀，則有陰陽，則產生對待、變化，有天地、父母、男女……，開天闢地之後又生人，三者天地人，人為萬物之靈長。有一之後有「二」、有「三」、育萬類、生萬物，所以陳老樞紐說「一」為萬數之始，也是萬物之母。因此陳老樞紐所說的「動為一」指的是無極的狀態，無極的什麼狀態呢？「一」是無極處在「動」的狀態，所以「一」是無極的創生狀態，創生萬物，萬物有形有象，而有形有象則有限，有限的為後天，而無為先天，則是天地萬物未生之前，乃無極虛空清靈，此為先天，這先後天也點出無極的時間性，那麼無極的空間性是如何呢？

「大無邊，小無內」說的是無極的範圍無限，而《性理題釋》一書中談到：

「圈」動「一」生，「一」縮為「點」，「點」伸為「一」，圈、一、點，實為動、靜、伸、縮，變化無窮；放之則彌六合曰「一」，卷之則退藏於密曰「點」，大而無外，小兒無內，無所不貫，無所不包，彌綸天地，包羅萬象，真空妙有，萬靈之主宰也。<sup>323</sup>

六和為上下東西南北，無極「○」動則為「一」，「一」為無極之創生狀態，「一」縮為「●」，「●」伸展為「一」，故「一」與「●」為無極「○」之狀態，而「一」縮為「●」是什麼呢？於《道學新介紹》中說道：「『○』為整體為道之象，『一』為動體為數之始象，『●』為分體為萬物之始象。」<sup>324</sup>亦即無極一動則開始創生天地，氣數運行，『●』為『○』之分體，此分體為萬物，陳老樞紐說無極生天生地生人生萬物<sup>325</sup>，所以人與萬物乃無極之分體，為有天地之前即有無極，無極創生天地，包乎天地之外，無極又貫乎天地萬物之內，彌羅萬類之中，無極之範圍沒有極限，只是動靜伸縮之變化。

## (二)無極之變化

王覺一對於天的概念，將天劃分出理、氣、象之別<sup>326</sup>，視無極為理天，太極為氣天，

<sup>322</sup> 陳文祥，〈無極至有極〉，上課講義，1982.5。

<sup>323</sup> 活佛師尊著，孟穎註譯，《性理題釋》，（臺南：龍巨），頁1。

<sup>324</sup> 何潤文，《道學新介紹》，收錄於收錄於林榮澤編《一貫道藏·義理之部》第1冊，頁440。

<sup>325</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982.5。

<sup>326</sup> 王覺一，〈大學解〉，收錄於北海老人原著、林立仁註譯，《理數合解新註》，（新北，正一，2002），頁15。

其言：「理天者何？無極是也；氣天者何？太極是也。」<sup>327</sup>而陳老樞紐對於天之概念亦有理天、氣天、象天之別，於〈知無極之理〉一文中提到：

無極者，極至于無，但「無」一動而生育，能生天、能生地、生人、生萬物，皆由無極而出，則所謂道生萬物，道則是理，理中育氣、象，氣、象而有盡，仍歸無極，氣象終則仍歸于理天，如是造乎至理之極也，則名無極曰理天，又曰天外天也。<sup>328</sup>

陳老樞紐說無極雖是寂無不動，然這個「無」一動就開始運行演化生成，生天育地生人，撫育培養萬物，視「無極」為天地人萬有之源頭，而這些天、地、人、萬物皆由無極所出，陳老樞紐說這就是所謂的「道生萬物」，此言同於老子「道生一，一生二，二生三，三生萬物」將道視為萬物根源之理。「故曰道為體，理為用」<sup>329</sup>無極為宇宙本體即是道，而理是運用，無極創生萬物運行天地，理則為無極之運行，而理又育化出氣天、象天，一本散萬殊，然氣天、象天是有限的，最終歸回無極，萬殊歸一本，而這些運行生滅變化皆是無極之至理。陳老樞紐雖也將無極、道、理交叉運用，然有其狀態變化之別，無極作為宇宙本體，本是虛空一團，「無極」是描述其原初之狀態，「一」為無極之創生動態，「理」則視無極創生之造化作用，無極開始運行作用演化而有了理氣象三天，「理天」為無極創生狀態之空間詞，所以陳老樞紐說「無極」是理天，也稱為「道」與「理」，是萬有的根源處。

陳老樞紐說：「天有理天、氣天、象天之分」<sup>330</sup>，此三天有層次先後之別，其言「理中育氣、象」，亦即理天演化出氣天與象天，然氣天、象天是有盡頭、有限度的，氣天與象天最終復歸於理天、復歸於無極，無極理天無限，氣天、象天有限，前面有說到「後天有限量，無為先天」，那麼陳老樞紐所言之先天即是無極理天，而氣天、象天有限為後天，無極理天演化出氣天、象天，是天外之天，而這宇宙萬有之生成運行造化為無極

<sup>327</sup> 王覺一，〈三易探原〉，收錄於北海老人原著、林立仁註譯，《理數合解新註》，（新北，正一，2002），頁 116。

<sup>328</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982.5。

<sup>329</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 155。

<sup>330</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982.5。

之至理，「理無不理，各得其理，為之至理。」<sup>331</sup>無極動，動為一，一為二生陰陽兩儀，陳老樞紐說：「宇宙中萬物之化育生滅之道理，乃為陰陽二氣、動靜所為，清濁分陰陽與上下及天地。」<sup>332</sup>所以無極創生天地萬物，萬物無一不是無極造化作用之理所創生，所以理無不理，萬物各得其理而安生。因此陳老樞紐之無極是不僅無到了極點，也是至理之極。

### (三)理之內涵

陳老樞紐於〈知無極之理〉中解釋說：

論無極之理「微中微，玄中玄，妙中妙，神中神，天中之天，無極無名，本不可見，於不可象，不可名，不可見，強現河圖之名與數見之，誰知道其中玄妙理乎？惟老君有云：強名曰道，故曰在天曰道，賦人曰性，育地曰地理。

333

論無極的理乃是微細中的最微，玄深中的最玄，奇妙中的最妙，神靈中的神，是天中之天，無極本是虛無，無以名狀，所以無法看見，沒有形象，無法以名相來稱呼、形容，強以河圖之名象與數來使人見之。此段話極雷同於王覺一〈一貫探原〉之文，<sup>334</sup>所以此處以王覺一於〈三易探源〉之言來論河圖所要表達的無極之理，

河圖者，理也。理主五常，常則恆久不變；在天謂之天理，在地謂之地理，在人謂之性理。理本無象，天現河圖以象之。河圖乃理之微也。理之靜而能應者不可見，而地之靜而能生可見者似之，故以河圖為地盤。<sup>335</sup>

河圖就是理，理在天是天理，天乃無極理天，無極無形，天理無形不可見，而顯現於地(人間)為地理，在人為性理，「性為體，命為用，性乃無形之理，主宰一身之差使。」

<sup>336</sup>陳老樞紐說性乃為人類形骸生命的本體，是營衛一身運作之主宰，而理是宇宙本體之

<sup>331</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 155。

<sup>332</sup> 陳文祥，〈人分三種聖賢愚〉，上課講義，1982.5。

<sup>333</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982.5。

<sup>334</sup> 王覺一，〈一貫探原〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 212。「無極之理，微中之微，玄中之玄，妙中之妙，神中之神，天中之天，無象無名，本不可見，於不可象，不可名，不可見之中，強現河圖之名與數以見之。」

<sup>335</sup> 王覺一，〈三易探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 109。

<sup>336</sup> 陳文祥，〈精氣神以維生〉，收錄於林榮澤編著《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 407。

運行作用，主宰一切萬有，性亦即是理，而理是無形無象的，理主五常：仁、義、禮、智、信，所以上天將無形之理以有形之河圖來現顯，期能啟化世人去明白天賦靈性予人就有五常之德，這是不變的道理。而陳老樞紐說：「若有孝悌忠信禮義廉恥存在，即是真性存在。」<sup>337</sup>他也認為人自性中本有五常八德。

無極賦在人身上曰性，而在天曰道，此天非為現象之天，乃為形上之天，無形無形故強名曰道，無極作為宇宙天體則為道；而天與地相對，形而上與形而下相對，所以在地曰地理，此地非指人腳下所採之土地，乃是天地萬物生存之現象界，此乃無極動而創生化作用之理。而道、理、性皆為無形，人何以之呢？陳老樞紐於〈天道之發源〉一文中述及：

天派大聖人生而知之，及顯象以示上天之神秘，引導醒悟迷津。生死之對待，終而復始之輪迴萬分苦痛，無法終止，故羲皇揭開無極太極皇極，以證三極妙道定乾坤。<sup>338</sup>

天地造化運行之理無形奧妙，天藉由有形之象來顯示天之秘，天更派遣聖人來發現河圖洛書，以揭曉無極、太極、皇極之理，乃理氣象三天生天育人之理，以「啟明有益于生靈，不違天理而生存，則作聖為神為佛」<sup>339</sup>。陳老樞紐言天派遣聖人，派遣是個命令、指使之動作，而無極本是虛空一團，作為宇宙本體則為「道」，「一」是無極之創生動態；「理」為無極創生萬物之造化作用；「理天」為無極創生狀態之空間詞，是形而上之天，作為形而上之天有指使、命令之權，乃為有意志之天。他又說：「上天鴻慈，深恐玉石俱焚，派下明師普傳頓法……。」陳老樞紐所言之形而上之天有派遣之意志與慈悲、不忍之感情，那麼這形而上之天的意志主體為何呢？

## 二、以老申為造化之主

<sup>337</sup> 陳文祥，〈淘汰與考驗〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 205。

<sup>338</sup> 陳文祥，〈天道之發源〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 169。

<sup>339</sup> 陳文祥，〈哲學是科學之母〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 227。

所謂形而上的天就是道，就如《易程傳》：「夫天，專言之則道也，天且弗違是也；分而言之，則以形體為之天，以主宰謂之帝。」<sup>340</sup>意即天以兩個面向分開來論，就形體而言則為天，就主宰之權而言就稱為帝，程朱對於天的認知有意志天的意涵。而陳老樞紐說：「沒有天地，先有無極理天之主宰。」<sup>341</sup>這句話說明了無極理天之主宰與天地的先後次序，然而「無極理天之主宰」其意為何呢？可以有二種理解，一者是將「主宰」當名詞看，意思是無極理天內有個主宰者，那麼無極理天純然就只是個空間。第二種就是「主宰」當動詞用，意思為無極理天主宰著宇宙天地，那麼無極理天就不僅是個空間，且有主宰之意志。

#### (一)老中為無極理天之意志主體

陳老樞紐在〈知性見性〉一文中提到：「此性聞從無極理天，維皇上帝，最上至真至理，無為真靈，降衷於人身上，賦之為性。」<sup>342</sup>人之靈性從無極理天，維皇上帝而來，其根據《尚書·湯誥》：「惟皇上帝，降衷于下民，若有恆性，克綏厥猷惟后。」來解釋人靈性之由來，而謝金汎在探討王覺一的上帝觀時認為華人所言之「上帝」，其觀念來自《詩經》和《尚書》，這兩本書中對於上帝觀點彼此相容，顯見是那時代的主要思潮，當中的「帝」與「天」之使用可交叉互換。<sup>343</sup>於《一貫道疑問解答》中提到：

一貫道所供奉神佛，為主宰三界十方之明明上帝。因其位居無極，而為開天闢地生人之道母，故又稱老中。其下協辦天道之神聖，如諸天神祇，以及彌勒古佛，觀音古佛，濟公活佛，均為本道所供奉之神佛。<sup>344</sup>

一貫道是多神論，其所供奉之神佛有老中、諸天神祇、彌勒古佛、觀音古佛、濟公活佛...等多位神祇，而諸天神祇、彌勒古佛、觀音古佛、濟公活佛...等多位神祇是處於協辦之位子，而造化一切萬有之老中是位居於無極的至上神，其神格為明明上帝。所以上帝又稱為老中。而陳老樞紐說：「天賦之性」<sup>345</sup>，又說：「老中給您下凡的一個光燦燦

<sup>340</sup> 【宋】程頤、朱熹，《易程傳 易本義》，（臺北：河洛圖書出版社，1974 一版），頁 3。

<sup>341</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編著《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 155。

<sup>342</sup> 陳文祥，〈知性見性〉，收錄於林榮澤編著《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 155。

<sup>343</sup> 謝金汎，〈王覺一的上帝與理天思想〉，《揭諦》34：32-60，2018.1。頁 35。

<sup>344</sup> 活佛師尊、郭廷棟等 8 人著，《一貫道疑問解答》，崇正寶宮出版社刊印，頁 16。

<sup>345</sup> 陳文祥，〈明白三心之作用〉，收錄於林榮澤編著《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，



原裝的金剛法身，不料已染成拖水帶泥的污濁體，如何回天朝 申？」<sup>346</sup>原裝的金剛法身指的是人之靈性，而人之靈性從無極理天而來，是天賦予的，也說是老申給的。顯見陳老樞紐是將形而上的無極理天與老申交互使用。

無極理天是創生造化天地萬物之主宰，無極理天不僅有孕育造化之能，還是意志天，陳老樞紐說：「天降聖人教化萬民，認申歸根。」<sup>347</sup>又說：「天定三期以道劫分善惡，以道拯良善，以劫懲惡人。」<sup>348</sup>還說：「上天大開宏恩，師德普照眾生，尤其諸天神聖奉命搭幫助道。」<sup>349</sup>也說：「上天鴻慈，深恐玉石俱焚，派下明師普傳頓法」<sup>350</sup>與「上蒼大怒，降下空前浩劫及大道之救世。」<sup>351</sup>以上幾句所言之天為形而上之天，非指現象界之天，陳老樞紐所言之天有慈悲、憤怒之情與派遣、制訂、開恩之權等等意志。而陳老樞紐說：「上天鴻慈賜設懺悔班，認罪從減贖還之良機，萬勿錯過。」<sup>352</sup>也說：「老申恩准賜設懺悔班，赦免重罪，行功補過，祈求同註天盤。」<sup>353</sup>所以形而上的無極理天，其意志主體為老申。

## (二)老申的母親形象

而陳老樞紐於〈一是什麼？〉一文中言道：

親是父母最親，父母所關連者為親戚，而最至親者乃是先天老申，賦性之申。  
後天則是生身之母，其本在天，其末在世，物有本末，事有終始，知所先後，  
則近道矣。<sup>354</sup>

陳老樞紐在這段話當中提到了人有兩個母，一者是賦予人靈性的申，乃先天老申；二者為十月懷胎生育人肉體形骸的母，為後天人間的母親。無極是無到了極點，那麼無極的老申也是沒有具體形象，然其先天地之前，生育天地人萬物，有其造化之意如同母

---

頁 157。

<sup>346</sup> 陳文祥，〈一是什麼〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 261。

<sup>347</sup> 陳文祥，〈秋收〉，收錄於林榮澤編著《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 369。

<sup>348</sup> 陳文祥，〈天道之發源〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 171。

<sup>349</sup> 陳文祥，〈無稽之談〉，收錄於林榮澤編著《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 369。

<sup>350</sup> 陳文祥，〈三教一理〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 315。

<sup>351</sup> 陳文祥，〈點傳辦道為公為私〉，上課講義，1982。

<sup>352</sup> 陳文祥，〈善男、信女〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 201。

<sup>353</sup> 陳文祥，〈天道學聖班〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 473。

<sup>354</sup> 陳文祥，〈一是什麼？〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，

親孕育嬰孩，所以陳老樞紐將母親與老中同論，一個為後天生身之母，一個為先天賦性之中，而兩者雖同時提出卻又分其本末，先天之中是本，後天之母是末，更點明先天賦性之中之於人而言是最親的，而陳老樞紐強調什麼是本、什麼是末，一者不僅是要人明瞭其先後，方能更接近道，二來也說明老中為其核心信仰。「天窮地盡，人身隨之而消滅，惟性常存真理不滅。」天地有窮盡之一日，人身更有著時間限度，惟有靈性長存不滅，相對的生身之母也有著壽數之限，而賦性之中則無壽數之拘長存不滅。

賦性之中為先天老中，而老中的同義詞為上帝，翻閱一貫道訓文，「老中」的同義詞還有「明明上帝」、「無皇上帝」、「無皇老中」、「無生老中」、「萬靈真宰」、「造物真主」、「皇中」……等。而老中的全稱為「明明上帝 至尊至聖 無量清虛 三界十方 萬靈真宰」<sup>355</sup>12字，此稱老中之位尊貴無比、至高無上，其形清靈虛無，職權遍及三界十方，是一切萬有之真主宰。《一貫道疑問解答》一書中有對於老中與明明上帝之名的解釋，

無極有生育天地人類萬物之功能，是由無形而生有形，因有形而有名，是為母；所以稱之為無極老中，且無極既能生育天地萬物，而為天地萬物之主宰，所有其中參贊化育，運用萬能，定有至神；其體為理，其用為神，因稱此神曰「上帝」。再吾人降生之初，天所賦予之性靈，本極光明。嗣後物慾所蔽，失去本來靈明，故欲恢復本來靈明，必須為善去惡，清心寡慾，使靈明復明。所以稱曰「明明」。即是復明吾人本來的性靈，亦即大學所說的「明明德」的意思。基於上述二義，故無極老中又稱明明上帝。<sup>356</sup>

因其有造化、孕育之功，所以稱為「老中」，而老中為天地萬物之主宰，其神格為「上帝」，所以上帝與老中是同義詞。老中又稱明明上帝是因為人的靈性是由天所賦，是非常光明，投入在人身上後因物慾遮蔽而失去原本靈明之光，喻人應當要復回靈性本來靈明。而人由老中所造化，人之本來自於天，其天人架構又是如何呢？

### 三、闡「天人合德」之義

<sup>355</sup> 活佛師尊著、孟穎譯註，《性理題釋教材教本》，(臺南：龍巨)，頁 84。

<sup>356</sup> 活佛師尊、郭廷棟等 8 人著，《一貫道疑問解答》，崇正寶宮出版社刊印，頁 16。

儒家哲學思想以「天人合一」或「天人合德」為基礎理論，<sup>357</sup>而陳老樞紐說：「學道者必須知性之所由來與如是處？此性聞從無極理天。」足見其天人架構有著緊密相互關係。

#### (一)「天一大天，人一小天」的天人關係

王覺一主張「天即人，人即天。」<sup>358</sup>他在〈一貫探源〉中提出「天一大天，性一小天」之論，認為「天有元亨利貞，性有仁義禮智。人能實踐仁義禮智，謂之率性。」<sup>359</sup>王覺一的天人關係提到「性」，認為人之自性中本具有仁義禮智，就是孟子所說的「仁義禮智，非由外鑠我也，我固有之也，弗思耳矣。」<sup>360</sup>陳老樞紐紹繼此天人思想，提出「天一大天，人一小天」<sup>361</sup>之觀點，以更切合平民百姓所能理解的概念，便於傳道宣理之工作，畢竟明清時期尚有科舉制度，士子要讀四書五經，其學術範疇亦成為當時社會的思想風潮，而台灣光復後百廢待舉，重視經濟發展，相對的學校教育制度也著重在教授專業的技術與知識。對於天人架構，陳老樞紐於〈效聖法賢的型模〉中提到：

天圓地平，人頭圓像天，天有日月，人有兩眼，眉如雲，上為天庭，下地閣，鼻如山，兩孔如山坑，常有坑水之流，口如海深而有水，可容萬物而不溢，兩耳如古樹，左右屏圍以保上下風聲侵襲知避之安全。

天有八萬四千星斗佈滿空中之防衛。人有八萬四千毫毛之頭髮圍衛安全。

天有風雨調濟雷電以報調配天地，而人身隨季節有變動。

地之平而廣，人之腳底平而行遠。

地有萬物之多，人手彎轉處理萬物不分高低有萬能之功夫。

人之萬能配合天地長養萬物而來。<sup>362</sup>

陳老樞紐以人之形骸軀體象於天地大自然來論證人同於天，而《淮南子·精神》：「頭

<sup>357</sup> 尹元鉉，〈朱子學中「天人」架構之意義與特色〉，《鵝湖學誌》第 18 期，1997.6，頁 113。

<sup>358</sup> 王覺一，〈一貫探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 249。

<sup>359</sup> 王覺一，〈一貫探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 249。

<sup>360</sup> 孟穎集註，《新編四書心德—孟子》，(臺南：龍巨，1992)，頁 775。

<sup>361</sup> 陳文祥，〈性命〉，上課講義，1982 年 5 月。

<sup>362</sup> 陳文祥，〈效聖法賢的型模〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 387。

之圓也象天，足之方也象地，天有四時、五行、九解、三百六十日，人亦有四支、五臟、九竅、三百六十節……，而心為之主。」<sup>363</sup>也是以人體結構、情感與天地相仿作為「人通於天」的立論基石，來說明人之言行動靜應該法天順性而修，重在以清靜無為為自我修持的核心目標。<sup>364</sup>然陳老樞紐所要強調的是人來世間是要配合天地長養萬類，重在宗教實踐的層面。而《尚書·周書·秦誓上》：「惟天地，萬物父母，惟人，萬物之靈。」周人即有人為萬物之靈長的觀念，到了戰國時期孟子更進一步提出人與禽獸的差異點，

人之所以異於禽獸者，幾希！庶民去之，君子存之。舜明於庶物，察於人倫，由仁義行，非行仁義也。<sup>365</sup>

孟穎解釋庶民去之、君子存之的「之」為仁義，更舉焦循在《孟子正義》中的解釋：「人能知義，禽獸不能知義也。因此，心之所知而存之，則異於禽獸；心雖能知之而舍而去之，則同於禽獸矣。庶民不能存，則賴君子教而存之。此孟子道性善之本旨也。」<sup>366</sup>人與禽獸皆有趨吉避凶的天性，其差異在於人知仁義，只是聖人明辨一切事理、知曉人倫次序，而庶民此點受到屏障不明，須靠先覺覺後覺，而陳老樞紐在〈哲學為科學之母〉說到：

古聖先賢論參贊天地之化育，知書達禮文明天下啟發生機，論生死共存亡，一本化萬殊，由無而生有，生剋無盡之哲理，啟明有益于生靈，不違天理而生存，則作聖為神為佛。<sup>367</sup>

陳老樞紐認為聖人賢人立處天地之間參與調和自然運行，不是獨善其身，而是要來啟明眾生、是要來有益於生靈，替天揚道宣理以引導其依天理而行，因此人不僅是外在形骸與天同，更是天的代言人。

## (二)「降道由天、辦道由人」的天人合辦

<sup>363</sup> 熊禮匯注譯，《新編淮南子》，(臺北：三民，1997)，頁 306。

<sup>364</sup> 張立文，《中國哲學範疇精粹叢書一天》，(臺北：七略，1996)，頁 109。

<sup>365</sup> 孟穎，《新編四書心得—孟子》，(臺南：鰲巨，1992)，頁 579。

<sup>366</sup> 【清】焦循，《孟子正義》，(北京：中華書局，1987)，頁 568。孟穎，《新編四書心得—孟子》，(臺南：鰲巨，1992)，頁 579。

<sup>367</sup> 陳文祥，〈降道由天 辦道由人〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 282。

陳老樞紐在〈大道解義〉一文中說到：

大道無形，生育天地，天地即大道之形。

大道無名，長養萬物，萬物有名即大道之名(道經之強名曰道)。

大道無情，運行日月，按時不誤，四時不亂，照顧萬物為大道之情。

大道無言，借人言，普及全球，有聲有言，即大道之言。<sup>368</sup>

《清靜經》：「大道無形，生育天地；大道無情，運行日月；大道無名，長養萬物。吾不知其名，強名曰道。」陳老樞紐將此言再詮釋進一步擴充，認為道雖然沒有形象，但其所生育之天地即為其形象；道沒有名稱，其所長養的一切萬有即為道之名。此言萬事萬物皆有道；道看似無情，其運行日月四時循環，因時制宜普潤萬類，這是大道之情；道沒有聲音沒有話語，人就是道最佳的宣傳官。且陳老樞紐還認為人是天地所生，在〈日月換肩改盤換象運轉坤乾〉一文中提到：

吾身經父母乃天地所生則為天地所有，替天地作事歸返天地，故天下為公，

天下之一切公有公用，不准為私，故人死謂歸空，則謂還元之意，現在上天

需要吾，而吾要應天之需以最大優惠賞賜，豈不亦樂乎。<sup>369</sup>

人的肉身明明是父精母血十月懷胎所生，何以陳老樞紐言「乃天地所生」？周敦頤說：「無極之真，二五之精，妙合而凝，乾道成男，坤道成女。」<sup>370</sup>《一貫道疑問解答》對此解釋：

無極之真即天賦於人之理，二五之精，父精母血也，曰妙合而凝者，係言男

女媁精之後，精賴血養，血賴精成，二人一心之際，默默中有無極真理投入

焉。此三五妙合而凝之義也。又男氣足則生男，女氣足則生女。故曰乾道成

<sup>368</sup> 陳文祥，〈大道解義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 425。

<sup>369</sup> 陳文祥，〈日月換肩改盤換象運轉坤乾〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 191。

<sup>370</sup> 周敦頤，《太極圖說》，收錄於《四庫全書》子部一，儒家類，〈太極圖說述解〉。《國史·周敦頤傳》中的《太極圖說》第一句乃是「自無極而為太極」，朱熹認為是修史者妄自增加「自」與「為」，遂刪此二字，而為「無極而太極」，朱子解釋說：「無極而太極，只是無形而有理。」「周子所以謂之無極，正以其無方所、無形狀」認為太極之外，無別有無極，「無極」意指無形，是形容太極之狀。而張立文認為周敦頤《太極圖說》的宇宙萬類生成論是由無極→太極→陰陽→五行，視「無極」為周敦頤哲學體系中重要的原點，是宇宙本體、萬有之源，它寂然不動但派生太極。此言較合於最初於《國史》中的「自無極而為太極」與「九江故家傳本」中所言的「無極而生太極」之意。（張立文，《宋明理學研究》，（北京：中國人民大學出版社，1985），頁 115。

男，坤道成女也。<sup>371</sup>

人之靈性從無極理天而來，無極動而創生天地人萬物，而人之肉身有形看來是父母陰陽交媾而來，然由陰陽之氣交互感化形成的物質層面之物，其實原從太極變化而來。<sup>372</sup>所以陳老樞紐說「人乃陰陽二氣配合而生身」<sup>373</sup>，不僅是人連世間一切萬有都是天的、是公的，所以要為天做事。陳老樞紐又說「現在上天需要吾，吾要應天之需」，而上天之需要是什麼呢？他在〈降道由天，辦道由人〉一文中說明：

降道由天，辦道由人，天不言借人言，天賴人，人靠天，故謂天人合辦，無天，道何來？無人，道難行。

世間之災禍由人起，必須由人收，造罪招劫是惡人，救世收劫是善人，以人救人，無人難以近人，魔鬼投胎降世為人造勢以害人，千佛萬祖一樣投胎降世為人，利用人近人之便，應天意，搭救良善出劫，建立真功實善，證果返天。<sup>374</sup>

天之需就是要「搭救良善出劫」，救人的途徑採取以人近人的方式。上天老中降道在人間，但是天不言，人未必能知曉，須借人來傳言，所以天賦予人職責使命要傳道揚理。天依靠人來傳遞訊息，來辦理道的事、推動道務，而人依靠天之力與幫助來完成天交付之任務，天人合辦是要來救災渡人，所以天與人有合作關係。

綜而言之，陳老樞紐對於無極理天之概念紹繼自王覺一之思想，其中更源於尚書、程頤及周子《太極圖說》對於天之概念，他以理天為整體大宇宙，提出了「無」為萬有之起源，也是性命之來由，也承襲一貫道的「老中」說，將理天具象化形成「老中」的具體形象，在其著作中將老中的母親形象、造物主的功能更具體化的做了說明，而這當中也蘊含了其思想中很重要的「天人合德」說，他提出了「天一大天，人一小天」的天人關係，也提出了「降道由天，辦道由人」的天人合辦，於其性命學上建構天人合德之

<sup>371</sup> 活佛師尊、郭廷棟等 8 人著，《一貫道疑問解答》卷下，崇正寶宮出版社刊印，頁 44-45。

<sup>372</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，林慶彰主編，《中國學術思想研究輯刊》十一編第 40 冊，(新北：花木蘭文化，2011)，頁 48。

<sup>373</sup> 陳文祥，〈人之來由〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 313。

<sup>374</sup> 陳文祥，〈降道由天，辦道由人〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 282。

意涵。既然人作為天理昭顯的代言人，那人該怎樣做才能夠合於天呢？以下將從其修行方面來探討。

## 第二節 以正心為要的個人修持

陳老樞紐認為人乃陰陽對待之結晶而成，俱備萬能之體，以應百般之用，上天先賦性以靈活，再則畀命以百般之運用，性在命存，性去命休，然性同命異，<sup>375</sup>既然人之性皆同源，為何降生世間卻有種種不同，有聖人、賢人、愚人之分呢？人又為何需要修？人之惡從何而來呢？

### 一、人之心性變化

陳老樞紐說性由無極理天之真靈降衷於人身上，而主宰一身之總樞紐，<sup>376</sup>「人有性必有命，命者父精母血，二五成形，骷髏、筋肉為體，為一身命脈，能支使五臟六腑、四肢之活動、機能者，其中有一真主宰在焉。」<sup>377</sup>對於此生人造化之理，《太極圖說》以一句話表達其旨，「無極之真，二五之精，妙合而凝。」<sup>378</sup>而陳老樞紐則說：「一五之真，二五妙凝，三五成性。」更將其內容詳解如下：

#### (一)三五成性

這三五乃是由理化氣而形象。一五乃是理天之五常，二五則是指父之五、母之五，而這三個五合成人這個身，人之身五臟六腑、四肢健全，然若沒有天賦予之靈性則無法作用。陳老樞紐剖析這三五：

1. 天之真五「靈、明、通、良、善」隱藏之妙，天賦性附著之法寶為萬能。
2. 父之德五「仁、義、禮、智、信」天鑄應有，投凡隨伴俱備返仙家之信條。
3. 母之德五「木、金、火、水、土」身之拘束，借重塑造假體模形之拘束。

379

<sup>375</sup> 陳文祥，〈三五之真言性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 333。

<sup>376</sup> 陳文祥，〈見性知性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 155。

<sup>377</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982年5月28日。

<sup>378</sup> 周敦頤，《太極圖說》，收錄於《四庫全書》子部一，儒家類，〈太極圖說述解〉。

<sup>379</sup> 陳文祥，〈三五之真〉(二)，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 391。

一五就是天所賦之性，其所具足之德為「靈活、明覺、通達、良知、善純」，此乃為隱藏在人身中之奧妙，是上天賦性於人時附帶之萬能寶藏。二五指的是父之五與母之五，乃父精母血，父之五所具足之德為「仁、義、禮、智、信」，此乃是上天所鑄造而人應有之德性，隨人投入凡胎中伴隨在身，此乃是返回理天之信條。母之五所具足之德為金木水火土，陳老樞紐說此是人身之拘限與約束。為什麼呢？因金木水火土五行乃相生相剋，人降生世間就稟受五行生剋制化之變的影響。父之德五與母之德五就是生有形的身軀，天之真五則為神妙無形之性，這三個五乃為人生存必備之要素。

陳老樞紐說：「三五一十五，上天賦性之秘，性為先天，要找一為真我。」<sup>380</sup>在這三五之中，一五之真的「一」就是自身中的真我，就是來自無極理天的天賦之性，他說：「此性聞從無極理天，維皇上帝，最上至真至理，無為真靈，降衷于人身上，賦之為性。」<sup>381</sup>王覺一說：「本然之性，來自無極理天者也。」<sup>382</sup>本然之性乃是人本來天生稟賦之性<sup>383</sup>，亦即陳老樞紐所言天賦之性，人之靈性來自無極理天，人之性靈同時也具備有無極理天之特質，<sup>384</sup>王覺一說：「本然之性，來自理天，以靜為體，故堯舜不異眾人。」<sup>385</sup>人皆有此這天賦的本然之性，所以眾生與我同個來處一無極理天，眾生之性與我之性皆相同，眾生之性與堯、舜之性亦無差等，所以才說堯舜與眾人無異，如此則強化了人人皆可為堯舜的可能性。所以本然之性具有人人皆有的普及性與人能成聖的超越性。<sup>386</sup>而陳老樞紐說於〈要明此理〉一文中提到：

做佛人人愛，真佛何來？佛由人而成佛，無人何來，人之源由佛來，本來清靜即是佛一本也；惹來一身麟變為人一末也。除去汙染返元即是佛，為佛為人皆自己。<sup>387</sup>

陳老樞紐認為成仙作佛是人人喜愛的，那麼真佛從哪裡來呢？他認為佛由人成，人

<sup>380</sup> 陳文祥，〈三五之真言性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 333。

<sup>381</sup> 陳文祥，〈見性知性〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 155。

<sup>382</sup> 王覺一，〈一貫探原〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 205。

<sup>383</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁 62。

<sup>384</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁 79。

<sup>385</sup> 王覺一，〈一貫探原〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 117。

<sup>386</sup> 鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁 85。

<sup>387</sup> 陳文祥，〈要明此理〉，上課講義，1982。



之源頭從仙佛那兒來，意謂著人未生之前是佛，清靈純靜，這是本；而降生人間後沾染一身髒汙成為凡人，這是末。滌除汙穢與習染以返回元初就是佛，作佛或作人皆由自己造就。人可成佛意味著：一、人皆有佛性之普遍義，二、能超凡入聖。而真佛在哪裡呢？陳老樞紐說：「返回吾本之面，即是我之真佛。」<sup>388</sup>那麼吾本之面是什麼呢？人之靈性從無極理天而來，是老中無為真靈降於人<sup>389</sup>，經過父精母血十月懷胎而成，所以人最原本之面貌即是天賦的清靜純善之性靈，而此天賦之性即是人成佛之因素，〈觀天察地〉一文中提到：

在天親娘待俺帶回功圓無形之大德，不准帶回冤孽重罪與惡債，因上天是無形至理，是輕飄飄，不堪有形重罪沉重所壓，故上天無帶罪之佛仙。<sup>390</sup>

無極乃真空至理，無形無象，故陳老樞紐所言之「上天是無形至理」，指的是形而上的無極理天，上天無帶罪之佛仙，亦即佛仙位居無極理天。那麼人成佛就是回歸無極理天，而人成佛就是由人間到天上、由凡到佛，人成佛之因素乃人有天賦之性，所以天賦之性有超越之特質。

人身中不只有來自天賦之性，還有經過父精母血孕育，故稟帶有父之五德：仁義禮智信，及母之五德：金木水火土，而仁義禮智信五常為道德屬性，是人具備返回無極理天之條件；而金木水火土五行是造成人我與萬物各不同的差異性，周敦頤說：「五行之生也，各一其性。」<sup>391</sup>金木水火土各有其一個特別性質，此性為自然屬性，是人我、此物彼物不同之生物性，而陳老樞紐說：「先天一點真靈，稟受後天五行之氣，氣聚成形……。」<sup>392</sup>同樣是來自先天之真靈，然後受到後天五行之氣的影響而形成體，那麼後天五行之氣對人之影響是什麼呢？

## (二)氣性、質性的影響

陳老樞紐於〈知無極之理〉一文中談論到：

<sup>388</sup> 陳文祥，〈要明此理〉，上課講義，1982。

<sup>389</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982。

<sup>390</sup> 陳文祥，〈觀天察地〉，上課講義，1982.6。

<sup>391</sup> 周敦頤，《太極圖說》，收錄於《四庫全書》子部一，儒家類，〈太極圖說述解〉。

<sup>392</sup> 陳文祥，〈對得道人之話〉，上課講義，1982.6。

理性元神落後天感染，為識神用事，「導善則善，導惡則惡」，善惡參半，故曰人心惟危，道心惟微，及年稍長，則道心退位，全由人主事，而支配萬事萬物也。因天有理天、氣天、象天之分；性亦然，處理曰理性，拘於氣曰氣性，執于象曰質性。<sup>393</sup>

人之性靈雖由無極理天之真靈降於人身，但此天賦之性的理性元神落於後天就受到五行氣稟的拘束，受到現象界形色慾望的蒙蔽，而《證道一貫真機》：「只有一點陽光，超乎劫數之外，在人身中為性海元神也。」<sup>394</sup>對於人體中之主宰官，道教稱其為元神，所以元神即為本性、良心。而人受後天習染而成識神，識神主事，導之以善則善，導之以惡則惡，所以識神半善半惡，因此《尚書》：「人心惟危，道心惟微」，人心是危險讓人難以探測的，道心是微妙讓人難以明白的。人隨著年紀增長，接受社會習染越深，則道心元神退位，識神人心篡位作主。天有理天、氣天、象天之分，人之性質亦有不同，處於理天為理性，受到陰陽之氣影響為氣性，受到現象界之聲色貨利、物質迷惑則為質性。換句話說就是人除了有天賦之性之外，更受到陰陽之氣與現象界之環境影響而形成個體之不同。

《太極圖說》表明宇宙萬物生成之徑，無極理天是宇宙本體，無極者無至於極致，無極一動而生太極，太極動而生陽、靜而生陰，太極的變動衍生出陰陽之氣，陽陰之氣的變化聚散又開展出五行金木水火土、四時春夏秋冬之變化，而陰陽二氣的變化聚散再搭配上金木水火土的生剋制化，進一步化生出世間之乾坤萬物。然五行金木水火土各有其性，而陰陽之氣及五行之資生成之萬物，則各有不同，所以陳老樞紐說：「人乃陰陽二氣配合而生身。」<sup>395</sup>而王覺一對此亦有解釋：

自一氣分為兩儀，陰陽剖判，兩儀分為四時，由四時分為八節，由八節分為二十四氣，七十二候，三百六十五度，四分度之一；候候之氣味不同，度度之宿性各異。<sup>396</sup>

太極陰陽二氣演變生四時，四時細分出八節、二十四節氣、七十二候及三百六十五度四分度之一，天體運轉一日繞地一周為一度，三十日就移一宮。每一候之氣息相左，每一度的宿性也是不一樣，而王覺一認為天體運行不同之度會對人產生影響：

<sup>393</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982。

<sup>394</sup> 傅金銓、蕭天石著，《證道一貫真機》(上)，(臺北：自由，1984)，頁 21。

<sup>395</sup> 陳文祥，〈人之來由〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 313。

<sup>396</sup> 王覺一，〈三易探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 116。

其人降生受命之時，正當某宿某度之氣，適值期會而入之；則其人之性，各肖其宿之性；宿有吉凶，故人有善惡。其命則參之春秋寒暑，晦朔弦望，日時干支之生剋制化，而氣質之性，所以萬有不齊也。<sup>397</sup>

星宿有吉凶之別，天干地支時辰也有不同，人降生世間時會因為出生時適逢不同的星宿、時辰其五行屬性不同則造成不同的性格、命運，因此陳老樞紐所說的氣性是造成萬有不齊的因素，王覺一又將星宿與生辰年月日之間的交互作用所產生之結果說明如下：

若星吉度正，年與月日相扶；則其人性情善良，富貴功名，終身無損。

若星吉度正，年與月日有扶有傷，則其人性雖善良，而扶傷混雜，則折准乘除，其福不全，或歷過坎坷，待時而榮。

若星吉度正，年與月日有傷無扶；大運流年，又多剝削，則終身不遇，有志難成，忠臣義士，自是而出，氣與數使之然也。

此『命』非天賦之命，乃氣數之命；此『性』非本然之性，乃氣質之性也。

此命、此性之發現，乃惟危之人心，而非惟微之道心也。人心何以危，因其源出於氣天。<sup>398</sup>

人有善與惡、有貧與富、有順與逆等等不同，而這些都是氣與數使然，張載：「形而後氣質之性，善反之則天地之性存焉。」<sup>399</sup>以氣質之性回答人之所以會有惡的問題，而王覺一認為人的富貴命或窮困命、長壽或早夭...是氣數之命，不是天賦之命；人的善惡、賢否...是氣質之性，其根本來源出於氣天，而不是上天老中所以賦予之性。依此說法來看，本然之性非氣質之性，這是兩件事。對於本然之性，〈中庸解〉：「無極不落陰陽，不分五行，渾然粹然，故天賦之命、本然之性，堯、舜不異於眾人。此未生以前，得之理天者也。」<sup>400</sup>王覺一說明堯舜與眾人皆有相同的本然之性，本然之性是在未降生世間

<sup>397</sup> 王覺一，〈中庸解〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 97。

<sup>398</sup> 王覺一，〈三易探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 118。

<sup>399</sup> 【宋】張載，《張載集·正蒙·誠明》，（臺北：漢京文化，1983），頁 23。

<sup>400</sup> 王覺一，〈中庸解〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 99。

之前即有，乃得之於理天。人的本然之性純善無惡，<sup>401</sup>王覺一所說的本然之性即是天賦之性，而既然天賦之性是純善的，為何人會有善惡好歹之別呢？乃來自於外在因素—氣天，人投生到世間，受到了氣天陰陽、五行的影響而有了個體不同差別，所以陳老樞紐說：「五行為後天統轄萬物之型模。」<sup>402</sup>。而人所生存之物質層面的象天對於人又會有什麼樣的影響呢？王覺一說：「自理入氣，則拘於氣稟；自氣入象，則為蔽於物慾。」<sup>403</sup>氣天的影響是五行氣稟的拘束，象天的影響是物質欲望的蒙蔽。所以人性本善，惡的來由是在人降生後受氣天、象天影響所致。陳老樞紐承襲此觀念，在〈知無極之理〉一文中提到：

性由無極理天之真靈降衷於人身上，而主宰一身之總樞紐，此性落後天氣稟所拘，物慾所蔽，理性受氣染變為氣性，再受物慾所蔽，氣性受質包，變為質性。」<sup>404</sup>

陳老樞紐認為人之性自理天，性本善，但在降生人間時受到氣天陰陽五行影響，就變為氣性，氣性又再受象天物質層面的習染變為質性，已非本來純善之性，有善也有惡。天有理氣象之分，乃為修行層次的區隔，而人受此三天影響而使人之心有了理性、氣性、質性之別，此三者為道德意識的差別。但他另外又提出了影響人心變化的其他可能因素，「究其人心之變與惡疾怪病之多，皆因不注重衛生與濫食有關。」<sup>405</sup>他以血液為例來說，每個人的性格各異，有善與不善，如須輸血時，血型雖同然性格、脾氣不同，患者因為輸入對方的血液而受其性格之影響，有者為增強體力飲蛇血吃虎肉，自然其心毒如蛇、兇惡如虎。又舉例近來嬰兒自幼餵食牛乳，導致青少年之孩子人性變而為牛性，離去了父子女愛不同心之感情，甚至無法受教，作奸犯科，近來犯罪者年齡愈來愈少。<sup>406</sup>如第二章所談的時代背景，陳老樞紐處於台灣光復後美援與經濟發展，西方文化漸移植入台灣人民的日常飲食習慣，因此他不僅重視外在接觸之事物，也以衛生與營養之角

<sup>401</sup> 陳文祥，〈道心人心血心〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣（一）》，頁437。

<sup>402</sup> 陳文祥，〈五行〉，上課講義，1982。

<sup>403</sup> 王覺一，〈一貫探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁198。

<sup>404</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義。1982.5.28。

<sup>405</sup> 陳文祥，〈養生之造禍〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣（一）》，頁295。

<sup>406</sup> 陳文祥，〈養生之造禍〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣（一）》，頁295-296。

度重視每天所攝取之物。

由上所論，人之惡乃因氣天、象天之影響，非是本性使然，天賦之性得於理天，純善無惡，那人要如何排除這些「惡」的問題呢？

## 二、心為身之主

陳老樞紐做了一個譬喻，好比人外出至異地，許久未回家見父母，回去時難道會帶著齷齪罪犯之身回去嗎？最少也會洗淨罪身，然後帶著伴手禮回去孝敬父母、分送親友，而這就如上天老中予人降凡時一個光鑠明潔原裝的金剛法身，卻在凡間沾染許多習性反成拖水帶泥的污濁體，「如何回天朝中？必須清靜法身(虔修懺悔)，建功立德(代天宣化設壇渡眾了愿)」。<sup>407</sup>欲回歸無極理天，一要虔修懺悔已恢復本性之自然清靜，二則建功立德。然懺悔罪過，陳老樞紐說「追其罪源禍首，即吾身所惹以累本性之牽連」<sup>408</sup>，罪源來自於身惹禍拖累本性，那麼就要從修身做起，「人格之表現要謹言慎行，言不實無誠，行不慎無正，言行出於心」<sup>409</sup>，此言看出陳老樞紐認為身與心之間是有其關聯性。

### (一) 心身關係

陳老樞紐說：「萬法由心生與心滅，心正則身修意誠，心歪則身亂意惡，而行邪，故為一念之差。」<sup>410</sup>《大方廣佛華嚴經》：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」<sup>411</sup>覺林菩薩揭示「萬法唯心」之理。《大學》：「物格而后知致，知致而后意誠，意誠而后心正，心正而后身脩，身脩而后家齊，家齊而后國治，國治而后天下平。」大學之修行次第是格物、致知、誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下，陳老樞紐認為是正心之後才意誠身修。陳老樞紐揉合佛教與儒家之思想再轉化、變革為宗教修行義理，論與身修與身亂的距離只在一念之差距，其心與身雖是二名又似一體，陳老樞紐將行為道德建立在思想道德之上，以思想世界統御感官世界。他又再進一步提出思想道德

<sup>407</sup> 陳文祥，〈一是什麼〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 261。

<sup>408</sup> 陳文祥，〈懺悔罪過〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 439。

<sup>409</sup> 陳文祥，〈人格之表現〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 323。

<sup>410</sup> 陳文祥，〈先修後修〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 445。

<sup>411</sup> CBETA 線上閱讀網，《大方廣佛華嚴經》19 卷，資料檢索日期：2021.6.9，取自 [https://cbetaonline.dila.edu.tw/zh/T0279\\_019](https://cbetaonline.dila.edu.tw/zh/T0279_019)

可由宗教教育來建立，在〈宗元務本而知末，教行無限追根本〉一文中比較宗教教育與法律規範所導致的差異性：

宗教治心以無形，心治身可從。

法律治身以有形，身治心不從。

宗教以報應為責罰，苦難受；法律以體刑為警戒，可逃避。

心為身之主，身為心之使，治心為治本，治身為治末，故全靠法律其效果令人疑問，以致各國尊重宗教不無其理由也，若能雙管其下，其效果不言可知也，宗教乃因神力無為之道理即無形之感化，法律則為人力有為之作用，即有形之威嚴。<sup>412</sup>

陳老樞紐認為思想道德的建立可透過宗教力量，且其無形之感化更能達到行為道德的構建；法律以處罰來達到警戒、遏止之功效，展現有形之威嚴，以規範人之言行舉動，但未能規範人之心念思想，有時還可能鑽法律漏洞逃避刑責。宗教與法律兩者若能雙管齊下效果會更好，但「身治心不從」，點出了法治社會也是少不了宗教教化的力量。「心治身可從，身治心不從」此言之心身二元一體是建立在心為主位，身為從位的基礎上，然心與身之主從關係就一定會產生連帶效應嗎？會不會有不順從的情況呢？

陳老樞紐說：「心為身之主，身為心之使，使不從主，即成為身心之矛盾了。」<sup>413</sup>認為心身關係也有二元不調和「使不從主」的時候，然人有眼耳鼻口之器官，能看能聽能言能聞，以機械來做個譬喻，機械能動能運作甚至能產生成品，但機械不能分辨優劣、良莠，而是製成成品後由人來判定好壞，人的耳、目、鼻、口、身譬如視覺器、聽覺器、嗅覺器、味覺器、筋骨發動器，看到、聽到、接觸到之後成像再由傳達神經報告於中央主宰，從影像到感覺美醜好歹則是心的感官作用，所以才會有「視而不見、聽而不聞、食而不知其味」的情況產生，雖有見聞經歷，但心未發動作用，自然則無感受，人之耳、目、鼻、口、身是沒有思維意識，其感受意識是來自心之作用。<sup>414</sup>既然如此，為

<sup>412</sup> 陳文祥，〈宗元務本而知末，教行無限追根本〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 175。

<sup>413</sup> 陳文祥，〈身心之矛盾〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 219。

<sup>414</sup> 何欄文，《道學新論》，收錄於林榮澤編《一貫道藏·義理之部 1 道義入門》，頁 404-406。

何陳老樞紐會說「使不從主」呢？

人人有個良心難發現，良心惟微，而血心惟危，其配合在於身，身受其指使無惡不作，以累本性，受盡六道輪迴之果報，世上之善惡盡人皆知，明知故犯何也，則是身與良心之矛盾存在，那麼身與良心沒有一刻不在矛盾之中，例如作一件壞事，不論是好人或壞人，在沒有作的時候，他們的良心第一念，總知道這事是不應該作的，然身體與血心不服從，良心為慾望所逼迫，身與血心從了慾望而去作了(故有神驚鬼叫)，就是令人不敢相信之事都作得出來

415

陳老樞紐說人有良心、血心<sup>416</sup>，良心是很微妙莫測難發現，血心是很危殆不安，而身其實是配合心的，身是受到心的指使才去作為，陳老樞紐認為人皆有良心，壞事未做之前即知是不應該做的，心身矛盾的情況就是身體違背了良心，順從血心、慾望，做出令人不敢置信之事。所以「使不從主」、「心身矛盾」是血心、慾望戰勝良心。「一身之不調和，一家之不齊，一國之治亂，皆靠上下調和，一失調和即如孔子云年登五十方知四十九之非。」<sup>417</sup>而當人之心身矛盾時可能就導致情緒的不安、焦慮、憂鬱，或情緒的無法掌控，在與人相處時可能就會把情緒帶給別人，進而影響周圍的家人、親友，影響外在人際關係，情緒影響家人恐造成家庭關係衝突產生家庭問題、家庭失和，而家庭的不和諧、不溫暖或家庭教育不良也可能導致家庭成員行為偏差或向外尋找溫暖卻誤入歧途，進而造成社會問題。所以他說身心調和與否也會影響國家的治或亂，因為一身不調和可能就會造成錯誤。那要如何調和矛盾呢？陳老樞紐說：「良心戰勝人欲就是矛盾的調和」<sup>418</sup>，他將良心定為主位，人欲是使從，使從主則身心調和矛盾消，意即要以良心來使役耳目。心的變化會影響家庭、影響國家，那麼心之於宗教修行又是如何呢？

## (二)修行以心為先

<sup>415</sup> 陳文祥，〈身心之矛盾〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 219。

<sup>416</sup> 陳老樞紐於〈道心人心血心〉一文中解釋：血心為有形質之肉心，純惡無善，含有貪嗔痴三毒素之罪心。

<sup>417</sup> 陳文祥，〈身心之矛盾〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 219。

<sup>418</sup> 陳文祥，〈身心之矛盾〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 313。

不僅是齊家、治國要以良心為主，陳老樞紐在〈人格之表現〉一文中提出修行功夫亦當以良心為主：

辦道與修道之難只欠一個誠，誠即為心堅，心堅就是不二心之真誠，所謂天下無難事，只怕無誠心，如果無誠者一事無成，其易也難矣。每一件難事，無難就不為貴矣，倘若神仙佛祖大聖人若非千辛萬苦不怕難的苦練，誠正無欺而成，否則天地間何來妖魔鬼怪大鬧天下，無誠正怕難所致也。對於誠正為修道之出發點，有善無惡天喜、神敬、鬼驚，培功立德，了冤解孽，非佛則聖，神仙自然有份也。<sup>419</sup>

由此段看出「心」在修辦功夫中是一個很重要的主角，陳老樞紐解釋修道辦道之關鍵點在於「誠」，什麼是「誠」呢？誠就是心志堅定，心堅定就是不二心之真誠，心堅則天下無難事，心若不堅即便翻掌折枝之易事也難。《中庸》：「誠者，天之道也；誠之者，人之道也。誠之者，擇善而固執之者也。」孟穎注解解釋：誠者乃是真實無妄，天理之本然；而呂祖注解本之解釋：誠者為自性所發之至誠。綜合兩者之意，誠就是本性道心之顯現，而陳老樞紐說「誠即心堅，心堅就是不二心之真誠」，誠即心堅，就字面上直接解釋來說：誠就是心堅定，如此解釋則重點似乎在「堅定」，誠就是有堅定，然陳老樞紐接著馬上又強調「心堅是不二心之真誠」，不二心就是要一心之真誠，什麼心呢？是本性道心，也是天理良心，他強調修行的難易取決於道心堅持，可見他是將問題的關鍵點往內回朔於自己，一切反求諸己，求於己心，不僅是修行要以道心、良心為主，其實立足於世間為人處事也當以道心、良心來主事，行事若不能堅持道心、良心，可能本來簡易、單純之事也會變得複雜、難以處理。陳老樞紐又說：「無難不為貴」，沒有困難就現顯不出其尊貴性，仙佛神聖亦是不怕困難的修煉，堅守住道心、良心無欺而成就的，天下會混亂也是因為害怕困難而沒有堅守住道心正念所導致，陳老樞紐認為以誠正為修道的出發點，那麼道心、良心為純善無惡，若持守道心良心主事，不僅上天歡喜，連神佛也敬重，甚至連鬼都驚懼不敢侵擾，行功積德以了還所欠之冤債，最終必成聖佛仙神。此揭示了陳老樞紐之宗教修行的實踐次第是以「心」為先、為主，將道心視為修

---

<sup>419</sup> 陳文祥，〈人格之表現〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 323。



行之重要元素，所以他又說：

何心也？乃是本有之道心、良心、正心、真心與誠心。名多惟一而已，此心原形難現，視而不見，聽而不聞，寓於身中，順天應人，治理萬物，萬古常存而不變，出生入死而不懼。其真誠一表現感動天地，魔妖鬼怪敬畏而逃避，遠離不敢侵犯，故正氣可參天。<sup>420</sup>

這些美好的心之德名稱雖不一樣，陳老樞紐認為其實就是道心的顯現，「此心原形難現，視而不見，聽而不聞」，言道心的形狀是無形的；「寓於身中」，言道心的位子在人身之中；「順天應人，治理萬物」，言道心之功能事順天意、應人意來治理萬物；「萬古常存而不變，出生入死而不懼」，言道心是沒有時間限制，常而不變，於生死之中亦不受拘，無所畏懼，「其真誠一表現感動天地，魔妖鬼怪敬畏而逃避，遠離不敢侵犯」，言道心之能量可撼動天地，可鎮攝鬼魔妖孽，使其懼而遠之不敢冒犯。可見道心非指器官之心，而是身中的正氣，這股正氣若是隱匿起來，人將會如何呢？陳老樞紐說：

真心隱誠心滅邪念起，鬼魔乘虛而入，人心之變，血心之惡，對道念有異，再受外來誘騙，謗而退志，再加外考之攻，財色考、順考、逆考、道念暫失，外魔易防，內賊難治。<sup>421</sup>

真心、誠心都是道心之名，倘若道心隱藏起來，那麼邪念就會升起，可見人身中不只有正能量還有不好的心念，就如天平之兩端。人心容易變化起伏，所謂「疑生怪，怪生迷，迷者墮落。」當心中有了疑惑，再會受到外在的引誘、拐騙，就易動搖心志退轉，所以陳老樞紐說「外魔易防，內賊難治」，總而言之就是重視內在心念的變化，心會隨時隨機而變動，陳老樞紐說：

人生外表之身與內隱之心，隨機隨時之變遷，心正則身善，心歪則形露，故有德人人喜，無德人人憎，心存殺念，則隨即面帶殺氣，善則神佑，惡念一起煞神跟之。<sup>422</sup>

人之外有有形的身軀，內隱藏了無形的心，身心隨時應機在變化，無形的心念的變

<sup>420</sup> 陳文祥，〈防考之辦法〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 207。

<sup>421</sup> 陳文祥，〈防考之辦法〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 207。

<sup>422</sup> 陳文祥，〈養生之造福〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 299。

化會影響人之言行舉動，造成德性之損益，進而影響人際關係，甚至造成吉凶禍福，故須戒慎之，要慎獨、修心。

### 三、三心

《道學新論》：「心本動體，遷流不息，千變萬化。」<sup>423</sup>心是變動不居的，所以陳老樞紐說：「要慎獨。真心不歪，歪在人心半正半歪，尚有血心假與邪之作祟。」<sup>424</sup>人的良心、善心、真心是不會歪斜做壞事的，會歪斜、惹禍造過的是半善半惡之人心與血心作祟。真心若被隱匿，會使得原本之正人、善人，變為邪惡之怪人，所以「修身必須掃除魔巢鬼穴，歸還正心，儒家先教以仁義禮智信，常而不變，釋家以殺盜淫酒妄，戒之嚴而不犯，為修身之根本，道家以超三界不在五行中。」<sup>425</sup>陳老樞紐認為修身要先正心，從魔巢鬼穴著手根除弊病，以儒家五常之德來教心，以佛家五戒來規範心，以道家超越境界來提升心靈。乃揉合三教之理以為修行功夫。

而前面提到的心有真心、人心、血心種種，心之變化多端，所以陳老樞紐說：「要查明一身之中有三神三心二意七情」<sup>426</sup>，三心為道心、人心、血心，王覺一說：「人心即氣質之性之見端，道心即本然之性之見端也。」<sup>427</sup>三神為元神、識神、鬼神，陳老樞紐於〈人有三神〉一文中提到：

人有三神，元神、識神、鬼神，而變為三心，本性即元神為良心(理)，識神為人心(氣)，鬼神為肉心(象)。元神純善無惡，識神半善半惡，肉心(血心)純惡無善。還有兩意，一善一惡，故云三心兩意。<sup>428</sup>

元神為本性、良心，屬理天，其為純善無惡，稱為道心；識神為氣性，屬氣天，其為半善半惡，稱為人心；鬼神為質性，屬象天，其為純惡無善，稱為血心。陳老樞紐將宇宙與人之關係譬喻如下：

<sup>423</sup> 何憫文，《道學新論》，收錄於林榮澤編《一貫道藏·義理之部》第一冊，頁 401。

<sup>424</sup> 陳文祥，〈先修後修〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 445。

<sup>425</sup> 陳文祥，〈先修後修〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 445。

<sup>426</sup> 陳文祥，〈三五之真〉(二)，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 391。

<sup>427</sup> 王覺一，〈三易探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 117。

<sup>428</sup> 陳文祥，〈人有三神〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 405。

表 4-1 宇宙與人之關係

無極理	腦	不煩則清，頭就不痛	元神	良心	純理至善
太極氣	心	不貪則正，心就不苦	識神	人心	善與不善
皇極象	身	不邪則爽，身就不勞	鬼神	肉心	純象至惡

此表錄自陳老樞紐上課講義

此觀念承襲自王覺一「天有：理天、氣天、象天之分；故性有：理性、氣性、質性之別；而心亦有：道心、人心、血肉之心之不同；此愚人、賢人、聖人之學問、見地、造詣之所由分也。」<sup>429</sup>人之觀念、道德意識程度的差別來自於心、性之不同，究其根由在於理氣象三天的變化。茲將陳老樞紐所言三心之特質意涵統整繪表如下：

表 4-2 道心、人心、血心之特質與意涵

道心、人心、血心之特質與意涵			
	道心	人心	血心
來源	理天	氣天	象天
性質	天賦之性	氣性(稟氣之性)	質性
內涵	仁義禮智	喜怒哀樂	殺盜淫妄
特徵	惟微，純善無惡	惟危，半善半惡	純惡無善
別名	元神	識神	鬼神
行為	良知良能用事	情慾用事	全無善

心之源來自於性，性者源自於天，天虛靈清靜，無形無象，而人之心則是天之顯象，靜寂未動時稱為性，動而感官作用則為心，心與性為一體兩面。

#### (一) 道心

道心即謂良心，純善無惡，謂之至善，惟一天真無邪，《大學》有云：「止於至善」，故謂一點天性，獨一之天理。<sup>430</sup>

道心即本然之性，源自於無極理天，貫穿人人體中，其質純善，天真無邪，無絲毫

<sup>429</sup> 王覺一，〈三易探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 16。

<sup>430</sup> 陳文祥，〈修煉之法〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 317。

駁雜，謂之至善，此理同於王陽明之論「至善者，性也；性無一毫之惡，故曰至善。」<sup>431</sup>對於大學所說的止於至善，陳老樞紐認為就是人的一點天性、道心、良心，是唯一之天理。如此一來，止於至善就是要止於這天所賦最純真至善的本然之性，這亦是陳老樞紐道德修養的核心目的。

陳老樞紐說：「道心：仁義禮智，天賦之性，以良知良能用事，常善與人。」<sup>432</sup>道心是天理良心，來之於理天，是宇宙主體與道德主體互相圓通合一，故其德行一貫，而理主五常，所以道心之內涵為仁義禮智，也是人的良知良能，以道心、良知良能主事，展現於言行則是惻隱仁慈、知恥羞惡、恭敬辭讓、是非明辨之表現，時時播散善氣、正能量。不僅於日常生活處事待人要以道心，於修行法門亦是如此，王覺一在《談真錄》一書中對於心意功夫之討論，提到了《丹經》云：「『達摩西來一字無，全憑心意用功夫。』」此處所言之「心意」他解釋為道心與誠意，而「道心乃清淨之心，無心之心也。」<sup>433</sup>亦即修行要從道心、誠意下功夫，清淨寡欲，無為無執，可見道心為修行重要之資。

道心雖是天賦之性，但人身處紅塵俗世中，此性會受到氣稟陰陽五行之影響，陳老樞紐於〈知無極之理〉一文中提到：

理性元神落後天感染，為識神用事，導善則善，導惡則惡，善惡參半。故曰人心惟危，道心惟微。及年稍長，則道心退位，全由人主事，而支配萬事萬物也。<sup>434</sup>

此處所言「道心退位」，代表著道心是單一個體，因著某些因素而退居一旁，並非此個體變質、變化。理性元神落後天感染，此感染如前面所言氣質之性乃是受氣天陰陽五行、星宿運轉的影響，元神道心退位，變為識神主事，則容易受到外在影響導引，近朱則赤、近墨則黑，有善有惡，此為人心。所以當理性元神做主時就是道心之表現，當氣性識神做主時就是人心之表現。

<sup>431</sup> 王陽明，《傳習錄》，(臺南：龍巨，1986)，頁 225。

<sup>432</sup> 陳文祥，〈明白三心之作用〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 157。

<sup>433</sup> 謝文治編，《北海老人談真錄探義》，(台北：光慧文化，2003)，頁 68。

<sup>434</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義。1982.5.28。

## (二) 人心

王覺一說：「人之道心出於氣表、貫乎氣中，號曰元神，此神無時不與理天相通，惟神能通；然通而不知其通，不得大通終通者，氣累之也。」<sup>435</sup>因為無極理天包乎太極氣天之外，貫乎太極氣天之中，降於人身為元神、為道心，因其天人合一之理，故道心元神與理天相通，與天相通卻不知其通且不得通是因為受到「氣」之拖累，陳老樞紐說人之性，「處理曰理性，拘於氣曰氣性，執于象曰質性。」<sup>436</sup>人受到氣之拘困則有氣性、人心。「人心則謂氣心，氣之上下或多或少，易變不定，故云人心有善有不善。」<sup>437</sup>陳老樞紐說人心就是人降生後受到氣天陰陽五行的影響，人承覆氣的升降浮沉清濁明昧，而產生人心，因為氣會上下流動變易不定，所以人心也是多變有善有不善。未生之前為先天，降生之後為後天，因後天識神作祟，惡氣邪染，以本性之善，變而為惡，如同天秤一般，道心強則人心弱，反之，元神退位、道心隱匿，則人心熾盛。<sup>438</sup>

對於人心之特徵，陳老樞紐表述：「人心：喜怒哀樂，稟氣之性，以情慾用事，時善時不善。」<sup>439</sup>他認為人之七情六慾喜怒哀樂...即人心之表現，人心乃是稟氣而生之性，是以情感慾望來做主，所以就會時而善時而不善，既然有善與不善之別也將造就正與邪之轉變、苦與樂之果報，亦有愛恨情仇之糾結、煩惱憂悲之磨練。人心之於人日常活動、處世待人會引發如此之效應，那麼人心之於修行會產生影響呢？王覺一於《談真錄》一書中討論心意修行之議題，舉例了《丹經》的一句話：「自古真傳無口訣，了心了意是功夫。」此處之心意他解釋為人心與母意，即人之私心、私意，「私心乃往來憧憧之心，有心之心也……，若此心不了，蔽乎道心…。」<sup>440</sup>所以「了心了意是功夫」意即修行要去除人心，或可將其意解為人心是修行之障蔽。他更進一步將引述天堂地獄來解釋道心、人心之結果：

<sup>435</sup> 王覺一，〈三易探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 119。

<sup>436</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義。1982.5.28。

<sup>437</sup> 陳文祥，〈道心人心血心〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 437。

<sup>438</sup> 陳文祥，〈大道解義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 425。

<sup>439</sup> 陳文祥，〈明白三心之作用〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 157。

<sup>440</sup> 謝文治編，《北海老人談真錄探義》，（台北：光慧文化，2003），頁 68。

人身外之天堂地獄，或虛而無憑；而身內之天堂地獄，則實而有據。

天堂者乃極樂之鄉也，苟能「道心」為主，則清清靜靜、瀟瀟灑灑、活活潑潑、快快樂樂，仰則無愧於天，俯則不忤於人……，極而至於富貴貧賤、夷狄患難，無入而不自得，非天堂而何？

地獄者何？憂苦之境，若「人心」用事，忙忙亂亂、紛紛擾擾…日夜之間，純是私意；寢食之際，無非妄心，……流浪生死，常沉苦海，非地獄而何？

蓋地獄之種，以人心布之；布之既生，則生前受煩惱之苦，死後受陰律之報。

天堂之種，以道心布之，布之既生，則生前受無量之福，死後享無邊之樂。

441

王覺一在〈自心天堂地獄〉一文中說明，無形的天堂地獄看不見，而身內也有天堂地獄，且是實在有憑據的，就是道心與人心所產生之結果，人心是紛擾不定的私意妄心，以人心來主事則煩惱憂苦深心，當下之煩惱憂愁之苦無異於地獄之苦，人心會造成現世煩惱痛苦，更種下未來陰律果報、地獄輪迴之種子。反之，道心清靜瀟灑，無論外在環境如何，皆無入而不自得焉，以道心主事則無愧無慚，在生培福，死後享福，此無異於天堂之樂。可見道心是福、樂之種子，產生福、樂之結果，而人心為煩惱、痛苦之種子，未來造下煩惱、痛苦之果報。而陳老樞紐也認為人心是引來地獄輪迴之因，其於〈明白三心之作用〉一文中談及：

須知人出生識神隨而進入，蒙蔽元神而佔權，再則三魂隨生而入，次則七魄分期七次，七七四九完成其體，死時識神與三魂操縱為非作歹所惹罪過不負其責，迅即逃離屍體，累及本性難捨職責，接受懲罰而墜入輪迴之苦，七魄又分七次，七日退一魄而散盡，元神之所以然者皆因惡迷六慾誘惑七情所纏，邪惡壓力太大，若非明師指點良心出現猛醒迷津，一正斬萬邪，何能了脫。<sup>442</sup>

陳老樞紐認為人之罪過乃由人心識神與三魂七魄所造下，但於生命終了時，造

<sup>441</sup> 謝文治編，《北海老人談真錄探義》，(台北：光慧文化，2003)，頁 136-138。

<sup>442</sup> 陳文祥，〈明白三心之作用〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 437。

罪之識神脫離本體，三魂七魄也隨時間散去，反而拖累本性要承受輪迴之苦。陳老樞紐言下之意即是將本性定位為一個主體，不隨有形生命軀殼消失而消失，還必須承受最後之結果，然識神、人心非為主體，會隨有形生命殆盡而消失。所以要重視主體，這主體道心元神是受到七情六慾誘惑糾纏，外在邪惡壓力太大，須靠明師直指良心處，猛然醒悟道心彰顯方能斬萬邪，跳脫輪迴之苦。由此可見陳老樞紐認為顯道心以去人心是了脫輪迴之修行法門。

### (三) 血心

王覺一說：「人之人心處於身中，號曰識神，此神無時不與氣天相通，惟氣能通；亦通而不知其通，不得大通終通者，慾累之也。」<sup>443</sup>人心曰識神，是與氣天相通，若不能與氣天相通則是受到慾望之拖累，人所處之世界空間乃為象天物質層面，其中必有物質慾望之誘惑，陳老樞紐說：「再受物欲所蔽，氣性受質包，變為質性。」<sup>444</sup>人心本就是有善有不善，導以善則善，導以惡則不善，而受氣天影響之人心本有之不善，又再加上世間之物慾蒙蔽，則成為質性。而質性就是血心，「血心為有形質之肉心，純惡無善，含有貪嗔痴三毒素之罪心。」<sup>445</sup>陳老樞紐說血心指的是有形之肉心，而肉心之名表示其為人身中的臟器之一，血心之名意指其內在意識而言，血心之特徵純惡無善，如三毒之貪慾、嗔怒、癡迷，是造罪之心。何以言血肉心純惡呢？在五臟六腑之中，心具主宰作用，「《素問·宣明》：『心藏神。』心是進行人之精神意識、思維活動的主要內臟，是七情發生之處。」<sup>446</sup>情慾生發則起貪嗔癡，故其性屬惡。鍾雲鶯之研究中提到，人受氣天影響所導致的人之惡，隨著人在世間追逐聲色貨利、情慾放縱等陋習而完全表露出，則成所謂之「性惡」。<sup>447</sup>所以血心之純惡是受到象天物質層面之影響導致，從人心之半善半惡變為全惡。

「血心：殺盜淫妄，不知理智之質性，全無善矣，只知有惡，不知善也。」<sup>448</sup>陳老

<sup>443</sup> 王覺一，〈三易探源〉，收錄於林立仁整編，《理數合解新註》，頁 119。

<sup>444</sup> 陳文祥，〈知無極之理〉，上課講義，1982 年 5 月 28 日。

<sup>445</sup> 陳文祥，〈道心人心血心〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 437。

<sup>446</sup> 國學書院系列編會編，《傳世寶典 01—黃帝內經》，（新北：西北國際文化，2009），頁 33。

<sup>447</sup> 鍾雲鶯，鍾雲鶯，《王覺一生平及其《理數合解》理天之研究》，頁 89。

<sup>448</sup> 陳文祥，〈明白三心之作用〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁

樞紐說血心是沒有理智之質性，徇慾為狂，只知道惡事，不知道善事，易犯下殺盜淫妄之罪，可見血心為惡業之源頭。

陳老樞紐以孟子、告子、荀子三人之心性論來相比較，「孟子言性善，告子言性有善有不善，各半之意；荀子言性惡……，乃引用道心而言性善，告子知人心不知道心而言性有善與惡；荀子只知血心危害莫測，而分聖賢愚之別。」<sup>449</sup>他認為此三人因其見地不同而分出聖、賢、愚之別，此三人是因道心、人心、血心而產生不同之認知，而道心、人心、血心三心看似為心之變化，然實為內在道德意識善惡層次之區隔，所以陳老樞紐之三心非是將心劃分為三，天賦之性的道心是人皆有之、且人人本有，故天賦之性是人之主體，而人受到氣稟、物慾習染而有的氣質之性：氣性人心、質性血心，氣質之性是後天造成的，是導致每個人的嗜欲、性格、思維不同，也導致命運、輪迴之不同的因素，所以氣質之性的人心、血心只是每個人性格、行為上之表現，而非人之主體的天賦之性、道心變不善、變惡。而論道心、人心、血心之別，使明瞭人之善惡的由來，以恢復本性之自然，啟發良知良能之至善，乃為道之宗旨<sup>450</sup>。

綜合上論，陳老樞紐認為人性本善，落於後天受氣稟物慾蒙蔽迷失，其理論根據王覺一的天體運行星宿論及張載的「氣質之性」來解析人之惡的問題，其惡來自於氣天、象天之影響，修行的終極目的乃為回歸理天，欲回歸理天必要清靜法身及建功立德，而心為身之主，故清靜法身的修行次第則以心為先，心身調和化解矛盾，去除血心，修正人心，以復回道心為其道德修養之核心意涵。而心正身修乃度己之工夫，陳老樞紐作為一個宗教家非求獨善其身，乃思以道濟世，常言「善用己身發揮勞力辦道渡人、建功立德」，而正心修身乃為保守天性，為體，而辦道渡人則是發揮天性，為用，將內德推己及人，<sup>451</sup>以下就來討論外功層面。

---

435。

<sup>449</sup> 陳文祥，〈明白三心之作用〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁435-437。

<sup>450</sup> 道之宗旨指的是一貫道之〈道之宗旨〉，收錄於活佛師尊著、孟穎譯著，《性理題釋教材教本》，頁29-30。

<sup>451</sup> 《明德新民進修錄》，一貫道書籍，(高雄：寸心印經處，1981)，頁29、35。



### 第三節 立基於果報說的行功立德

「功德乃是成聖成賢主要條件，人間無不忠孝聖，天上無無功德神，故修道必須立功立德。」<sup>452</sup>以立功來論，一貫道將功分為內功、外功：「(一)內功是自己正心修身，克己復禮，一言一行，不敢有一毫人欲之私。(二)外功是開荒下種，設立法船，不惜精神物力，犧牲一切，屈己從人，為道設想。」<sup>453</sup>簡言之，內功就是克己去私，正心修身，言行合乎禮；外功則是參與修辦行列，為道奉獻出力，渡人，安設佛堂等。而在陳老樞紐東山再起，重整道務、開辦法會時，法會結班之立愿目標項目，根據翁嵩山所說：「以前一開始之立愿目標是清口、上進階班、安堂，開班 2、3 次後，見效果不彰，遂請示陳老樞紐，陳老樞紐說在加一條功德事項＝助印善書。」且在〈一是什麼〉一文中陳老樞紐提到：「如何回天朝中？必須清靜法身(虔修懺悔)，建功立德(代天宣化設壇渡眾了愿)。」<sup>454</sup>故此陳老樞紐所言之行功立德是以代天宣化、渡人、財施、安堂、贊助道場之種種行為之外功為主。

一貫道認為人的靈性經六萬年來之生死輪迴，罪業層層蒙蔽自性靈光，須加以修煉，故得道還須修道，然若無功德將來回理天沒有蓮臺果位，難以常居理域，故欲想脫離苦海輪迴，必須有功德，欲想建立功德必須辦道，即代天宣化，廣度原人。<sup>455</sup>所以說求道之後要修道，修道不僅是修己、度己，還要辦道勸善渡人，三施並進，功圓果滿，方能成道回天。

建功立德也是一貫道教義中強調的重點之一，《明德新民進修錄》中提到：「內功是道，外功是德；道本屬於空，而德方屬於實；故無德不能顯道。」<sup>456</sup>此言肯定外功之重要性。<sup>457</sup>

不僅是教義方面，在實踐層面有楊流昌在其研究中指出一貫道信仰者將傳道渡人視

<sup>452</sup> 《圓覺淺言》卷下，一貫道書籍，(高雄：寸心印經)，頁 24。

<sup>453</sup> 《率真進修路》，一貫道書籍，收錄於林榮澤編《一貫道藏·義理之部 1 道義入門》，頁 186。

<sup>454</sup> 陳文祥，〈一是什麼〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 261。

<sup>455</sup> 《明德新民進修錄》，一貫道書籍，(高雄：寸心印經處，1981)，頁 153-154。

<sup>456</sup> 《明德新民進修錄》，一貫道書籍，(高雄：寸心印經處，1981)，頁 35。

<sup>457</sup> 活佛師尊、郭廷棟等 8 人著，《一貫道疑問解答》卷上，崇正寶宮出版社刊印，頁 36。

為行功德事，比其他宗教信徒更熱衷於傳道渡人，且對此有著使命、責任感，<sup>458</sup>陳老樞紐也說：「懺悔、修身、行功三者，乃行功為最大之重要，可彌補修身懺悔之不足，不可敷衍，無功無德絕難成道也。」<sup>459</sup>強調行功之重要，那為什麼人要建功立德，建功立德之迫切性、原由為何呢？

### 一、應時之急渡人脫劫

陳老樞紐說：「三期末劫大清算，海陸空何處可平安否？天無絕人之路，唯有金線大道可通天，道雖可通，滿身汙染要洗，肉債、命債、孽債重罪堆積如山，欠要還、孽要了或消，故修為洗，戒為防，報天恩師德為行道施捨犧牲建功立德以抵冤欠各罪。」<sup>460</sup>此言三期末劫時期處處不安平，而應此時機天降道為眾生開出一條通天路，若要行此通天大道，必先清除自己滿身之汙染，以修持工夫來清洗已有之污穢，以戒律規條來防範再惹罪，再者還要建功立德以抵償累劫罪債，怎麼建功立德？就是犧牲奉獻、行道施捨，反過來說人要修持、要行功是因為要行此通天大道，行此通天大道的重要性在於時至三期末劫，而何謂三期末劫呢？

#### (一) 一貫道之時間觀

《天道鉤沉》一書中提到，邵雍以先天八卦方位圖的說法，將一年四季分成少陽、太陽、少陰、太陰四部份，說明宇宙生命由子會開始，如六十四卦之「復卦」只有初爻為陽爻，即冬至夜半子時一陽生，再往東方漸行成長之部分為「少陽」，再由東往南之區塊為陽氣鼎盛至極的「太陽」；由南往西之區塊為盛極而衰、陰氣漸長之「少陰」，而後陰氣愈盛則邁入衰退期為太陰。「少陽」之對應季節為春，五行屬木，木之色為青，故第一期為青陽期。「太陽」之對應季節為夏，五行屬火，火之色為紅，故青陽期之後為紅陽期。「少陰」之對應季節為秋，五行屬金，金之色為白，故紅陽期之後為白陽期。

<sup>458</sup> 楊流昌，《天道傳奇——一貫道在台灣傳播與影響》，(香港，中國評論學術，2011)，頁 106。

<sup>459</sup> 陳文祥，〈得之不修枉費求〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 259。

<sup>460</sup> 陳文祥，〈懺悔〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 197。

此為三期說之原由。<sup>461</sup>陳老樞紐的末劫度脫是以三期末劫之說為基礎，而現已至白陽期末劫年。他於〈修道應有之認識〉一文中說到：

寅會生人迄今已滿六萬年之造罪，昏迷越來越深，而人之寄居禍患之世景，尚有一萬零八百年，債主冤欠、孽仇，必須追討，有欠必還，且因三期末劫，青紅二期未討者，綜合三期總結，大清大算正在此時。<sup>462</sup>

陳老樞紐說從寅會生人到現在已經滿六萬年，人累劫造罪已六萬多年，而人現在所居之現象界尚有一萬零八百年之時間，而過往累世所造下之冤愆債欠，必被追討，必須償還。現已至白陽期，再加上過去青陽期紅陽期有欠還未追討完的部分，全部一齊大清算。何以言六萬年、一萬零八百年，這時間如何算來呢？根據宋光宇研究指出，邵雍以先天六十四卦圖爻卦的合與變：「一分為二，二分為四，四分為八，八分為十六，十六分為六十四」，演繹出的先天八卦方位圖為世間萬物運行成長之公式，一切事物之成住敗滅也依此法則，更以此演算出天地時間年譜，以世、運、會、元為單位，將之比為日、月、星、辰。<sup>463</sup>《皇極經世書》一書中提到：

日為元，元之數一月為會，會之數十二星為運，運之數三百六十辰為世，世之運四千三百二十則是一元。<sup>464</sup>

將「元」比為日、「會」為月，一元有十二會，如同一年有十二個月份；將「世」比為辰、「運」比為星，一會有三十運，如同一個月有三十天；一運為十二世，如同一天有十二個時辰。以此演算出宇宙之時間，繪表如下：

表 4-3 時日月年世運會元進位表

4 時日月年世運會元進位表							
	會	運	世	年	月	日	時
1 日							12

<sup>461</sup> 宋光宇，《天道鉤沉》，(臺北：萬卷樓，2010)，頁 91-92。

<sup>462</sup> 陳文祥，〈修道應有之認識〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 279。

<sup>463</sup> 宋光宇，《天道鉤沉》，(臺北：萬卷樓，2010)，頁 91-92。

<sup>464</sup> 邵雍，《皇極經世書》，(臺北：中國子學名著集成編印基金會，1978《明萬曆丙午徐必達刊本》)，頁 55。

1 月						30	360
1 年					12	360	4320
1 世				30	360	10800	129600
1 運			12	360	4320	129600	
1 會		30	360	10800	129600		
1 元	12	360	4320	129600			

一貫道依三期說與時間觀認為宇宙生命週期之長度為一元，一元有十二會，以十二時辰子、丑、寅、卯、辰、巳、午、未、申、酉、戌、亥為名，每一會長度為一萬零八百年，子會開天，丑會闢地，寅會生人，到現今已午會結束、未會開始，加總起來有六萬餘載，期間歷經青紅白三個期數，伏羲時代為青陽期、周文王時代為紅陽期，現在是白陽期，而每一期上天都降道救良善、降劫收惡人，而陳老樞紐說：「青陽九劫，最大龍漢水劫；紅陽十八劫，最大赤明火劫；白陽八十一劫，最大罡風掃地。」<sup>465</sup>茲將青紅白三期劫數繪表如下：

表 4-4 青、紅、白陽三期劫數

期名	時間	劫之數量	最大劫
青陽期	伏羲時代	9 劫	龍漢水劫
紅陽期	周文王時代	18 劫	赤明火劫
白陽期	現今	81 劫	罡風劫

## (二)末劫度脫

陳老樞紐說：「上天適應三期八一大劫大掃，罪重惡孽之際，提前降大道，派明師下世，普渡三曹人鬼仙之善信原子，以免玉石俱焚之慘。自古以仙渡人，而今變成人渡仙。」<sup>466</sup>上天恰巧應著現在已至第三期白陽年，有八十一大劫煞掃蕩世間，還有眾生自身於累世造下之因果罪債深重，所以提前降下大道，派明師下凡三曹普渡，為了要避免

<sup>465</sup> 陳文祥，〈修道應有之認識〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 279。

<sup>466</sup> 陳文祥，〈修道應有之認識〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 279。

大劫煞來臨時，眾生不分好壞，全部受劫掃蕩玉石俱焚。而甚麼是三曹普度呢？三曹指的是天曹、地曹、人曹；普度要渡誰呢？渡氣天大仙，渡已往生尚未求道之者，渡人間有緣善信。為何要渡大仙呢？陳老樞紐說：

大街市鎮有大宗廟，小鄉村有小廟，鎮駐之神乃氣界之仙神，乃為歷代前世忠臣、孝子、烈女、節婦、五常八德之義勇犧牲殉職等為氣天大仙，可享五百年之清福，派駐各宗廟受人煙，或久或短屆滿召回按功分發輪迴高官顯爵、富豪，在世受榮華福祿壽，福報盡了歸陰清算。<sup>467</sup>

氣界居住者就是鄉鎮街巷內所建大小廟宇內之仙與神，這些仙與神乃是在生時是忠臣、孝子、烈女、節婦、義士…等，逝世後上升至氣天界作仙，到各個寺廟享受人間五百年的香火供奉，時間屆滿被召回後，再因其功德而投生到豪門顯貴之戶，享受人間榮華富貴，福報享完後又復輪迴落入陰曹，各按其在世功過來計算。所以氣天也非長久之居，陳老樞紐說：「母親因天時緊迫，空中氣界大仙限度期已逼，老人家各處奔勞催度大仙，不久空中大變。」<sup>468</sup>母親指的是一貫道之師母孫慧明，其因氣天也是有時間限度，且已逼近期末，未來空中大變，故要在災變來臨之前趕緊度仙上超無極理天。故一貫道有超拔之儀式，一貫道之超拔於《性理題釋》書中有解釋：

當初開普度時，無極母定例，渡生不渡死，後來蒙三官大帝、地藏古佛，懇乞鴻恩，纔準陰陽齊渡，……在道中有加果位一事，六十四功加一果，拔一層父母，共計九層，係拔上九代；若下拔子孫者，為恩拔，非有大功大德不可。甲子年時，規矩又改，凡齊家者，即可拔父母；若拔祖父母者，仍依前例二層之果位，方為合格，其外類推。<sup>469</sup>

此段說明欲辦理超拔所需之功德，其中談到一開始是渡生不渡死，後來蒙三官大帝、地藏古佛之求天開恩才有陰陽齊渡之特准，但也因有陰陽齊度之特許，讓人可超拔父母祖先，延續孝親之行，於此同時「孝」也成為敦促行功立德之動力。此處雖未說明

<sup>467</sup> 陳文祥，〈信而不迷〉，收錄於林榮澤編著《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 303。

<sup>468</sup> 陳文祥，〈二人領命接掌十八代道盤〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 177。

<sup>469</sup> 活佛師尊著，孟穎譯註，《性理題釋教材教本》，（臺南：龍巨），頁 130-131。

特准陰陽齊渡之原因，而《皇中訓子十誡》中說：「再誠告原佛子洗耳聽真，今本是三期劫苦不堪云，天該老地該殘氣運已盡……上渡仙下渡鬼中渡善信，收千門收萬教同歸正根。」<sup>470</sup>推測或許也是因為天地將收束，時機緊急才特開恩准，而第三章所提到陳老樞紐也於浙江幫辦道務時，積功培德超拔其先父與亡母上理天，以盡己之孝心，同時也超拔兩位救命大恩人的摯友上天界，以報恩。

陳老樞紐說：「天窮地盡，人身隨之而消滅，為性常存真理不滅。」<sup>471</sup>意即人類生存的這個現象界是有時間限制的，人類也會消失，只有性常存，天賦之性來自理天，理天常存，氣天、象天皆有終了時。子會開天，戌會收天；丑會闢地，酉會收地；寅會生人、申會收人，亥時混沌。<sup>472</sup>現今午會結束、未會開始，所以天時很緊急，這個生存空間終將敗壞，只有無極理天永在，所以要趕在毀滅之前速速渡化眾生回理天，所以〈大道解義〉一文中述及：

為此天降大劫，八一齊來，天災人禍不絕，因時逼，劫近，人人警惕，朝不保夕之災禍，隨時可遇，災禍之患不分貧富、貴賤、高官顯爵，此謂時代之平等，清算乃因債魂急討之故，唯一可靠有保障者，只有求道之真修與真善，有德無債欠之人，必有神護天佑可保安全，煞神冤鬼不敢侵。<sup>473</sup>

陳老樞紐說值此三期末年八一大劫齊來，所以天災人禍不斷，災禍是不分貴賤貧富，再加上累世因果冤債急討，處在此時間緊急，劫煞逼近，人人朝不保夕，何處可求保障呢？唯一可靠有保障的方法，就是求道修道，修道培累善功善德以消冤解孽，有德無債欠的人則能得天佑神護煞神不敢侵擾，故此應劫要趕緊渡化眾生脫劫躲災。仙佛訓文中也可見急切地催促之意：

但看眼前劫煞一波未平、一波又起，為母我甚是心急，不知眾人的慈悲愿力，是否趕得上劫煞業力，徒兒們！咱都要勇敢挺立，知道嗎？(知道)在這非常時期，

<sup>470</sup> 連鳳良整編，《皇母訓子十誡淺註》，(台北：正一善書，2015再版)，頁184-185。

<sup>471</sup> 陳文祥，〈效聖法賢的形模〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁387。

<sup>472</sup> 活佛師尊、郭廷棟等8人著，《一貫道疑問解答》卷下，崇正寶宮出版社刊印，頁27。

<sup>473</sup> 陳文祥，〈大道解義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁429。

每位崇華志士都是先鋒將領，都要舉起白陽旗幟，號召眾人，發心向道。<sup>474</sup>

此篇乃是仙佛在崇華班對班員的叮囑，其言現在劫煞頻仍，連仙佛都著急，擔心著人發愿渡人之行是否能趕得上劫煞、業力之摧殘呢？所以叮囑眾人要勇敢挺立，要自詡為傳道先鋒將領，要趕緊去搖旗吶喊以號召眾人發心向道。可見為什麼要趕緊引導人來求道修道呢？就是因為天時之緊急、劫煞頻繁。

由上所論可知宇宙有生滅循環，而「真理常存，氣可聚散，象之形變由數而有限，數盡則滅。」<sup>475</sup>氣天、象天最終會崩壞，只有理天常存，而現值三期末年，時間更緊迫，所以要趕緊渡人、渡仙，甚至超拔尚未得道卻已往生之祖先，脫離輪迴，上達天界。故建功立德之迫切性在於一貫道之末劫思想。那三期末劫的世界情形又是如何呢？

## 二、道德教化以安定社會

陳老樞紐說「最末水火罡風，三大災刷洗世界，人能知之乎？人能免之乎？」<sup>476</sup>一貫道之末日思想為三期末劫，而《大收圓—三曹普渡的印證與使命觀》解說現今白陽期之劫數，上天以今人類所造惡孽、罪愆之多寡輕重，而降下八十一個浩劫，名叫延康風劫，此為罡風之害，乃以原子彈、核子彈等化學武器、彗星和罡風掃蕩人間，人、物難存，盡成灰燼。<sup>477</sup>而陳老樞紐論三期白陽已開始，天變地變人更要變，八一大劫逼近難免掃滅大地，萬物遭殃乃是天地大整理，<sup>478</sup>陳老樞紐眼中之末劫的世界天變、地變、人變是如何呢？

### (一)末劫徵兆之社會實況

世界的運轉可謂一日萬變，受到氣稟之潮流，難以自在，人身受天使地差萬物遣用，無論腦心意身腳手併用，人本該是日動夜靜，現在的人卻連在睡眠中都不得停歇，日也思、夜也想。這是因為天地間氣數之變遷、寒暑輪轉、冷熱逼人著慾而生貪，失去正常

<sup>474</sup> 母親老大人聖訓，《崇華班第九、十、十一期》，(臺中：崇正寶宮，2021.5.16)，頁 4

<sup>475</sup> 陳文祥，〈三五之真〉(二)，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 391。

<sup>476</sup> 陳文祥，〈淘汰與考驗〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 205。

<sup>477</sup> 《大收圓—三曹普渡的印證與使命觀》，(新北：明德，1997)，頁 28。

<sup>478</sup> 陳文祥，〈日月換肩改盤換向運轉乾坤〉(二)，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 189。

之行為變為偏差，公變為私，彼此爭鬥競賽。<sup>479</sup>所以氣數之變化連帶會影響世界，而陳老樞紐在〈今逢秋殺〉一文中談到末日的社會現象：

今逢秋殺，屬金(收殺期)，科學應時舉世皆兵，殺氣沖天；金屬白(應運白陽)，西洋當今，白人稱世，白為上色，人變(世風大變)，男女不分，道德無存，廉恥不顧。天無理不立，則變河漢星斗錯亂；地無理不生，則變風不調雨不順，山崩地裂；人無理不活，則變人倫顛倒，男盜女娼，人獸不分，男學獸性、女學禽妖(證明山妖水怪盡投入胎)，為討六萬年之孽債拼命而來。<sup>480</sup>

陳老樞紐說現值三期中之末年白陽期，他將科學大興，舉世皆兵，不僅國與國之間戰爭，人與人之間也競爭攻伐、殺氣瀰漫，天地變化，季節氣候亂象、生態環境災害、社會人倫次序顛倒……等皆歸屬於末劫亂象、妖孽討債而來。陳老樞紐從社會、國家甚至是天地間大自然之變化來覺察天時之演變，誠如孟子所言：「天不言，以行與事示之而已矣。」而「奉天承運道降亂世時期，若非真道難平亂」<sup>481</sup>，道就是應著亂世亂象而現顯於人間，要來平定世間亂象。「末劫之大清大算，上天不留一佛子，搭幫助道而來，地府鬼魂山妖水怪盡投入胎，為要命討債而來。」<sup>482</sup>雖然末劫時期地府鬼魂、山妖水怪俱投生世間要來索命討債，然同時上天也派下仙佛來世間搭幫助道，仙與妖兩者皆是應著末劫時期而來的，可見這末劫時期之重要。末劫時期有著天災不可逆之危機，以及人禍自作孽之惡果之外，還有上天給予之一線生機一道來拯救良善，且派仙佛降世來搭助，人就處在善與惡不同勢力的夾雜之下，當以智慧明辨是非真假，判別對錯，切勿隨波逐流，陳老樞紐在〈非常時之實況檢討〉一文中剖析當時之社會實況，闡述他洞察出其背後所蘊含之徵兆：

修道知時世以應救世救人之需要，謂之識時察機。

- 1、奇形怪狀(不男不女)
- 2、披肩散髮(悲哀之兆)
- 3、右側通行(走陰險路)
- 4、女性暴露(淫穢三光不衛生)
- 5、西服盛行(不忠人人喜)

<sup>479</sup> 陳文祥，〈天道之發源〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁171。

<sup>480</sup> 陳文祥，〈今逢秋殺屬金〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁255。

<sup>481</sup> 陳文祥，〈道之真〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁215

<sup>482</sup> 陳文祥，〈天道學聖班〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁471。



- 6、搶財挾色(匪心獸慾) 7、危險不安(安全局、保險公司)
- 8、橫寫普遍(直暗橫顯證明亂世) 9、黑色應時(理虧日月暗、人心黑)
- 10、上就下(天地對反無理可言) 11、笑貧無笑賤(羞恥不顧)
- 12、男盜女娼(人格墜地、下賤不堪)
- 13、山妖水怪投入人胎(三期討債盡來到之證明)
- 14、冒險視死如歸(世之否極活，不如死之鐵證)
- 15、權無德輔令而不言(重現實不遵理自然違命)
- 16、人類發明已極是禍是福(順天生，逆天滅，有人無天終必自滅)
- 17、大小災劫日日多(末劫已近了)
- 18、陰昇陽降世風大亂(陰字抬頭，陰府陰山大開放)
- 19、西洋宗教互殺(有教無道並起異端，欺人欺己，不殺必遭劫難)
- 20、父不父、子不子  
(父不成，子不真，不論上下，同赴三期亂世，人非人也)
- 21、綁票、勒索、代人討債(冤家路窄，無冤不相逢)
- 22、惡多善少，不男不女  
(魔高一丈，道只一尺，自然魔多世可亂，魔不拘男女)
- 23、忘本求末盡人如此(知人不知天，其性質可知，大病難治，只求天醫)

以上條條皆非捏造。<sup>483</sup>

宗教勸善濟世渡人，宗教離不開社會群體，陳老樞紐捨棄在中國的事業、富貴、權勢回台傳道，非求獨善其身，而是在眾生的需要上看見自己之社會責任，其識時察機就是為了濟世拯民，明白時勢之變化方能應世應人之需，給於眾生最好最適切之幫助。下面分從幾個面向來探討社會實況。

(1)衣著：19 世紀中後期，西風東漸，以「解放身體」為主導的流行趨勢，暴露的服裝、披肩散髮...，男女異於過往之裝扮，謂之時尚、潮流。然陳老樞紐認為「男披頭、

---

<sup>483</sup> 陳文祥，〈非常時之實況檢討〉，上課講義。

女散髮乃是不吉之兆，真像喪家陰森森之慘淡形容。」<sup>484</sup>傳統華人民間習俗服喪期間孝子不剪髮、不剃鬚鬚，有辮髮或結髮者則改為散髮。<sup>485</sup>西服的設計多是領子反折或沒有領子，領子譬如領袖，認為陳老樞紐從反領、無領的流行趨勢意謂忠誠度的缺乏。

(2)治安：陳老樞紐解釋說：「世道之陰險，以致大興保險公司業務，到處不安全，以致多設安全預防。行路之險，女不保身兼劫財，男之外出損財而命喪，路有險，家更危，強盜已滅門兼劫財。」<sup>486</sup>偷盜、搶劫、綁票、勒索、代人討債...等，顯示出社會的不安定。《易經》：「天尊地卑，乾坤定矣，卑高以陳，貴賤位矣。」傳統華人思維有著天為尊，地為卑；君為上，臣為下；父在上、子在下的倫理次序，重視長幼有序，《論語》：「師有事，弟子服其勞。」意味著下就上的觀念。上譬如天，下譬如地，上就下就如同天地對反，無理。「男盜女娼」、「笑貧不笑賤」，價值觀改變在於羞恥心漸失，羞恥心減失，則恐大膽妄為、胡作非為。時至末劫，以黑為應時，有形的譬如產品：黑人牙膏<sup>487</sup>、黑松汽水<sup>488</sup>、黑面蔡楊桃<sup>489</sup>.....，無形如人心變黑、人心不古，無所禁忌的為非作歹，橫行霸道，父親不像父親、為人子做出不孝的行為，長幼尊卑倫常顛倒，忘本求末，所以「惡多善少」。為何說「人非人也」呢？因為「山妖水怪投入人胎」三期末劫之社會亂象人心不古，其行徑如匪徒、獸行、妖怪，也是累世業報討還債務的證明，故社會問題叢生禍患連連，「大小災劫日日多(末劫已近了)」，天災人禍頻仍，一波未平一波又起，也是因為末劫年。

(3)文化：潮流文化是一種無言的表徵，陳文祥舉例「右側通行」、「橫寫普遍」，他

<sup>484</sup> 陳文祥，〈今逢秋殺屬金〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 255。

<sup>485</sup> 儒家網，曾亦，〈文質概念與古禮中的今古問題—以《禮記·檀弓》為例〉，資料檢索日期 2021.5.26。取自 <https://www.rujiag.com/article/5639>

<sup>486</sup> 陳文祥，〈大道解義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 429。

<sup>487</sup> 維基百科，黑人牙膏，30 年代，生產黑人牙膏的好來化工集團於上海成立，40 年代於香港、臺灣設立生產基地，50 年代成為臺灣市場的領導者，至今依然是家喻戶曉的口腔護理用品的品牌。資料檢索日期：2021.6.5 取自 <https://zh.wikipedia.org/wiki>

<sup>488</sup> 黑松官網：1931 年黑松汽水上市，開始使用「黑松」商標。

資料檢索日期：2021.6.5 取自 <https://www.heysong.com.tw/about/history/>

<sup>489</sup> Ettoday 財經雲，《商業周刊》，路邊攤起家的楊桃汁，1979 年創立註冊商標專用權，全盛的 60 年代，全臺遍布 6000 多攤黑面蔡楊桃汁，是橫跨四、五、六年級生共有回憶的美好滋味。資料檢索日期：2021.6.5 取自 <https://finance.ettoday.net/news/1059290>

說：「陽陰相反(陰陽)女男之呼，左陽右陰，左側變右側即行陰路，乃是時代告訴咱左陽行盡要走右陰路。」<sup>490</sup>傳統華人有「男左女右」、「左生右死」之觀念，而《老子》說：「吉事尚左，凶事尚右。」<sup>491</sup>《易經·繫辭傳》：「乾道成男，坤道成女。」而乾為陽，坤為陰，即男為陽、女為陰。《禮記·內則》：「凡男拜，尚右手。」「凡女拜，尚右手。」其註譯乃左主陽、右主陰，男屬陽、女屬陰之緣故。<sup>492</sup>道路行走靠左、靠右有其歷史過程、文化因素，然陳老樞紐以陰陽學說的角度來看待此事，認為現今提倡靠右行意味著走陰險路。現今崇洋風氣，普遍流行西式寫法橫向書寫，反倒不提倡中國傳統直式書寫法，如同正直的隱晦、橫行的顯明必產生混亂，故陳老樞紐將直暗橫顯定為亂世的徵兆。

(4)科技：科技進步，日新月異，時有發明利益人類生活，人類一再發明、突破以往生活之不便，就會認為「人定勝天」，然這是福還是禍呢？陳老樞紐說：「近來奇人怪傑出類眾多，科學發明時有所聞，有益害人摻半，……而且科學資料乃天地所有，被發現或發明而採用，非科學家本身所出，天之安排，人能勝天嗎？該人應時而出，天令怪魔降世配合末劫之需而來。」<sup>493</sup>其資源、能量皆取之天地，若無天地供應也無法無中生有。孟子曰：「天下有道，小德役大德，小賢役大賢；天下無道，小役大，弱役強。斯二者，天也。順天者存，逆天者亡。」<sup>494</sup>當人心驕傲自滿認為人無所不能，就無所畏懼，則「勇於敢則殺」<sup>495</sup>，違天逆行，將恐自取滅亡。子曰：「君子有三畏：畏天命，畏大人，畏聖人之言」<sup>496</sup>，人再怎麼利害、地位再高、權力再大，都要存懷敬畏心。「權無德輔令而不言」，有權勢卻無德氣，則人不服氣，雖令不行。人倫、社會、科技、文化潮流等顯像象徵著末劫時期，再推之於國際間之情況：

目下看所謂先進強國盡在誇稱各有萬能之武器展覽，將要大開殺戒，殺人利

<sup>490</sup> 陳文祥，〈今逢秋殺屬金〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣（一）》，頁255。

<sup>491</sup> 孟穎集註，《道德經玄妙解》，(臺南：龍巨，1987)，頁407。

<sup>492</sup> 王夢鷗註譯，《禮記今註今譯》下冊，(臺北：臺灣商務，1984二版)，頁481-482。

<sup>493</sup> 陳文祥，〈天人安亂之證明〉，課堂筆記。

<sup>494</sup> 孟穎集註，《新編四書心德(孟子全)》，(臺南：龍巨，1992)，頁471。。

<sup>495</sup> 孟穎集註，《道德經玄妙解》，(臺南：龍巨，1987)，頁889。

<sup>496</sup> 孟穎集註，《新編四書心德(論語全)》，(臺南：龍巨，1988)，頁1066。

器之競爭表明大劫將到之鐵證。<sup>497</sup>

文化風氣之轉向意味著時代的趨勢，如早期農村社會不會有科技展、傢俱展、美食展、旅遊展...等，而現代人講究生活品味、生活素質，重視休閒娛樂，所以今時代就流行科技展、傢俱展、美食展、旅遊展等。老子說：「兵者不祥之器，非君子之器，不得已而用之，恬淡為上。」武器是不祥之器，帶來殺戮，不得已用之時，心當安然淡泊，適可而止。現在卻將不祥之器展覽出來，競爭比較哪一國的比較厲害，其戾氣、殺氣醞釀，劫難來臨之兆。

## (二)災禍由人起，必須由人收

天老地衰人民敗，各個宗教引證末期、末劫、世界末日，即三期末劫，天地收束，世間亂象，其因即為三期末劫大清算，陳老樞紐於〈大道解義〉中談到：

天有公，地無私，惟人有私無公，皆因降生受氣稟所拘，物慾所蔽，尤受後天識神之迷妄，惡氣邪染，以本性之善，變而為惡，元神退位，六賊大亂，失本求末，蒙蔽本來，以正為邪，以公為私，損人利己，情慾薰心，三毒起、七情發，無惡不作，貪戀虛花假景，傷天害理，廢古禮，滅人倫，不遵理，不從師教，不聽父母訓，醉生夢死，男盜女娼羞恥不顧，男者女盡可亂如獸合之交，女的多交，換新為榮，如此色情氾濫，受歐風之滲透，開有史之罕見，男失風度，女無貞節，與禽獸不如，且有是非顛倒，不究倫理，暴行搶奪，迫殺失去人性，積成六萬年之造罪，有過有錯堆積如山高，孽債高築，人債、命債、鬼債、冤債、業債、肉債結怨結仇，造成無限對待，鬧得天翻地覆，以致冤欠追討無門，因三期末劫，道降火宅，普渡有緣，各有各的牽引，幸逢良機，不被地府所限，名超天堂，債魂無從追討，而請准閻君，令其緊急速投人胎，尋覓債欠，然而人心不古舊欠難還，新罪重加，上千天怒，特命了魔天嶺，大小魔將魔兵及山妖水怪盡投人胎，分佈散駐各階層，新奇創造發明殺人利器，電光火炮火箭、化學毒素，汙染流行病毒，有形無形消

<sup>497</sup> 陳文祥，〈救劫平險〉(一)，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 345。

滅人類之法寶。陸空之空氣污染，而水中大海亦難免受農毒藥，都市消毒洗衣汙毒流入之汙染可謂海陸空無一倖免之災。<sup>498</sup>

由陳老樞紐這段話可以歸納出兩點，第一、世間亂象是人所造成，第二、天災人禍是因人心不古，上干天怒所引來的。而這兩者之間的關聯就是因為人違背倫常、顛倒是非，造下罪過錯，應著現今三期末劫時間之急迫，個人所欠累世之罪債急著催討清算，所以就招來天災人禍、有形無形毀滅人類之汙染、疾病、毒素等。而面對這些社會亂象天災人禍該怎麼辦呢？陳老樞紐說：「世間之災禍由人起，必須由人收」<sup>499</sup>，釐清挽化世間的責任歸屬，世間亂象、災劫因人所致，所以人有責任要去濟世救人，但要怎麼做呢？陳老樞紐說：

造罪招劫是惡人，救世收劫是善人，以人救人，無人難以近人，魔鬼投胎降世為人造勢以害人，千佛萬祖一樣投胎降世為人，利用人近人之便，應天意，搭救良善出劫，建立真功實善，證果返天。<sup>500</sup>

陳老樞紐舉例魔鬼要害人也是投胎為人，佛祖要救人也是降生世間為人，就是要強調「以人近人」的模式，人才方便靠近人，所以救拯良善之人出離劫難，不是靠無形的佛力或託夢等神力顯化，是要人主動親身力行，而此舉也是在建功行善，所以成人也是成己，累積功德將來返回理天證果位。「搭救良善出劫」的責任歸屬釐清了，然「搭救良善出劫」的方法是什麼呢？陳老樞紐說：

災禍之患不分貧富、貴賤、高官顯爵，此謂時代之平等，清算乃因債魂急討之故，惟一可靠有保障者，只有求道之真修，與真善，有德無債欠之人，必有神護天佑可保安全，煞神冤鬼不敢侵。<sup>501</sup>

而在此災禍中要保平安需要求道者真修、真善，有德無債欠，方得神護天祐平安。那要怎麼真修、真善，有德無債欠呢？陳老樞紐說：「真修不足，時時防犯；愿力不行，

<sup>498</sup> 陳文祥，〈大道解義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 427-429。

<sup>499</sup> 陳文祥，〈降道由天，辦道由人〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 283。

<sup>500</sup> 陳文祥，〈降道由天，辦道由人〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 283。

<sup>501</sup> 陳文祥，〈大道解義〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 429。

盡力勿懈；債欠不還如何了脫，三施與懺悔必須積極而為，可報天恩母德而歸證果。」<sup>502</sup>以謹慎防止再犯來修己，以盡力了愿不懈怠來積善，以積極財施、法施、無畏施與真誠懺悔來培德了還債欠。

而社會亂象又要如何導正呢？陳老樞紐在「懺悔罪過」一文中提及：

無錯不患欠，無過不患債，無罪不患孽與冤仇，為防患必須施教，無教不成  
人，教以禮學人道，教以理學天道，教以身學孝道，教以信學神道，教以德  
學眾生道，教以善學修身道。<sup>503</sup>

社會亂象皆由人所造成，人道德觀念低落、為非作歹、傷天害理造下違犯律法、違犯天律之罪、過、錯，而這些罪、過、錯又積下因果債欠冤孽結仇，導致天災人禍，所以欲想無欠就不要做錯，欲想無過債就不要犯過，欲想無孽與冤仇就不要造罪，而要防這些患當從教育著手，什麼教育呢？以禮義來引導人，使其明白為人之道；以理來引導人敬天法天；以身教來樹立典範引導人行孝敬長；以正信來引導人禮神明，敬畏無形；以道德來引導人正確觀念以圓滿人際關係；以善來引導人修身正心。是以陳老樞紐認為以道德禮、德、孝、善等道德教育勸善以改變人心、導正言行身，進而移風易俗，安定社會。而講道德、說仁義、勸善戒惡付出奉獻的同時，也成就自己，陳老樞紐〈大勇與小勇〉一文中述及：

現在要咱各自檢討，修了幾年道，功過多少，對上天擔多大職，祖恩如何報，師尊、母親分多少憂，對眾生要如何交代，六萬年冤債如何還，對己即可無愧於祖先，以及今生難逢之佳期也。要知天下非我有，萬物盡是空，惟性永常存。必須克己復禮，人我兩忘，世界為一家，全國為一人，拿出敬心、愛心、誠心、良心，捨己就人、無惡、無邪、無欺，無毒，純善之表現，無爭、無私，無奪、無偏即是無欠、無還、無對待、無憎、無恨、無冤、無仇以脫輪迴了生死也。<sup>504</sup>

曾子曰：「吾日三省，為人謀而不忠乎？與朋友交而不信乎？傳不習乎？」修道也

<sup>502</sup> 陳文祥，〈真修了愿〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁337。

<sup>503</sup> 陳文祥，〈懺悔罪過〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁439。

<sup>504</sup> 陳文祥，〈大勇與小勇〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁161。

要反省檢討，檢討自己功多還是過少？職責使命否完善，責任否有盡完全？世間一切就是短暫使用，有形有象終歸虛空，當公心為懷，將小我、私我擴充到世界如一家，全國如一人之大我思維，人我兩忘，真誠奉獻、捨己就人。行功立德之態度是以公心為懷，捨下我執我象，奉獻己力去渡人成人，如此充分發揮自己生命之價值，如馬斯洛的需求層次論中的最高級「自我實現」，因此行功立德是一種自我實現，展現生命價值。

陳老樞紐說：「不求居功，多求了愿及速了六萬年之債欠。」<sup>505</sup>此心態如同《一貫道疑問解答》所言：「行外功，不能有『沽名釣譽』之心理。」陳老樞紐之建功立德之動機非為伐善居功，非求讚譽，其捨己付出奉獻只是履行對天之誓愿，是為了抵還自己累世之債欠。「行功如何行？力拼大功財法率先為人模範。」<sup>506</sup>其建功立德之態度是積極奮發，當仁不讓做先鋒。

綜合上述，陳老樞紐認為社會亂象是由人造成的，人倫顛倒、道德觀偏差造下許多罪過錯，導致上千天怒以急自己的冤欠債主之討債，故衍生許多天災人禍，這要從道德教育著手，以禮教、以孝道、以德育來勸善導正，改變社會風氣，移風易俗，以減少社會亂象、天災人禍，而付出奉獻成人安定社會之同時也是在實踐自我生命價值，更是在了己愿，及了還累世之債欠。

### 三、借假修真，行功消業

建功立德是為速了六萬年之債欠，依前所言之時間觀，人降生世間已六萬年，這其間經過無數次的生生死死輪迴，在世間「心慾身貪，為權、名、貨、利、財、色以求享受而安逸，造罪、惹禍、結冤，對待成仇忿恨，動殺以欠命債，搶盜以欠財債，奸淫以欠孽債，多貪口福以欠肉債。」<sup>507</sup>人因慾望而造罪惹禍結怨以至於積欠各種債務，所幸「身雖有罪，可以帶罪立功」<sup>508</sup>。

<sup>505</sup> 陳文祥，〈防考之辦法〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 289。

<sup>506</sup> 陳文祥，〈得之不修枉費求〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 259。

<sup>507</sup> 陳文祥，〈修道應有之認識〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 281。

<sup>508</sup> 陳文祥，上課講義，1982。

## (一)帶罪立功

因認為「人有罪」，所以要懺悔，陳老樞紐說：「懺悔班，要認錯、認過、認罪，實踐懺過去、悔未來，以清六萬年之罪孽。」<sup>509</sup>

錯多一錯再錯則為過，錯要知，知錯不犯就無過也。

過多明知故犯則為罪，過要改，改過不犯就無罪也。

罪多傷天害理則為孽，孽要罰，罰可消除其錯過罪矣。<sup>510</sup>

人有過錯，若明知故犯、一錯再錯，則會加深罪孽，如同《韓非子·喻老》提到的扁鵲見蔡桓公有疾，但蔡桓公諱疾忌醫，小病不治成大病，最終病情加劇而亡。反之，能知曉自己有過錯且改正則消除其罪，如同儒家三達德之工夫「知恥近乎勇」。陳老樞紐強調知錯、認錯的重要性，人有認錯才有機會改過除罪。《修道指南》一書中提出「罪」、「過」、「錯」應如何的清算：

由這個汙濁的世界到那個潔白美滿的神仙世界，有一條真理大道，必須經過千魔萬考，大劫大難，有毛病的人絕對過不去，我們背如此的「罪」、「過」、「錯」應如何的清算，一、削罪，就是吃苦、吃虧把累世的罪削了；二、贖罪，作好事行功立德把累世的罪贖了；赦罪，個人的罪大瀾天，削不勝削，贖不勝贖，你得把你所造的罪孽，真正的懺出來悔改了天憐其誠，就是天赦，所以懺悔萬分的重要。<sup>511</sup>

《修道指南》的這段文指出削減罪、過、錯之三途徑：(1)削罪、(2)贖罪、(3)赦罪，而陳老樞紐亦有雷同之見解，如下：

(1)削罪：陳老樞紐認為人「受了罪皮所包縛，母體似囚車，父親是押犯，運到世間，路程要十個月之遙遠，來受刑，以還父子債、夫妻債、兄弟債、朋友債、感情債、命債、財債、肉債、打罵債，無形鎖鏈，令你乖乖還完為止。」<sup>512</sup>人這個身體就是在刑罰，譬如人會病痛，年紀衰老之不適，還有飢餓之苦、飽撐之苦，凍寒之苦、熱暑之苦、氣脹

<sup>509</sup> 陳文祥，〈懺悔罪過〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 439。

<sup>510</sup> 陳文祥，〈懺悔罪過〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 439。

<sup>511</sup> 一貫道書籍，《修道指南》，（臺北：萬有善書，1981.3 印），頁 32。

<sup>512</sup> 陳文祥，〈懺悔罪過〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 439。



之苦……，人與人相處有時會產生摩擦、齟齬之事，致使父子問題、夫妻問題、手足問題、感情問題……，好似有條隱形鎖鏈將相關人事物纏繞在一起相磨，直到債還完、了清，此說意即人來世間就是來受刑罰懲處以還債的。

(2)贖罪：陳老樞紐說：「世間乃是迷魂陣（酒色財氣），名利為爭，家者即是冤仇堀（妻恩子愛）為重，任憑本能高強英雄好漢，生生死死所牽纏財色所縛，惹上滿身重罪無法超離冤債，自寅會造罪迄今六萬年累積，要出迷魂陣與冤仇堀，必須行功德，耐苦考魔以還無限債而了脫也。」<sup>513</sup>世間酒色財氣之迷魂陣，以及妻恩子愛之冤仇堀，任憑你是英雄好漢本領再高，要跳脫出這迷魂陣與冤仇堀，必須要接受考驗的苦難、及行功立德以還債，方能了脫苦業。意即以行功德事來贖罪得了脫。

(3)赦罪：求天赦，陳老樞紐解說懺悔班之由來：

師尊三十六年殞天，母親老夫人串金線之間，祖師化身送布袋，內有天機又及明示天人地三盤，在天者稀少，人地為多，母親慈悲哀求祖師宏慈，再懇求老母恩准賜設懺悔班，赦免重罪行功補過，祈求同註天盤。<sup>514</sup>

民國 36 年即西元 1947 年一貫道師尊張天然逝世後，一貫道內部稱為師母、母親老大人之孫慧明接到其祖師化身所送來的布袋，布袋內的天機明示著眾弟子將來回歸無極理天之者寥若晨星，大部分皆落在人盤與地盤，乃因累世罪過太多，所以孫慧明叩懇哀求其祖師宏慈，再懇求老母恩准設立懺悔班，祈由真誠懺悔來求天赦罪，而懺悔過往已犯之過錯，並且對於已犯之過所造成的傷害期以行功德事來彌補，但求未來能一同註冊在天盤。一貫道燒香禮節中之愿懺文：「彌勒祖師妙法無邊，護庇眾生，懺悔佛前，改過自新，同註天盤。」而陳老樞紐強調懺悔班是「認罪從減贖還之良機」<sup>515</sup>，但是「惟同仁等，每日三次獻香，叩懇禱告。……只知叩懇，未能實踐，行功了愿及懺悔，天盤何能同註。」<sup>516</sup>每日叩首向上天禱告、懇請上天護庇，但更重要的是還要實踐，若無真誠懺悔及行功立德，何能註於天盤呢？陳老樞紐之修行工夫重視宗教實踐，除了真誠懺

<sup>513</sup> 陳文祥，〈迷〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 475。

<sup>514</sup> 陳文祥，〈天道學聖班〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 473。

<sup>515</sup> 陳文祥，〈善男、信女〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 201。

<sup>516</sup> 陳文祥，〈天道學聖班〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 473。

悔之外還要行功了愿，在認錯補過之理念基礎下，透過行功立德來求天赦罪。

而欲想透過行功立德來贖罪、赦罪，又該如何做呢？陳老樞紐說：

上天降劫以警惕，迷醉者尚不知醒，故吾人乘此大好良機，替天行道廣救同胞，認明假景，犧牲一切，以吾有限之假體付出心力、身力、財力，力拼上進，行盡有生之年，行功積德奉獻上天以洗清汙染。<sup>517</sup>

上天降下劫煞來警惕世人，有者迷醉未醒，但危機也是轉機，劫難雖苦，卻也是我們行功培德奉獻上天，以洗清自身之汙染良機，要替天行道，廣救同胞，以自身有限之假體來付出心力、身力、財力，財力可財施，贊助道場、布施助人；身力可法施，宣道揚理，勸善導正；心力可無畏施，展現大勇，當仁不讓，做傳道先鋒，力拼上進，行盡有生之年，不枉得此人身，來世間一遭。老樞紐在「借假修真」的理念上引導人帶罪立功，用自己之罪身來付出心力行功培德，以清除汙穢恢復本真。

## (二)因果報應

延續上所言，「有限之假體」言人之身是有限一壽數之限，《性理題釋》一書中提到得道有四難，首談人身難得，「人為萬物之靈，性藉此身以存，身藉此性以生，……苟無此身，此性何以超之，此即愛此身也，故曰『人身難得』」<sup>518</sup>所謂「借假修真」，如果沒有這個色身假體，即無法修行超脫，人藉由自己的色身假體來修行恢復真我，而生命是有限，當生命終了後，就沒有這個肉體色身，靈性各依其在生所造的因果往四生六道輪迴去，誰能斷定下世還有沒有投生為人呢？所以人身難得不僅是因為時間的限制，更關鍵性的因素是因果所造成之輪迴後果。而輪迴之因來自於人，陳老樞紐說：

人有了頭腦，這頭腦的創發力，寧可說是無限的。人有了心，而這心的欲望也寧可說是無限的，創發力合在欲望之危險。人有了身軀，身軀的需求亦是無限的，三種無限合在一身，而煩惱、苦心、勞身以無限的過份，腦化、心碎、身體造成永難洗脫之汙染，無限貪心變為一身重罪而歸空。<sup>519</sup>

<sup>517</sup> 陳文祥，〈人之來由〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 313。

<sup>518</sup> 孟穎譯註，《性理題釋教材教本》，(台南。龍巨)，頁 52-53。

<sup>519</sup> 陳文祥，〈善男、信女〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 201。

陳老樞紐認為人的頭腦創發力無限，再加上心的慾望無限，還有如老子所言：「吾所以有大患者，為吾有身」，身體的想要也是無限，三種無限就造成一身之罪、過、錯，冤欠債欠因此而生，這些罪過錯若不知、不改、不赦會如何呢？在〈懺悔罪過〉一文中提到：

錯而不知者，要教之，家教、人教、師教、語言形容、律化、教化等等。

過而不改者，要刑之，體刑、打罵；神刑病痛、天刑命運困苦。

罪而不赦者，要罰之，報應輪迴、生死悽慘、冤恨仇痛、悽慘過時、痛苦度日。

520

陳老樞紐認為言行、心念若有錯，卻錯而不知，將受「教化」，透過家庭、師長、或他人，甚至是法律條規…等有形的來教化；而有過而不改，將受到刑責，如體罰、打罵這些是皮肉痛而已，還有天之刑，以命運之困苦來磨厲身心；造罪、犯罪而不可赦者，必受懲罰，如因果報應輪迴、生死之慘、冤仇之痛、生活之苦等。這些罪、過、錯影響一生苦樂，甚至是來世，因為「惡有惡報，善有善報，日子未到，決非天地無報。」<sup>521</sup>

試看因果報應，肉債之分屍屠殺，命債刀鎗殺害，錢債經濟犯，利誘拐騙、

倒會、扒搶盜詐等等，業債為妻恩子愛如牛似馬不分晝夜，辛勞繁忙爭生鬥

死，身敗名裂拖累致死為止。<sup>522</sup>

陳老樞紐舉例現實生活中的因果報應，分屍屠殺就是欠肉債，被刀、槍殺害即是欠命債，經濟犯謀取他人之財即是錢債，為了家庭、為了孩子而忙碌像牛像馬一樣日夜不停即是欠業債，所以有欠就必要還，「前世修，今世得享受。前世造惡業，今世受惡報，因果報應，如影隨形。前世有添油，今世油燈亮，前世無添油，今世無光照，前世種善果，今世受福報。」<sup>523</sup>天網恢恢，疏而不漏，因緣果報，絲毫不爽，前世、今生、來世緊密相連。所以要戒慎自身心念言行，嚴防再犯，稍有差偏當及時改正。然已犯之過錯所積下的冤欠債業，又該怎麼辦呢？陳老樞紐認為在生死輪迴中造下不少罪孽，無法抵

<sup>520</sup> 陳文祥，〈懺悔罪過〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 439。

<sup>521</sup> 陳文祥，〈人之來由〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 313。

<sup>522</sup> 陳文祥，〈榜樣好人人喜〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 457。

<sup>523</sup> 陳文祥，〈為返天孝敬〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣（一）》，頁 375。

銷，必須行大功、立大德，以抵銷怨債。所以建功立德最切身的目的就是要消冤解孽。為何要消冤解孽呢？因為冥冥之中因緣果報絲毫不爽，仙佛訓文中提到：

所謂「度一切苦厄」，是度過，並不是免去。問問徒兒你要用什麼心、用什麼方法去度過呢？今天修辦道，也許沒有每個人都了解自己累世的因緣果報，但你卻願意修、願意做，甚至遭逢逆境阻礙時，你還會自發性地做更多、捨更多，為什麼你會這樣做呢？因為你心裡很清楚，只有功德愿力能抵還冤愆孽債，只有慈悲喜捨能幫助自己度一切苦厄。<sup>524</sup>

累世所造之惡業，其果報苦果是不能免去，那要如何度過呢？以功德愿力來抵還冤愆債欠，而行功立德看似是付出與捨去，但這個予人樂、拔人苦奉獻付出的舉動其實是在安頓自己的身心，其能達到安頓身心之效在於功德與冤愆孽債能相抵之觀念。而自己所造之冤愆債欠不僅是影響自己，更會影響玄祖，陳老樞紐在〈大劫降世誰肯信〉一中提到：

大劫降世誰肯信 目下已然頭頂臨  
欠債欠命大清算 八一七七非哄人  
一旦善惡分清楚 皇娘傳法保眾生  
惡者定然遭劫數 那時善人得安平  
為道犧牲真修者 超玄拔祖品品昇  
這是修道真收穫 光先耀祖蔭子孫<sup>525</sup>

因為欠債欠命，所以要行功抵還，借由為道犧牲、付出來培累功德，然為道奉獻的同時也助益於超玄拔祖品蓮高昇，陳老樞紐說修道真正的收穫即是榮耀祖先、庇蔭子孫。中國文化由「孝」建構起社會人倫秩序，孝之思維擴充就是忠的理念，而《大學》說：「一家仁，一國興仁；一家讓，一國興讓；一人貪戾，一國作亂。」傳統華人重視家族、親友，所謂血脈相承，血緣關係是人與人生命的連結，無形中人之功過善惡也會影響到自己的祖先與子女，如坤卦之文言所說：「積善之家必有余慶，積不善之家必有

<sup>524</sup> 仙佛聖訓，《全球賢能點傳師年度檢討會》，(臺中：崇正寶宮，2020.10.16)，頁44。

<sup>525</sup> 陳文祥，〈大劫降世誰肯信〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部4 白陽史記 臺灣(一)》，頁265。

餘殃。」而范仲淹捐宅為寺廟，福蔭後代子孫賢。又如《太平經》的承負觀念：

承者為前，負者為後：承者，迺謂先人本承天心而行，小小失之，不自知，用日積久，相聚為多，今後生人反無辜蒙其過謫，連傳被其災，故前為承，後為負也。

負者，流災亦不由一人之治，比連不平，前後更相負，故名為負，負者，迺先人負於後生也；並更相承負也，言災害未當能善絕也。<sup>526</sup>

《太平經》所言之承負觀，前人撒下了因緣種子，後輩恐承受果報。所以人之善惡功過將影響著後代與祖先，而修道行功以消冤解孽，無形中也庇蔭玄祖，反之，若懈怠偷安無功無德或是惹禍造罪，舊業未消再造新殃不僅自己受苦也將連累祖先及子孫，所以陳老樞紐說：「修道者謀道不謀食，多種善因，勿惹損己害人與累子孫而禍延玄祖之罪惡。」<sup>527</sup>冥冥之中因果報應絲毫不爽，故修道要多多行功積善以消冤解孽，莫犯錯造過才不會禍延玄祖。然怎麼種善行功呢？「建功立德替天挽救苦海之眾生，為護身符，大功大德為擋箭牌，真修實善，正神仙佛加護，固若圍牆，天變地動亦可安然無恙。」<sup>528</sup>陳老樞紐認為替天挽救苦海眾生之行為就是在建功立德，陳老樞紐傳承下來之寶光崇正道場所倡導之功德事有法施勸善渡人、安設佛堂、成全參加講座班期、財施贊助道場、來佛堂烹飪、打掃整潔、做行政工作……等。<sup>529</sup>現任寶光崇正道場之領導前人翁嵩慶曾說過：「道場做了這麼多、辦了這麼多活動只有一個目的，就是要渡人(救眾生)。」<sup>530</sup>而大功大德可為擋箭牌，真功實善可作為護身符、那為何要有擋箭牌、護身符呢？陳老樞紐說：「靠功德避劫躲災殃<sup>531</sup>」，又說「從功德彌補罪欠<sup>532</sup>」，一則是因為天災人禍災難頻仍，要以功德來躲災避難；二來以功德來消解累世所造之冤欠孽債，因為冥冥之中因果報應、絲毫不爽，所以建功立德最切身的目地即是消冤解孽、躲災避難，其附加價值則是庇蔭後輩子孫、利益祖先。

<sup>526</sup> 王明編，《太平經合校》卷 39，(北京：中華書局，1979)，頁 70。

<sup>527</sup> 陳文祥，〈養生之造福〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 299。

<sup>528</sup> 陳文祥，〈防考之辦法〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 207。

<sup>529</sup> 寶光崇正道場班期之立愿單。

<sup>530</sup> 翁甄聯，課堂筆記，2010。

<sup>531</sup> 陳文祥，〈現在考驗各人真心真功實善〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 243。

<sup>532</sup> 陳文祥，〈修道應有之認識〉，收錄於林榮澤編《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史記 臺灣(一)》，頁 281。

綜合上述，陳老樞紐認為天時運行已至三期末劫，天地將要收束，故要趕緊行功立德度化眾生回歸理天，末劫思想就成了建功立德的迫切性原因。但是人在世間生死輪迴六萬多年，氣稟所拘、物慾所蔽沾染許多汙穢，同時也造下罪、過、錯冤孽纏身，而天上沒有滿身罪過錯的仙佛，且世間的災劫也是因人而起，人有責任要傳道宣理以挽化世間亂象，透過道德教化來安定社會，是因為責任感使命感所以建功立德。挽化世間災劫亂象更也要化解自身累劫之因果業債，藉由懺悔來刷洗罪孽之身，要怎麼洗呢？以行功來補過，功德事則是以三施財施、法施、無畏施來行一切有益於拯救苦海眾生解脫之事，若無立大功大德及多懺悔，無法赦輕一身重罪，就無法保險。那為甚麼無法保險呢？因為有業力果報之緣故，善有善報，惡有惡報，不是不報，時候未到，冥冥之中因果報應絲毫不爽，故當積極行功培德以消冤解孽。所以在業力果報的理念基礎上，陳老樞紐以行功補過解冤之說來引導信徒們在災劫中安置個人與群體之生命，以宣道渡人、安設佛堂、布施勸善、助印善書等為其實踐方法。

## 第五章 結論

一貫道為近現代的宗教救度團體<sup>533</sup>，其入世修行思想強調聖凡雙修，士農工商各素位盡職，稟遵人倫秩序，無礙社稷百業運行，<sup>534</sup>其與社會群體有著密不可分之關係，相對的也會受到社會、政治之影響，此時就看宗教領袖如何因應、變通，因此宗教領袖之態度與思想大大關係著宗教團體未來發展性。

陳老樞紐一生經歷了三個時期：日本殖民統治時期、中日抗戰兵荒馬亂烽火時期、戰後台灣戒嚴威權時期。陳老樞紐處在日本殖民統治時期，亦不忘其文化根本，嘗試招集鄉民夜讀經史，卻遭日本警察取締禁止，後經姑姑栽培至日本學醫，留學期間時發現日本殖民政府對於日台人之差別對待，故學成後不想為日本所用而直往他心中認定的祖國——中國，在上海開業、生活，此處可以看出陳老樞紐之民族意識與剛毅性格。

中日戰火綿延，陳老樞紐研發七日戒斷鴉片，聲名大噪，高官顯要登門求醫，因此陳老樞紐結識了許多政商名流，躋身上流社會，後經引渡於南京得點求道，當日即得見其師尊張天然，並與之共進午餐。得道後回返上海，得孫祥夫推薦浙江軍醫院院長一職，陳老樞紐為了避免日軍徵召，遂至浙江軍醫院上任。當時外患侵擾、戰火炙熱，社會秩序崩壞，游擊隊侵占佛堂，陳老樞紐以其官爵護道衛法。戰後回到台灣弘法傳道，選擇以商為業便於傳道工作，然因政治因素，傳道工作受到取締，陳老樞紐亦遭牢獄之災，出獄後其行動、信件受到監視，執政當局將一貫道列為邪教，加強取締傳道工作，陳老樞紐亟思解決之方，上萬言書向政府陳情，提出申請宗教立案，不但不允許，又勒令停止傳道，強迫宣布解散，可謂一波未平一波又起，困難重重，甚至生活潦倒，推銷販售清潔劑維生，但也是四方走動，閃避警政耳目去關心道親、道務。

陳老樞紐為其師母欽命之一貫道台灣樞紐，負責統整台灣道務，然因官考問題，其被政府視為一貫道負責人的身分，使其首當其衝，大小牢獄之災最多，遂於第一次官考

<sup>533</sup> 陳進國，〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展——宗教人類學視野中的一貫道〉上集，《一貫道研究》第一卷，(南投：一貫道崇德學院，2011.11)，頁 18。

<sup>534</sup> 鍾雲鶯，〈救性、救命與聖凡雙修：一貫道的入世修行觀〉，《華人宗教研究》第六期，2015.12，頁 27。

時，寶光組道長亦是五省總樞紐的潘華齡，從上海來台灣重新分配道務，選定各地區負責人，分地區辦理道務，陳老樞紐出獄後亦深表贊同。雖如此，亦不忘懷「替母看家」之樞紐職責，對於各組線到台灣開荒的前輩們，如需幫忙之處，陳老樞紐皆鼎力贊助，不論是經濟方面的費用、經商維生的道具、居住房舍採買經費，點傳師的放命問題、居中協調...等，後來一貫道師母孫慧明要申請從香港來台定居，陳老樞紐因官考無法親自出面處理，遂聯絡自己的後學劉士毅，讓湯秀卿做孫慧明之義女，以奉養義母之名義使孫慧明順利申請來台定居，又安排谷椿年為孫慧明辦理戶口。

陳老樞紐面對不同的局勢採取不同的應對之道，變的是傳道方法，不變的是傳道態度；變的是組織型態，不變的是職責信念。也因為信念堅持遂有了東山再起、重整道務的機會；也因為堅持不僅發展台灣道務，更創辦海外新據點；也因為堅持遂得到執政當局的肯定，榮獲政府頒發從事社會教化宣揚教義熱心公益服務人群之獎牌；也因為堅持遂有寶光崇正道場傳承道脈慧命。

本研究於述說生命歷程上的新發現，一、筆者發現陳老樞紐之日本學歷與從日本到上海發展時間上不符的疑點，起初先由文字敘述上推測懷疑，幾經尋訪後得知陳老樞紐母親逝世的確切年份，得以更確切的佐證此疑點推測出之解答。二、感謝家屬提供之戶籍資料，從中看到陳老樞紐回台後之職業，加上訪談者還原陳老樞紐曾說過的話以了解其心意，得以明白陳老樞紐為傳道工作幾乎是以商為業，即便在官考嚴重道務幾近停擺、自身生活窮困潦倒時，依然選擇販售貨品之商業工作，一來作為掩飾，二來爭取更多辦道、拜訪道親之時間。三、對於陳老樞紐墓園遷葬一事之過程與真正的原因，透過訪問當時現場人員得以還原當時真實情況，以便修正部分其他學者之記錄，使之更貼合史實。四；透過訪談得以將陳老樞紐在生時拓展海外據點之歷史過程紀錄起來，使其生命史實更完整。

教義思想脈絡部分，透過陳老樞紐講道文稿之爬梳，了解陳老樞紐對於無極理天之概念紹繼自王覺一之思想，其中更源於《尚書》、程頤對於天之概念及周子《太極圖說》宇宙生成理論，以無極理天為宇宙本體，提出了「無」為萬有之起源，也是性命之來由，也承襲一貫道的「老中」說，將無極理天具象化形成「老中」——一貫道之至上神的具體



形象。其天人架構承襲了王覺一天人合一概念，應著時代眾生需求而轉化提出「天一大天，人一小天」的天人關係，也提出了「降道由天，辦道由人」的天人合辦。

陳老樞紐入世修行之功夫，以氣性、質性解釋人之惡的問題，釐清天賦之理性與氣性、質性之區別，進而解析出以正心為要的個人修持。知行要合一，其外王行功之宗教實踐以末劫思想為迫切性原因，且天災人禍由人而起，人人有責任濟世救劫，故三施並行，辦道渡人、勸善利人、安設佛堂、清口茹素、助印善書、參加進階課程，更明理懺悔累世所犯罪過錯，行功補過，善惡到頭終有報，只是遲與速之別，冥冥之中因果報應絲毫不爽，故當積極行功培德以消冤解孽。所以在業報思想為基礎上，陳老樞紐以行功補過解冤之說導引眾人在災劫苦難中安置個人與群體之生命。

從理天、內聖修行、外王行功之教義思想可以看出一切作為之最終目的皆離不開要回天面中，故統理出陳老樞紐之教義思想以無極理天與老中為核心。

於研究中發覺陳老樞紐之教義思想還有其他部分尚待研究，如性命學之說、三民主義、考驗……等。而陳老樞紐之天命傳承者黃世妍曾說過：「再想如何策畫道務，日夜想著樞紐指示修辦原則不可變，方法可以變，常把這個構想講給陳前人、翁經理嵩慶聽，三人經過一番探討後，策畫矮平化體制小組運作，上追下察簡化道務推動。」<sup>535</sup>陳老樞紐思想所延續出來的寶光崇正道場之教育體制，及寶光崇正現代化傳道方式……等等方面，都值得加以研究。筆者身為陳老樞紐之後學，未來想繼續朝此方面研究，以便更完整陳老樞紐之思想研究及其實踐與影響。其生命歷程與思想研究也裨益研究者與來者作為生命教育與修辦典範精神運用依據。

## 參考文獻

### 一、專書

Spranger, 董兆孚譯,《Types of Men》(人生之型式),台北:商務,1882。

于宗先、王金利,《台灣經濟浴火重生》,臺北:聯經,2010。

允聖行出版社編輯部,《何老前人傳燈錄》,桃園:允聖行,第4版,1992。

---

<sup>535</sup> 黃世妍,〈感恩文〉,收錄於林宣槐主編《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》,頁39。

- 王安祈，《光照雅音：郭小莊開啟台灣京劇新紀元》，臺北：相映文化，2008。
- 王見川、李世偉，《台灣的宗教與文化》，臺北：博揚，1999。
- 王明編，《太平經合校》卷 39，北京：中華書局，1979。
- 王泰升，《臺灣日治時期的法律改革(增訂版)》，臺北：聯經，2014。
- 王陽明，《傳習錄》，臺南：羶巨，1986。
- 王夢鷗註譯，《禮記今註今譯》下冊，臺北：臺灣商務，1984 二版。
- 北林，《白陽道脈薪傳錄》，臺北：明德編輯室，2010。
- 北海老人原著，林立仁註釋，《理數合解新註》，新北：正一善書，2002。
- 台灣總督府警務局編，王洛林譯，《台灣抗日運動史(二)》，臺北：海峽學術，2000。
- 吉岡義豐，《中國民間宗教概論》，臺北：華宇，1985。
- 宇井伯壽著，李世傑譯，《中國佛教史》，臺北：協志工業叢書，1970。
- 朱岑樓，《我國社會的變遷與發展》，臺北：東大，1981。
- 羊春秋注譯，《新譯孔子家語》，臺北：臺灣商務，1996。
- 何憫文，《道學新論》，新北：一貫義理編輯苑，2016。
- 吳永猛 謝宗榮 陳省身 劉仲容，《臺灣本土宗教信仰》，臺北：國立空中大學，2012。
- 吳明清，《教育研究-基本觀念與方法之分析》，台北：五南，1991。
- 吳俊才，《印度史》，臺北：三民書局，2010。
- 宋·程頤、朱熹，《易程傳 易本義》，臺北：河洛圖書出版社，1974 一版。
- 宋光宇，《天道鈎沉》，台北：萬卷樓圖書，2010。
- 《天道傳燈——一貫道與現在社會》，臺北：三揚，1996。
- 李世瑜，《現在華北秘密宗教》，臺北：蘭臺，2007。
- 李宗侗註譯，《春秋左傳今註今釋》，臺北：臺灣商務，1993。
- 李勉註譯，《管子今註今譯》，臺北：臺灣商務，1988。
- 何憫文，《道學新介紹》，新北：一貫道譯理編輯苑 2016。
- 孟穎集註，《新編四書心德—論語》，臺南：羶巨，1988。
- 《新編四書心德—大學》，臺南：羶巨，1992。

《新編四書心德—孟子》，臺南：羶巨，1992。

《新編四書心德—學庸》，臺南：羶巨，1992。

屈萬里註，《尚書釋義》，臺北：中國文化大學出版部，1980

林本炫，《台灣的政教衝突》，新北：稻鄉，1990。

林宣槐編，《一貫道台灣樞紐陳公文祥紀念集》，臺中，崇正基金會，2002。

林國章，《民族主義與台灣抗日運動 1895~1945》，臺北：海峽學術，2004。

林榮澤，《一貫道歷史—大陸之部》，臺北：明德，2007。

《一貫道藏·史傳之部 4 白陽史紀 台灣(一)》，新北：一貫義理編輯苑，2016。

邱國禎，《近代台灣慘史檔案》，臺北：前衛，2007。

邵雍，《皇極經世書》，臺北：中國子學名著集成編印基金會，1978。

保羅·田立克著，魯燕萍譯，《信仰動力》，臺北：桂冠，1994。

柯惠珠，《日據初期台灣地區武裝抗日運動之研究(一八九四~一九一五)》，高雄：前程，1987。

活佛師尊、郭廷棟等 8 人，《一貫道疑問解答》，崇正寶宮出版社。

活佛師尊著，孟穎譯註，《性理題釋教材教本》，臺南：羶巨，2007。

徐懷啟，《古代基督教史》，上海：華東師範大學，1996。

馬全忠，《中華民國百年紀事》，臺北：聯經，2011。

馬持盈註，《史記今註今釋》第六冊，臺北：臺灣商務，3 版，1988。

張立文，《中國哲學範疇精粹叢書—天》，臺北：七略，1996。

《宋明理學研究》，北京：中國人民大學出版社，1985。

張家麟，《社會、政治結構與宗教現象》，臺北：蘭臺，2008。

張勝彥 吳文星 溫振華 戴寶村，《臺灣開發史》，臺北：國立空中大學，2005。

梁淑芳，《王重陽詩歌中的義理世界》，臺北：文津，2002。

郭廷以，《近代中國史綱》，臺北：南天，1994。

郭岱君，《臺灣經濟轉型的故事：從計畫經濟到市場經濟》，臺北：聯經，2015。

陳孔立，《台灣歷史綱要》，臺北：人間，1996。

雪朗·梅倫 (Sharan B.Merriam)，羅絲瑪莉·卡法雷拉 (Rosemary S.Caffarella)，譯者：楊惠君，2004，《終身學習全書：成人教育總論》，台北：商周出版。

程光裕，《中國現代史》，臺北：中國文化大學，1985。

黃昭堂著、黃英哲譯，《台灣總督府》，臺北：前衛，2002。

楊流昌，《天道傳奇——貫道在台灣的傳播與影響》，香港：中國評論學術，2011。

溫洪隆注譯，《新譯戰國策》，臺北：三民，1996。

董金裕註譯，《周濂溪集今註今譯》，臺北：臺灣商務，2011。

熊禮匯注譯，《新編淮南子》，臺北：三民，1997。

熊禮匯注譯，《新編淮南子》，臺北：三民，1997。

慕禹，《一貫道概要》，臺南：龍巨，2002。

鄭志明，《台灣宗教的發展與變遷》，臺北：文津，2011。

賴炎元、黃俊郎注譯，《新譯孝經讀本》，臺北：三民，1992。

薛化元，《戰後臺灣歷史閱覽》，臺北：五南圖書，2010。

薛月順，《臺灣省政府檔案史料彙編：臺灣省行政長官公署時期(三)》，臺北：國史館，1999。

謝文治編，《北海老人談真錄探義》，台北：光慧文化，2003

瞿海源，《台灣宗教變遷的社會政治分析》，臺北：桂冠圖書，2016。

《宗教、術數與社會變遷》，臺北：桂冠圖書，1997。

顧寶田、劉建國注譯，《莊子譯注》，臺北：建宏，1994。

【清】焦循，《孟子正義》，北京：中華書局，1987。

【宋】張載，《張載集·正蒙·誠明》，臺北：漢京文化，1983。

【宋】程頤、朱熹，《易程傳 易本義》，臺北：河洛圖書，1974 一版

《大收圓—三曹普渡的印證與使命觀》，新北：明德，1997。

《修道指南》，臺北：萬有善書，1981。

《明德新民進修錄》，高雄：寸心印經處，1981。

《圓覺淺言》，高雄：寸心印經處。

《率真進修路》，新北：一貫義理編輯苑，2016。

## 二、學位論文

王延平，2011，《從《皇中訓子十誡》談一貫道的修行實踐》，政治大學宗教研究所碩士學位論文，台北市。

王承祺，2011，《一貫道的天命觀--以寶光崇正道場為例》。國立政治大學宗教研究所碩士論文，台北市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/42b4we>

王博賢，2017，《從宗教市場理論分析解嚴前後的台灣政教關係-以長老教會與一貫道為例》。國立政治大學宗教研究所博士論文，台北市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/u3kxh7>

朱秀芳，2014，《一貫道的經典詮釋與社會實踐：以基礎忠恕組為例》。國立交通大學客家文化學院客家社會與文化學程碩士論文，新竹市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/kxm7ua>

吳幸珍，2018，《一貫道祭祖禮儀之研究~以寶光崇正道場春季祭祖大典為例》，政治大學宗教研究所碩士學位論文，臺北市

吳惠巧，2005，《台灣「宗教用地」問題與審議機制之研究》。國立臺灣師範大學政治學研究所博士論文，台北市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/ezcemq>

吳鳳章，2017，《從壓迫到擁抱：一貫道與國民黨》。一貫道天皇學院一貫道學研究所碩士論文，高雄市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/np242x>

洪千淳，2020，《典型在夙昔—陳三龍前人及其修辦道業之實踐研究》，南華大學人文學院宗教學研究所碩士論文，嘉義

翁士琇，2018，《一貫道寶光崇正黃世妍樞紐修辦道歷程之研究》。南華大學文學系碩士論文，嘉義縣。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/jb88qt>

許如宏，2013，《一貫道寶光崇正之源流與發展特色—以陳文祥的開拓及數位前人輩的口訪為主》。國立政治大學宗教研究所碩士論文，台北市。 取自

<https://hdl.handle.net/11296/m7xef6>

許韻秀，2019，《一貫道臺灣樞紐：陳文祥 與寶光元德道場》。一貫道天皇學院一貫道學研究所碩士論文，高雄市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/2y2d85>

陳信成，1999，《一貫道的末劫救贖觀初探》。輔仁大學宗教學系碩士論文，新北市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/w484v5>

陳韋辰，2016，《踏不死的道種：台灣一貫道遭禁與復振》。國立政治大學民族學系碩士論文，台北市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/yfs6pw>

樊儀蓮，2020，《一貫道疑問解答》的修行觀》。一貫道天皇學院一貫道學研究所碩士論文，高雄市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/ydtqrp>

簡克勤，2011，《國立臺灣博物館收藏文物「柯象」與土庫事件研究》。國立臺灣師範大學台灣史研究所碩士論文，台北市。 取自 <https://hdl.handle.net/11296/94gm23>

### 三、期刊論文

丁乙〈一貫道發展論：劫波之後從台灣走向世界〉，《中國評論》第 151 期，2010，。

丁仁傑，〈當代台灣新興宗教的信仰體系及其「可信性」：五個新興宗教的考察〉，《新世紀宗教研究》第 12 卷第 3 期，2014。

尹元鉉，〈朱子學中「天人」架構之意義與特色〉，《鵝湖學誌》第 18 期，1997

吳俊瑩，〈戰後台灣關於「違警罰法」的批判內容與脈絡考察〉，《臺灣文獻》季刊 66 卷第 3 期，2015。

宋育任，〈1970~1980 年代的「雲門舞集」與台灣現代音樂：以賴德和《白蛇傳》、《紅樓夢》與馬丁龍《廖添丁》為例〉，《藝術評論第三十六期》，2019。

李世偉，〈戰後台灣民間宗教研究的回顧與評介(1950-2000)〉，《臺灣宗教研究通訊》第 5 期，2003。

李亮，〈宗教與經濟關係初探〉，《湖北省社會主義學院學報》第 6 期，2006。

林榮澤，〈一貫道研究文獻概述〉，《一貫道研究》第 3 期，2014。

施春兆、張嘉祐，〈一貫道聖訓之研究－以《修道保險單》聖訓為例〉，《一貫道研究》

第 8 期，2019。

施春兆、謝居憲、陸隆吉，〈明師一指超生了死——一貫道生死解脫觀研究〉，《生命教育研究》10 卷 1 期，2018。

唐經欽，〈論北海老人《大學解》之大人之學及格物功夫〉，《一貫道研究》第 1 期，2011。

姬慶紅，〈古羅馬帝國後期的瘟疫與基督教的興起〉，《北京理工大學學報：社會科學版》第 6 期，2012。

張榮璋、劉從葦，〈長老教會與一貫道政治觀的形成與變遷〉，《台灣民主季刊》第 12 卷，第 4 期，2015。

陳姝仔，〈德禮傳家：論《南屏家風》十五條佛規十條愿〉，《一貫道研究》第 8 期，2019。

陳進國，〈宗教救渡團體的本土運動與全球擴展——宗教人類學視野中的一貫道〉，《一貫道研究》第 1 期，2011。

陳翠蓮，〈大正民主與台灣留日學生〉，《師大台灣史學報》第 6 期，2013。

陸艷冰，〈阿育王的統一與並治〉，《中華佛學研究》，第 2 期，1998。

劉怡君，〈國內一貫道學位論文的綜合回顧〉，《華人宗教研究》第 3 期，2013。

盧云峰，〈變遷社會中的宗教增長〉，《北京大學學報（著學社會科學版）》第 47 期，2010。

蕭登福，〈論一貫道《龍華寶經》中所見的道教思想〉，《宗教哲學》第 47 期，2009。

謝金汎，〈一貫道的大同思想與理想世界〉，《宗教哲學》季刊第 89 期，2019。

謝金汎，〈王覺一的上帝與理天思想〉，《揭諦》34：32-60，2018。

鍾雲鶯，〈一貫道內部流通之儒家經典注疏介紹〉，《鵝湖月刊》，第 374 期，2006。

鍾雲鶯，〈本與非本：論一貫道解讀儒家經典的思考模式〉，《世界宗教學刊第九期》，2007。

鍾雲鶯，〈救性、救命與聖凡雙修：一貫道的入世修行觀〉，《華人宗教研究》第六期，2015。

鍾雲鶯，〈王覺一生平及其《理數合解》理天之研究〉，《中國學術思想研究集刊》十一編；第 40 冊，2011。

#### 四、論文集論文

吳伯曜，〈論一貫道《大學淺言新註》與救世新教《大學證釋》的「格致」功夫〉，《道在民間－中華民國宗教文化論壇論文集》，2013。

邱淑美，〈《六祖壇經》生死哲學的時代意義與對現代人的影響〉，《一貫道「文化交流與世界共好」學術研討會論文集》，2016。

張允閔，〈一貫道「妙極四訓」的修心養性之推廣與實踐〉，《一貫道「文化交流與世界交好」學術研討會論文集》，2016。

鍾雲鶯，〈祖師之位、天命之傳：一貫道《修道指南》研究〉，《亞太暨中華文化的傳播與創新國際學術研討會》，2012。

鍾雲鶯，〈認識一貫道：《道統寶鑑》的道統觀與王覺一的宗教改革〉，《一貫道「文化交流與世界交好」學術研討會論文集》，2016。

#### 五、訓文

連鳳良整編，《皇中訓子十誠淺註》，新北：正一善書，2015。

母親老大人聖訓，《崇華班第九、十、十一期》，臺中：崇正寶宮，2021。

師尊老大人聖訓，《全球賢能點傳師年度檢討會》，臺中：崇正寶宮，2020。

#### 六、網路資料

新法家，饒宗頤，〈中國文學史上宗教與文學的特殊關係〉，資料檢索日期：2020.2.7 取自 <http://www.xinfajia.net/12108.html>。

全國法規資料庫，資料檢索日期：2020.3.19 取自 <https://law.moj.gov.tw/LawClass/LawSingle.aspx?pcode=A0000001&flno=13>

李志夫，〈現代台灣宗教與社會變遷之因果關係〉，資料檢索日期：2020.2.29，取自 [http://www.chibs.edu.tw/ch\\_html/projects/Leezhifu/html/journal/j068.htm](http://www.chibs.edu.tw/ch_html/projects/Leezhifu/html/journal/j068.htm)。

全國法規資料庫，《違警罰法》，資料檢索日期：2020.6.6，取自 <https://law.moj.gov.tw/LawClass/LawAll.aspx?pcode=D0080077>。

臺灣華文電子書庫，錢定宇，《中國違警罰法總論》，檢索視訊：2020.6.6。取自



<https://taiwanebook.ncl.edu.tw/zh-tw/book/NCL-000048462/reader>

台灣省政府公報，民國 37 年夏字第 55 期，《中央日報》1949 年 4 月 30 日，第 2 版，檢  
索日期，2020.6.6。取自

[http://twinfo.ncl.edu.tw/tiqry/hypage.cgi?HYPAGE=search/merge\\_pdf.hpg&dtd\\_id=12&sysid=E1074540&jid=79002356&type=g&vol=37060400&page=%E9%A0%81818-819%2B827](http://twinfo.ncl.edu.tw/tiqry/hypage.cgi?HYPAGE=search/merge_pdf.hpg&dtd_id=12&sysid=E1074540&jid=79002356&type=g&vol=37060400&page=%E9%A0%81818-819%2B827)。

維基百科，黑面蔡，取自

<http://www.tw-famous.com.tw/front/bin/ptlist.phtml?Category=121534>

BBC NEWS，資料檢索日期：2020.6.5，取自

<https://www.bbc.com/zhongwen/trad/science-52133480>

儒家網，曾亦，〈文質概念與古禮中的今古問題－以《禮記·檀弓》為例〉，資料檢索日  
期 2021.5.26。取自 <https://www.rujiazg.com/article/5639>

維基百科，黑人牙膏，資料檢索日期：2021.6.5 取自 <https://zh.wikipedia.org/wiki>

黑松官網，資料檢索日期：2021.6.5 取自 <https://www.heysong.com.tw/about/history/>

Ettoday 財經雲，《商業周刊》，資料檢索日期：2021.6.5 取自

<https://finance.ettoday.net/news/1059290>

附錄一〈蔡碧鳳訪談紀錄〉

翁甄聯訪問，2020年10月14日，歸元講堂二樓。

正宗佛堂的地，蔡前人總共買 150 坪地，布施給佛堂是 26 坪地，150 坪是我爸買的，房子由道親集資建設。

當初張通士點傳師是南部相當於點傳師群中的領導人，南部有十幾個點傳師，因其有錢有勢，也娶了二、三個太太，張恒嘉就是大太太的兒子張永慶的孩子，張永慶是我爸爸的引保師。張通士在東港開設一間永隆發中藥房，其女兒嫁於醫生後當議員，兒子教書，所以張通士的勢面較有，妙極大帝若到南部，就會住在張通士那裏，如此警察比較不會找麻煩，是這個原因，所以他是在那裏就如同領導的點傳師。

蔡前人買地的因由，起因於蔡前人平素從小琉球到台灣本島不方便，有船隻問題，颱風時要搭船回去很不方便，當時東港有兩間佛堂，一間是張通士點傳師永隆發中藥房，這間佛堂名為「峻德」，過一條街有一間福安西藥房，是張萬福點傳師，「克明」佛堂，張萬福夫婦都領命，張通士夫婦也都領命，那時大太太已逝世，是第三個太太王甘(領命)，王甘沒生，張永慶好像給王甘做兒子。這邊這兩個領命，那邊那兩個也領命，兩邊都跟我爸爸說若不方便時可以去他們家睡沒關係，不過我爸(蔡前人)覺得這樣會欠人家一個人情，所以他就到附近去住旅社。

因為阿嬤住台東，阿嬤每年會來小琉球住約一個月，爸爸成全阿嬤求道、清口，之後阿嬤還曾被派往台北三重(歸元本堂)輪值服務。阿嬤被我爸渡來求道後，「阿嬤」指的是我爸爸的生母，阿嬤住在台東縣成功鎮，現在成功鎮以前叫新港，爸爸有去那裏安設佛堂，我阿嬤也有在長濱成全人來求道。

爸爸平常會到台東，有時來屏東，那時高雄沿海公路即十七號公路尚未開闢，若要到高雄要從屏東市經過，所以我爸爸從小琉球搭船到東港，再從東港到屏東市的車站搭車到高雄或到台東，正因為如此，所以才會去看屏東市的土地，如此交通才比較方便。經人介紹(現在正宗佛堂所在地)，那時一坪買 400 元，也是標會方式自己當會頭，招會來買這塊地，買了 150 坪，布施給道場 26 坪地，這 26 坪地登記在陳老樞紐名下，後來房子是由眾道親集資建設，房子登記在壇主許五郎名下。

爸爸平素小琉球、屏東兩地往返，有時比較不方便，所以陳老樞紐就加派宗德大仙(張崑力)來關顧正宗佛堂。後來蔡前人在高雄的房子購置完成，就搬遷至高雄居住，自己求道的佛堂—峻德佛堂，也是張通士點傳師家中的佛堂，峻德佛堂張通士傳給張恒嘉(孫子)，我爸爸叫張恒嘉再將峻德佛堂安設起來，但張恒嘉不願意，蔡前人說：「你若不要，那我就要將這間峻德佛堂安設起來。」所以在高雄的家中佛堂才會名為俊德堂，是這原因演變來的。因為蔡前人沒注意到當初求道佛堂的「峻」字，匾額就已做好了，就跟陳老樞紐說，為何蔡前人想將峻德堂再次安設起來是有個原因。

(民國)70年時正宗佛堂二樓落成，因為他贈予道場 26 坪地，房屋建築好後其住址為 120 號。蔡前人經過兩年，旁邊再建構一間房舍—122 號給和修(蔡文註兒子)去讀書，和修讀書時沒錢，也不好意思向鄰居大嬸借錢，某次去搭公共汽車，坐到屏東，小孩子不用錢(車資)屏東坐到東港，到東港才知船隻停駛，身上沒錢也不敢去其他地方，也沒回去，就在船上睡，當晚就沒吃了，天亮又沒開航，這樣就四餐沒吃，那天早上就去了，這樣算五餐，到第三天船才開航，共六餐沒進食、沒飲水。這是和修告訴我的，不然我也不知道，老爸看到這種情況，很捨不得，就再建 124 號房子租給別人，是這個原因才會再建 124 號，這間專門要租給別人讓和修及我妹收房租，是這個原因才会有再建設 124 號的房子。

說起來也很奇妙，那時別人介紹我們買高雄的地，即目前住家俊德堂，會買這裡，是因為我爸就說屏東道務也沒有辦得很好，不然乾脆要把它賣了，結果人家已付訂金兩萬，此人又去向屏東最大的媽祖廟擲杯，媽祖叫他不可買。這人就說已付的訂金兩萬給我爸不用還了，要取消交易。我爸說：「你又沒買成，又不是你不買，是神明叫你不要買。」就將訂金兩萬還給他。這冥冥中仙佛看得到。

(民國)70年之前有開設點傳師經理會時，仙佛臨壇，師尊老大人成全我爸爸三間房地全部捐獻。124 號這間房沒有樓上只有樓下，122 號也是一樓平房，就我弟妹兩人居住而已，後來就建設二樓，二樓也自己建設，二樓建設好後就將佛堂移至 124 號，因為 124 號這間比較寬。

(民國)70年時蔡前人就將正宗佛堂全捨了，然後 122 號與 124 號都增建二樓，與那

邊(120 號)相接，再經過幾年有加蓋三樓，那時陳老樞紐就歸空了。

全捨是師尊老大人跟我爸爸講的，蔡前人跟我媽媽說：「師尊老大人叫我全捨。」我媽媽說：「捨就捨啊！」所以我說我媽媽她的女德啊！易經中所述：「坤道其順乎！承天而時行。」順著夫婿的意思。



## 附錄二〈李菊訪談紀錄〉

翁甄聯訪問，，2020年10月15日，台中歸元講堂二樓簡報室

最起初在找地，我們二十幾個壇主在誠德佛堂，也有二十幾個女孩子說：「要修道，不婚嫁。」壇主們說：「你們若不嫁，人家是沒在養姑婆的，來用個佛堂讓你們大家修(道)。」就在林邊找，在林邊找都找不到，到後來找到一塊，有人要奉獻一分半的土地，但旁邊是飼養鴨子的，氣味不佳，不理想，

再隔年，作颱風，我姊姊哭著回家，姐姐住在郊外，周邊住戶不多，且丈夫歸空，颱風時會有人趁機偷竊她家的肥料，母子三人再加一位女孩住在那裏而已，姐姐說不要再住那裡，常有東西遭竊。

本來在林邊我爸爸有買一間店面給她開布店，因為丈夫死了才回去住郊區看顧田園，原本姐姐住那裏時我爸爸就幫她安設佛堂，一般人若出車站搭計程車，上車跟司機說：「我要去菜堂(齋堂)。」他們都稱為菜堂，安堂下去就稱為菜堂，只要說「菜堂」，計程車司機就知道要載去那裡，這些道親都有載去那裡。那日姊姊家遭竊，林邊也是颱風，只是沒那麼慘，水淹到膝蓋高，她說要賣，我說：「你要賣，這邊剛好在找不到，人家都稱你那裏是菜堂，要不然，此時那些壇主沒去工作，因為颱風天又淹大水。可能大家都去誠德佛堂，我現在跟你去，十一點了，可能大家都去那裏要燒午香。」

到了的時候，大家都到佛堂欲要燒午香，我們跟大家一起燒好午香後，眾人問道：「李壇主怎麼這時候回來？」我姊回答：「我那裡安了一間佛堂，有個女孩跟我作伴，但壞孩子常來偷竊肥料，我哪有那麼多東西讓人偷，我想要賣。」我說：「姊姊說要賣，我帶她來跟大家商量看看，看要不要，咱們現在還找不到地。」有人問道：「怎麼賣？」姐姐回答：「我房子佔地一分六，當初建房子花了五、六萬元，現在也沒錢，我想要把建房子的錢賣回來，土地要行功。」眾人聽了之後說「好」，多位壇主集資購買，買了之後我爸爸去巡看，說：「一分六的地是要怎麼建設呢？縱使房舍都拆掉再重建，也太小，不然我女兒(李菊)也要修道，我也幫我這個女兒先買一分的土地加下去變二分六。」

姐姐的土地本來是爸爸給的，三甲多的土地，三間店面，中間開布店，這邊賣水泥，那邊賣油，我們開三間店，爸爸買地，我們做了一年後，爸爸就說這三甲多的地全數給

姐姐，姐姐就起厝在路邊，一分六的土地，其餘土地種植香蕉，本來姊姊在南州開布店，姊夫死後，姊姊為了看顧那些土地就搬過去住。

要建設前有請地理師先來看，地理師說：「二分六的地是要怎麼建，而且這裡也沒有佛地，就要建到那裏(現在佛堂的所在地)才有佛地。」地理師所指的佛地，其所在處經丈量尚有一分六、七的地未買，諸位壇主說：「我們要拿出這五、六萬就已經是硬擠出來的，還怎麼買地啊？」我說：「沒關係，我爸爸很喜歡行功(佈施奉獻)，你們去跟他說，我不敢講。你們就跟他說：『我們要建到那裏才有佛地，請你行功好不好？』」爸爸名為李知高，眾人正煩惱著要怎麼建啊！還要再買那麼大塊的地，不知還要多少錢呢？幾十位壇主道親去找我爸爸，我爸爸問：「怎麼這麼熱鬧，今天怎麼想到來這裡？」眾人說：「要來找你。」爸爸說：「找我什麼事呢？」眾人說：「好事，要讓你了願，我們已向你女兒買房子了，但還要再增加一塊地，我們無力再向你女兒買了，看你能不能了願？」我爸爸說：「好好好，你們盡量圍，看你們圍多大，我就買多少。」眾人聽完整個心高興了起來，之前還擔心著怎麼建設的成呢？還要再買地、然後建設……。

壇主們將佛堂預定地範圍圈圍出來，約一分六、七的土地，爸爸出資全數買下。開始建設後經四年才落成，落成時正值民國 58 年 10 月 21 日。52、2 年就開始在討論、尋地。買了之後慢慢建，那時也沒什麼資金，負責的人也標會籌錢，建了三、四年才落成。問：你有去過守德佛堂嗎？就是陳老樞紐回台後在屏東安設的第一間公堂。

答：有，小火車的鐵路，有人種香蕉，較草地，火車在交甘蔗的小條路的旁邊，旁邊租一間在那裏辦，那時陳老樞紐他們租的，搬過來蔡前人這裡後就沒了。

我們一開始是去那裏，後來才有誠德佛堂。說你們林邊沒有用個佛堂，本來他們就有安堂，起初安在房間內，不然警察會查，後來我們去求道，他們才移出來在客廳，在他們客廳求道，我是在海浦求道的，民國 42 年我的父母求道，那時父母有叫我去拜拜，我們就是和一群女孩子去紅陽的，到民國 44 年我媽媽一直唸我，你沒來不行，你拜那個紅陽了道歸家去，現在就要白陽的才可以，你那個不行，他們都有聽些道理，會說給我們聽，就一直叫我去，我後來真的去海埔，海埔一個壇主的點傳師吳大乾，那個點傳師沒點，讓他姊夫來點，我三月十五求道，中午請客時才敢點，不敢隨意點道，有官考，

拜拜時會有人去密告，鄰居會密告。

我們以前會去守德佛堂，後來蔡碧鳳經理的父親買房子在市區內，屏東市車站的後面，買房子在那裏然後就奉獻出來，然後守德佛堂那邊才搬過來蔡前人他們家這裡，這裡也是我們去接近、去拜拜，蔡前人在小琉球屏東兩地來來去去。

問：為何守德佛堂要搬過來正宗這邊？

答：那間就是租的，那間是咱們陳老樞紐來時租的。蔡前人說不要去租那裏，租的不方便，我們這間做佛堂，因此就搬過來這邊，道親就過來這邊，而這間正宗是咱們道親自己的，那時我們也常去，再後來蔡經理就讓我們辦，我們去那裡燒香、辦道。

正宗佛堂是蔡前人出錢買的，不是張通士，因為蔡前人沒有住正宗，就讓我們去那裏辦，我們先在高雄租那間大德，那間大德我們精明買的，我們在高雄租很多地方，後來忠勳說咱們來買，所以才在那裏買，買了之後就讓忠勳在那裏辦，我們就回來屏東。蔡前人家中製餅，所以多在小琉球，沒空過來，我們就說不然我們去接近、我們去辦，我們南州才有人脈去。

未有正宗之前我們就先在高雄租房子安堂，後來有正宗，我們就兩個地方，張通士的兒子有去接觸正宗佛堂，那全都是蔡前人買的，買一買之後就放著，就說借你們做佛堂，

我姐姐行功的與我行功的其實都是我爸爸的，名義是給我們的，實際上就我爸爸買的、我爸爸的錢，我爸爸很會施捨，乞丐來，我爸爸就跟我媽媽說：「不要讓他在那裏一直唸，看他需要什麼，就給他，他一直唸，嘴也會痠。」爸爸喜歡佈施，我們林邊的鑾堂，爸爸也獻一塊地給他們。貧窮人若去撿蕃薯，就會給他整袋番薯搬回家，若有老人去撿散落在田地的稻穗，就鏟兩畚箕稻子給他，叫老人家不要再累了，趕緊回家。爸爸很會體諒別人的苦，遇到家境不好的，就叫我媽媽拿兩斗米讓他們扛走，拿錢給他們買菜。

附錄三〈吳華美訪談紀錄〉

翁甄聯訪問，，2021年3月6日，臺中歸元講堂二樓簡報室

約在民國 65、66 年大城天恩佛堂買了土地，準備要蓋，還沒動工，妙極大帝有來我們那邊看土地，就是決定那塊土地，程森木點傳師為華德單位當時的領導者，

民國 63 年國中畢業，許秋力點傳師當時是壇主，有意要在大城建設大佛堂，就開始在找幾個壇主的孩子作基礎，叫我們學洋裁，那時候他們的觀念是認為，也是那時的時代背景，每個女孩子要結婚之前都一定會去學洋裁，就是學會縫縫補補這個功夫，嫁妝一定有一部縫紉機，那時是農業社會，還有就是沒有像現在成衣這麼普及，沒有成衣的，那時候你要做衣服是請師傅幫你量身訂做，就是說我們臺灣這個工業還沒有發達，工商業還沒有發達的時候，所以那時候許點傳師秋力當時是壇主的時候，認為說我們開洋裁補習班，可以度到人，就像我們現在用才藝來接引眾生的意思。

那時候他的想法因為在更早一點的時候有一個道親也是清修，不過很可惜她二十九歲就歸空了，也有吃素，也有修道，那時候 29 歲她生病，她叫阿玉，是洋裁老師，所以就可以度到人，因為很多她的學生嘛！就講一講、講一講就去求道，所以我們的許秋力壇主想法就是要我們這一些去學洋裁，叫我們不要讀書，那個觀念說你去讀書就會變，你學識有了，你到外面去那個...，你就不乖乖修道，那時候農業時代大家知識沒有像現在這樣，所以他認為說你乖乖去學洋裁，可以當洋裁老師，你的學生就可以引進他來求道，當然以前是因為這個因緣，所以他要我們去學洋裁。

後學在二林學洋裁，前後兩年多，在進大城的街上租了一個房子，算是比較簡單的店面，因為離市區有點小小的距離這樣子，在那邊開了洋裁補習班，開洋裁補習班還兼給人家訂做衣服，然後幾個清修的就住一起。然後天恩還沒有開始建設，他只是買地，然後慢慢地買磚、買鋼鐵，在醞釀，他怕物價上漲，所以許經理就會把道親了愿的一點點的錢趕快買起來，他就是怕會漲價。

這地是許經理跟我哥哥吳龍都壇主去找的，我哥哥去張羅，算是做一個引介人這樣子，不是做仲介，知道我們許經理想要找一個蓋佛堂的土地，他知道某個有土地的人要賣，所以他去做介紹聯繫，那這就買成了，買成以後就儲蓄這些能量要蓋，一方面儲蓄



建設的基金、物質，一方面儲蓄人才，所以就是我們這一輩的，還沒有佛堂的時候就把我們聚集在一起，他利用這個洋裁補習班在那邊，就這樣子。

華德距離我們大城很遠，那時沒有像現在有進階班，久久的點傳師來我們這裡講一次課，大概一個月，在家庭佛堂講課，後學家還有東邊的一位林玉蕊林壇主，大部分是我們這兩家在輪，程點傳師會來講課，我們就請道親來我們家上課，在我們家夏天就在門口庭院，冬天就在裡面，還有很早期的一位叫鄭坤源在嘉義的點傳師會來講課。

我們也會去臺北歸元輪值，一次輪值大概十天，一個單位去輪十天，我們被派去的時候就是代表我們華德單位，去輪值住在那邊十天，印象中大概是 68 年那時候，我們去輪值的時候，有時候陳老樞紐在，有時候不在，去住臺中，而楊老前人在。

民國 69 年在通化，開第一次的所謂的仙佛班，農曆五月份在通化開，開班的時候後學就立愿，然後鄭坤源點傳師就跟後學說：「吳小姐妳其他的愿都不用立，你就立這一條「捨身辦道」，因為清口後學也清口了，那我就立「捨身辦道」，後來就天恩在建設，68、69、70 年，那時候在建很慢，因為資金關係，那時候我們也開過所謂「捨身辦道」的班，在中和堂，那個班就是要成全出去開荒的，還有就是要聽師調遣，像有的就被調到精明寶宮育幼院當專職人員，上方就是這樣子說，你捨身，你就要受上方的安排。那時候高雄陳梅點傳師是主班，然後就跟後學說：「吳小姐，因為你天恩還在建設，所以就暫時還不調動妳，等建設好了，告一段落，就是要調動。」

那時候大家都哭的很慘耶，因為大家沒有像現在這樣有個開荒的觀念，那時候很保守，大家都以為：我選擇這個佛堂，大概我就是住這裡一輩子。那時候跟現在不一樣，像那時候我們也有大城一個跟我一樣清修的團隊，一個叫林秀香被調到精明寶宮，她住那邊好幾年，跟妳姑姑(翁士婷)，妳姑姑後來才去的。

後來天恩到 71 年就落成了，所以那時候因為剛落成，我們有一群清修的同修都在天恩，所以許經理就找了那個，那時候台灣的服飾有所謂專業的加工的，就是在臺北裁剪好了，就載到我們那邊，讓我們縫紉，那時候天恩落成後我們都住進天恩，一間像這麼大的空間，擺上幾台工業用的縫紉機，就開始接這個工作，那時可以講說是僧團的生活，大家都同吃同住，不論能力，大家都一樣的工作跟輪流，都這樣。

一直到 75 年，因為陳老樞紐那時候已經開荒泰國了，他已經去泰國買了泰德佛堂，有了泰德佛堂，也有比後學更早一點的人才去過那裏，後來就派後學去，後學就跟那個黃顯榮一起去，他先去過一趟，那次張前人就帶後學跟他一起去，後學就是捨身辦道、聽師調遣，就這樣的因緣就過去泰國了，我們那時候還沒出國過，鄉下小孩，還沒出過國，然後第一次上方通知你「你要去泰國開荒」。

後學第一次去泰國就住了九個多月，因為他帶我到新加坡去簽證，因為上方不讓我們回來，怕我們不想再去，因為要去的時候就有人說：「去就不可以回來喔！」有時候那個王老前人就說：「沒關係，沒關係，吳小姐妳住不慣，你就回來。」都是聽上方調遣啦，上方叫我們去新加坡簽證就去新加坡。簽證一次三個月，再延期一個月，然後再出境再進來三個月，再延一個月，延一個月後還可以延半個月，所以我才第一次出門就待了九個多月。

那時候辦道，泰國語言好學，而且三橋這個地方很多潮州人，潮州話與閩南語有些相似，再加上當時年輕，所以學習語言不困難。度人就自己想辦法，後學最常用的就是去買菜買米買水果，就度那些你常常跟他碰面，然後潮州話跟閩南話後學覺得差一點點而已，差一點點所以很容易，然後就去度他們，跟他熟了，潮州人都叫某某孀、○○孀這樣子，跟她熟了以後然後就會度她。還好泰國是小乘國家對拜佛並不會排斥，做功德也很容易，沒有所謂的擔心。這家買到熟了，度來了，就換另外一家。

之後慢慢的就有班期，晚上與白天都有，還有法會，陳老樞紐帶著三才去開法會，駐壇點傳師有黃顯榮點傳師與陳皆達點傳師兩位輪流。後學每次出國前先到中和堂拜見陳老樞紐，陳老樞紐對後學慈悲了一席話語，然後就立開荒愿，後學很記得那時候立了開荒愿，陳老樞紐跟陳三龍前人說：「你去幫吳小姐立(開荒)愿。」當時我也不懂，因為那時候很少有機會像現在正規的學習，那時就已經有捨身辦道，就已經在佛堂了，去那邊沒有回來是不會 care 啦，一開始只是會思鄉，也會惶恐，因為沒有出過門，但是不敢說有違背的念頭，就會想說這是我們的責任，就會聽師調遣，所以就出去。回來之後，也是很快就再過去。

回到臺灣，他們幫後學接機後，後學就先到臺中中和堂拜見陳老樞紐，報告那邊的

情形，再回彰化，要出門的時候也是一樣，先去中和堂辭駕，再去臺北搭機。都有，那規矩都這樣。

後學到 77 年回台灣領命，那時程森木點傳師歸空，農曆 2 月 18 日歸空，後學是 3 月 16 日領命，領命後因為華德臨時發生這個這麼大的變故，所以我們葉點傳師那時候就臨時起來承接這個工作，那時候華德彰化這個地方沒有點傳師，我們雖然同時領命有 3、4 個點傳師，但是都是在大城那一方面，他們 3 位乾道點傳師都有家庭，只有後學是清修，所以葉點傳師就向陳老樞紐申請，因為彰化這邊沒有點傳師，畢竟彰化跟天恩還離了一段距離，他說這邊沒有新的人才，就申請讓後學留下來，所以是這樣子的。也沒有預警的，我們程森木領導點傳師沒有歸空，後學就不會留在臺灣，後學定會再回去泰國。那時候根本就沒有想到回來臺灣會沒再回去泰國。

後學沒有在天恩，就被調到華德，調到華德那一年 3 月 16 日領命，3 月 20 日就去住在華德，那時候華德我們程點傳師在的時候就已經醞釀要買土地，要把華德移出來，以前在八卦山的地方，交通不方便，地方也比較小，所以就再醞釀要買土地，要蓋大佛堂，所以那時候後學去住在華德跟葉點傳師就開始找土地，一直找到農曆的 8 月 1 日就買成了，成了以後，因為那時候是舊的人家有建三間的那個一般的民房，就開始搬遷，那時候那個民房沒有打掉，用拖遷的，就挖掉地基，用機器把整個房子移到現在這個位子，華德現在有五棟，就是中間那三棟，一、二樓保留，後來三樓再加蓋起來，那時候就開始建設華德了，那時候每天都到工地上班，住在舊的華德，一直到 78 年的農曆過年再整個搬過去。

光裕大帝很慈悲，很疼惜後學，他去泰國都會帶後學出去家訪成全，我們那時候還有去泰南，泰國南方，坐火車坐十幾個小時，在泰南也有租房子安佛堂，光裕大帝那時候就帶後學，我們就開荒到泰南去。在曼谷有泰德佛堂，在泰南也有安佛堂，後來還有一間弘一佛堂，我去泰國的時候弘一還沒有安佛堂，後來是有一位許點傳師銘珠，她比較慢去，一開始去也是住泰德，後來上方們不知怎麼講的，講一講、講一講，她要去弘一，後來她就去住弘一。

那時候去泰南沒有馬上住下來，因為沒有那麼多開荒人才，我們去那邊住幾天，在

那邊辦道，很可惜後學在那邊有一個顯化，就是有一個賣水果的自己來拜拜，我度他，他就來拜拜，求道後後學講三寶，他就說：「就是觀音菩薩叫我來拜的。」光裕大帝沒有叫後學住泰南，泰德這邊也是很需要人才，那時候就後學跟曹雪吟(精明的人才)還有劉玉鐘，就我們三個輪，如果後學回臺灣，那麼她們兩會在那裏，或一個在那裏(泰德)，因為簽證的問題。像後學就曾經在那邊自己一個人待兩三個月，因為他們回來也不一定銜接的到，因為大家是不同的地方(家)，就是被上方派過去的。我們三個很少同時在那邊，頂多兩個跟一個點傳師，像我們光裕大帝去的時候也是自己一個去，待一個月就回台。

那時候沒有像現在的進階課程，就講道理而已，會排點傳師或我們人才講課，後學印象中一個禮拜有兩個晚上的課，法會兩天，法會結束三才就回臺灣。

後學 69 年在通化開第一次的班，都沒有分，未清口的報班，清口的也參加，許淑蘭以前在市場賣菜，她來臺灣也認得我。方麗君點傳師的姊姊賽金是後學去度她，我度到哭她才要來，因為她會講普通話，她在開那個類似在賣瓦斯行那類的生意，我一直跟她講，還有她媽媽，她媽媽那時候跟後學我們都很好，我一直要她來，她都說沒時間，我一直跟她講，講到後來她就有來，現在的方點傳師當時比較小，而且他沒有來店裡，她們住的地方在另外一個地方，我是先度方點傳師的姊姊跟媽媽，後來他們才又帶妹妹去求道。

以前陳老樞紐慈悲一直鼓勵我們說：「泰國是跟大陸的跳板，所以一定要去泰國。」

陳老樞紐很慈悲，他有教後學講課，後學回來臺灣法會講課，他要後學講孝道，要講之前他叫後學去他的房間面授機宜，要後學講孝道時孝順的多講些，不孝的故事不可講，講到感動的時候你就流露出真感情，就哭，你不用憋著，你就流露。這樣子，陳老樞紐會跟後學提示，後學印象很深刻，後來才會上方有這樣子講那我們認為說就這樣子，所以那時候講課也感動很多人都會哭，後來又唱那一首「孝悌八則歌」、「思親人」，那時候鄭堯章點傳師帶班又很會帶，他領班他都很會銜接，都感動得哭到全場，清口都很多。雖然開荒泰國，但回來臺灣時上方調遣安排去哪裡講課就去講，領命以後就開始學習當領班，陳老樞紐那時候教後學時，後學還是人才。

民國 72 年左右有考講師，陳老樞紐坐鎮，他都坐在那裏聽，三天都坐得很挺，那時候規定講師三天的法會妳三天都要到，不可中途離席，也不可妳要講課時才來，老人家他都很重視，你在上面講課，他在旁邊都會寫稿子，被遞稿子遞最多的就是現在的翁樞紐，我們都以為要請他下來，其實不是，他看了紙條就中途再加強什麼。

我們那時候沒有講員班，上方要我們講課，你就自己講，70 年有人才班，人才培訓之後選拔，然後再到中和堂五天集訓，有 15 個題目每個抽 3 個題目講課，那時候是 88 位人才，那時候在仙子洞上課，全省有 88 位人才，黃冠寶、翁領導、施副領導還是人才，選了以後在中和堂再選拔一次，因華德人才比較少，就後學與許芽滿 2 個人才，沒有乾道，那時是單位考量，不是能力考量，那時候就中和堂五天，再挑幾個人才。那時講師就是這樣子自己來土法煉鋼，後來再進步到考講師選拔。我們陳老樞紐都全程陪同，精神抖擻都是坐得非常的直，很正，他的習慣，腰背很挺直，注意著講師講怎樣，都親自培訓人才，上課都老人家親自講課，他課又講的很幽默，很多人好喜歡，他都是黑板拿著一直寫一直講，一直講都不用什麼很多的題綱，就像他的手稿這樣，他就可以講的，很可惜我們記得太慢了，老人家親自教我們的不是很多。

老人家對我們是很重視的，後學記得有次開完法會，後學剛好簽證到期，就與張耀尹前人、陳三龍前人一起回來臺灣，老人家親自來接機，後學覺得很感動，他對後學真的是很寶貝，很慈悲。老人家很親民。

#### 附錄四〈翁嵩山訪談紀錄〉

翁甄聯訪問，2021年3月15日，臺中崇正寶宮。

梁錢樹當時因為爸爸身體不舒服而到慶光佛堂燒大把香祈求，翁嵩慶就成全他安設佛堂功德迴向父親。

梁錢樹發願要安堂，我就去他家中看場所，當時他家三樓是隔成三間房間，我去看時，他就指了其中一間讓我看，我就說「好」，有一間房要安堂就很高興了。後來我就請光裕大帝去他家看，光裕大帝又再成全他，所以就拆一道隔間的牆，將二間合成一大間。後來光裕大帝又請妙極大帝去看，結果又再拆一道隔間的牆，三間就全合成一大間，佛堂範圍一直加大，本來佛桌已經訂作好了，所以就又增訂然後用組裝的，遂於 1983 年農曆 11 月 15 日。

佛堂安設後，也度了很多人，我們就計畫開禮行班，本來禮行班是為期一年，好像要招人比較難，所以就分成兩段式—初級與高級，初級就三個月，我們就去向上方申請分成初級禮節班、高級禮節班，這一班就招了很多人，印象中絕對超過五十人以上，後來沒多久就把我們合在一起了，把我、陳皆達、施副領導、林俊敏重新編排，林俊敏負責生意、福利社，就沒有插手道務，我就負責教育，施副領導負責成全人。我們以前是分區域，此時是沒有分區又合在一起，將我們合在一起後就是我在帶班，所有進階班都是我在帶，這樣子就把所有進階班都移來金華堂。那時翁嵩慶是講師的第一期，郭淑粉與張登琪那批是第二期，第三期就是在金華堂我帶班的。

附錄五〈翁嵩慶訪談紀錄〉

2021年3月15日，臺中歸元講堂二樓樞紐辦公室

妙極大帝的靈骨為了要永續經營，我們的黃世妍老樞紐就和姑爹商量，姑爹就是祖鑿，因為他們是家屬，姑爹是一位退休的警官人員，他對法律非常清楚，第一、他有先報備地方的警察機關，第二、他也有寫存證信函給元德的理事會、給唐前人他們，甚至連日期哪一天要去拿都通報他們，那天晚上他們也派一台七人座的車，二台，上去元德寶宮，對！就是那一天，跟他敲門的時候，他們門不開，他們在裡面，但沒有回應，我們有看到他們車子進去，但敲門他們沒有回應，敲門的人是姑爹和陳信宏，他們兩人去敲門的，說：「我們看了良辰吉時這個時候要來挖。」日期都有通知，警察局都有報備、有備案在。

挖了之後，姑爹看了這些骨頭之後，我們就直接開到臺中來，經過處理就把他安葬在金陵山，公共場所大家什麼人都可以來拜的，只要自認為是妙極大帝的後學都可以去拜，這是公開的地方，因為在尖山這個地方當初考量到地點太小了，有不方便。金陵山這個地方是一貫道整個總會所持，以後要祭拜比較方便，場地那麼大，一個場次幾千人在那裏同時在拜，準備了將近一千盤的菜，這都是有錄影存證。

附表一：妙極大帝生平年表

生 平			著 作		
時事	年度	事蹟	日期	班名	題目
日治時代	光緒 32 年 西元 1906 明治 39 年	臺灣高雄縣彌陀鄉人，夏曆 9/16 出生			
	民國 4 年 西元 1915 大正 4 年 9 歲	九歲失怙，母蔡氏守節撫孤			
昭和 金融 危機	民國 16 年 西元 1927 昭和 2 年 21 歲	留學日本			
	民國 19 年 西元 1930 昭和 5 年 24 歲	取得日本藥業研究會修業證書、愛知電療專門學院修業證書(電氣治療科)			
九一八事變	民國 20 年 西元 1931 昭和 6 年 25 歲	獲得愛知電療學校上海支部長任命證書及就職開業資格證書			
一二八事變	民國 21 年 西元 1932 26 歲	母親於台灣逝世，陳老樞紐在上海，因戰火無法回台奔喪。			
塘沽協定	民國 22 年 西元 1933 27 歲	取得大日本電醫學卒業證(X光科)、自然學院修業證書			
	民國 25 年 西元 1936 30 歲	與畢業於臺北女高留學上海之臺北市楊解公次女倚文小姐結褵，旋在華界創立愛華醫學院			
七七事變 對日 抗戰	民國 26 年 西元 1937 31 歲				



太平洋戰爭	民國 30 年 西元 1941 35 歲				
	民國 31 年 西元 1942 36 歲	7/15 受孫祥夫上將、李麗久中將之引保，由齊鳴周道長於南京三茅宮天一壇為公點傳入道			
	民國 32 年 西元 1943 37 歲	晉升為點傳師，就任陸軍總醫院上校院長，奉師尊特命，不辭官不祝髮，遂有「西洋頭點傳師」之雅號，幫辦浙江寧波開荒馬毓霖前人之道務人之道務。			
日本投降	民國 34 年 西元 1945 39 歲	師前誓愿 回台開荒			
布袋事件 新營事件 員林事件	民國 35 年 西元 1946 40 歲	1/13 在宜蘭礁溪設立一貫道在臺第一所佛堂-天德佛堂， 1/18 在台北市設立第一所公共本堂—歸元佛堂， 4/12 於母親故鄉屏東設立第三所佛堂-守德佛堂，也是呂樹根老前人求道的佛堂， 7/4 台中設立公共佛堂-明德， 以後一年餘，佛堂林立，因人才不足再求上方潘道長慈悲派下各地前賢，不久應道務之需要，推荐四位人才領命，奉師尊老大人之命，於6/6 由陳公代師放命在臺灣第一批領命為點傳師			
二二八事件	民國 36 年 西元 1947 41 歲	計劃發展豐原地區道務 8/2 設立禮德佛堂， 8/15 師尊殞天，師母選樞紐代理師母負責道務，陳公為台灣樞紐			

通過 動員 勘亂 時期 臨時 條款	民國 37 年 西元 1948 42 歲	師尊成道週年紀念法會時受 考，冤獄 6 個月			
台灣 進入 戒嚴 時期	民國 39 年 西元 1950 44 歲	劉士毅參軍長求道，由陳老 樞紐老前人點傳入道，夫人 湯秀卿與谷椿年前賢不久由 陳樞紐放命為點傳師。 購得桃園龜山鄉尖山關公嶺 山坡地數甲，安設妙極佛堂， 再度官考 5 個餘月			
	民國 46 年 西元 1957 51 歲	彰化八卦山安設華德佛堂 (竹管屋)			
	民國 47 年 西元 1958 52 歲	農曆 3/15 台中市府路成立中 和壇，由這間中和壇發展出 今日寶光崇正道場			
	民國 48 年 西元 1959 53 歲	樞紐上萬言書附一貫道實 錄，請國大代表鄭邦卿點傳 師出面申請宗教立案			
	民國 50 年 西元 1961 55 歲	妙極佛堂擴建為廟宇型式。 南投安設明本壇，之後發展 出今日的寶光明本道場			
	民國 52 年 西元 1963 57 歲	華德堂由竹管屋改建為二層 樓的水泥牆屋			
	民國 56 年 西元 1967 61 歲	屏東精明寶宮落成。			
	民國 57 年 西元 1968 62 歲	明本堂移址擴建開始			
	民國 59 年 西元 1970 64 歲	為移址擴建之明本寶宮落成 主持安座大典			

民國 63 年 西元 1974 68 歲	長住台中中和總堂，為中興寶光道場重整的開端，收林三龍夫婦為螟蛉子			
民國 66 年 西元 1977 71 歲	設立經理會，定期每 2 個月開會一次檢討道務得失			
民國 68 年 西元 1979 73 歲	9/16 訓練三才，40 天沙盤出字			
民國 69 年 西元 1980 74 歲	3/13 正式舉辦天人合辦之法會 3 天，至此開始不斷法會			
民國 70 年 西元 1981 75 歲		6/5		疑心一起百丈孽門開
		6/10		木本水源
民國 71 年 西元 1982 76 歲	5/15 於台南慈德佛堂開設一個月的賢能領訓班，於 6/11 課程內容講述妙極四訓。二層樓之華德堂增建三樓佛堂完工。彰化大城鄉天恩寶宮落成。	5/15	賢能領訓班 01	言信誠
		5/15	賢能領訓班 02	人格
			賢能領訓班 03	天人
			賢能領訓班 04	憑何受禮遇
		5/17	賢能領訓班 05	點傳辦道為公為私
			賢能領訓班 06	禮貌與禮節
			賢能領訓班 07	時機演變
			賢能領訓班 08	性命
			賢能領訓班 09	道與路
			賢能領訓班 10	師尊訓示
			賢能領訓班 11	天人安亂之證明
			賢能領訓班 12	誠
		5/27	賢能領訓班 13	五行
			賢能領訓班 14	要明此理
			賢能領訓班 15	師尊訓示誠
			賢能領訓班 16	人分三種聖賢愚
		5/25	賢能領訓班 17	無極至有極

				賢能領訓班 18	效天法地
			5/26	賢能領訓班 19	首領
				賢能領訓班 20	天地博厚
			5/28	賢能領訓班 21	見性知無極真理
			5/28	賢能領訓班 22	性與修身
			5/29	賢能領訓班 23	道
			6/1	賢能領訓班 24	觀天察地(使命)
			6/2	賢能領訓班 25	印像
				賢能領訓班 26	須知常識八大美德五美
			6/3	賢能領訓班 27	非常之實況檢討
			6/4	賢能領訓班 28	內聖之體
			6/5	賢能領訓班 29	印相
			6/6	賢能領訓班 30	怒氣中毒
			6/7	賢能領訓班 31	人品
			6/8	賢能領訓班 32	成全清口之要點
			6/9	賢能領訓班 33	三教同一理
			6/10	賢能領訓班 34	對得道人之話
			6/10	賢能領訓班 35	緊急時期
				賢能領訓班 36	善惡之報應
			6/11	賢能領訓班 37	結班之禮物
			6/12	賢能領訓班 38	出班後之期待
民國 72 年 西元 1983 77 歲	擴建之妙極佛堂不敷使用， 再次擴建。開始建設崇正寶 宮	9 月			時至事遷(母諭 善變惡變不能 無變)
民國 73 年 西元 1984 78 歲		3/4		認明壇主班(精 明寶宮)	身，陰陽二氣結 成人
		3/5		春季壇主班	覺悟道中之演 變
		7/22		經理訓練班 01	信誠愿
		8/5		經理訓練班 02	立身行道先修 身
		8/5		經理訓練班 03	傳道講題重點
		8/12		經理訓練班 04	九流一二三四

				五
			8/26	經理訓練班 05 三民之道
			9/2	經理訓練班 06 三極妙道
			9/9	經理訓練班 07 慧眼觀天下
			9/16	經理訓練班 08 接續三極妙道 (論四五)
			9/23	經理訓練班 09 思親報恩—孝
			9/30	經理訓練班 10 玄關一竅
			10/7	經理訓練班 11 身
			10/14	經理訓練班 13 三寶
			10/21	經理訓練班 14 三寶 三教立教與修 煉
			10/25	經理訓練班 15 三省四勿
			10/26	經理訓練班 16 增釋譯玄關
			10/27	經理訓練班 17 功德費
			10/28	經理訓練班 18 時勢 孝悌忠之概略
			11/4	經理訓練班 19 素食(養生之造 禍) 信之概略
			11/11	經理訓練班 20 禮義廉恥 煌火時期
			12/30	講員班 普收萬教之證 明
				修道應認識這 些
民國 74 年 西元 1985 79 歲			1/19	金華堂達本懺 悔班 懺悔(求恕有...
			1/30	經理會 36 次 黑極必反
			4/8	經理會 37 次 應萬變
				春季壇主班 身
			5/29	經理會 38 次 點傳形象
			7/8	中和堂 人乃陰陽二氣 配合而生身(人 之來由)
			7/8	中和堂 談勤有功

			7/9	中和堂	道心人心血心
			7/9	中和堂	接續道心人心血心
			7/14	金華堂懺悔	得道修身
			7/21	初級禮節班結班	道真理真天命真
			7/27	經理會 39 次	修道之工夫
	民國 75 年 西元 1986 80 歲	當選全國宗教人士應受表揚者，由省長邱創煥主席頒獎	5/20		內聖功夫
			5/21		固本養源之道
			5/22		十條問答
解除戒嚴 實行國安法	民國 76 年 西元 1987 81 歲	1983 年再次擴建之妙極佛堂落成，陳公賜堂號「元德寶宮」。入院檢查，舊傷復發，病情嚴重			
集會遊行、動員戡亂時期人民團體組織法通過	民國 77 年 西元 1988 82 歲	1/1 崇正寶宮落成，3 月政法核定一貫道為合法宗教，派陳三龍前人代理出席。 3/10 集合全省 10 區領導前人恭聆跪聽遺囑，陳公指示今後由黃世妍前人代理樞紐一切道務，農曆 4/28 歸空(國曆 6/12)			

附表二、1979 年-1988 年寶光崇正道場訓文本記錄

1979 年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	68/8/8-10	未標明	未標明
2	68/8/8-10	未標明	未標明

1980 年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	69/3/11	結緣班	臺中中和堂
2	69/3/13	結緣班	同德堂
3	69/04/16	新壇結緣	屏東東和堂
4	69/05/03	新壇結緣	臺北聖光堂
5	69/05/10	親民研究班	臺北通化堂
6	69/06/19	鄭前人振堂結緣	道德堂
7	69/06/28	明理進修班	臺中中和堂
8	69/08/09	學聖進修班	臺中中和堂
9	69/09/15	秋季大典	臺中中和堂
10	69/09/16	陳老前人華誕	臺中中和堂
11	69/09/16	結緣班	臺中中和堂
12	69/09/18	懺悔班	臺中中和堂
13	69/09/20	結緣班	臺中中和堂
14	69/09/25	新壇結緣	高雄大德堂
15	69/10/10	結緣班	未標明
16	69/10/16	新壇結緣	信和堂
17	69/11/01	清口進修班	南光堂
18	69/11/08	結緣班	臺北聖光堂
19	69/11/15	冬季大典	臺北通化堂
20	69/11/15	新壇結緣	臺中明誠堂
21	69/11/20	新壇結緣	臺中龍德堂
22	69/11/26-28	未標明	臺中華蓮究修堂
23	69/12/06	懺悔班	臺中中和堂
24	69/12/27	新壇結緣	慈化堂

1981 年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	70/01/01	新春結緣	臺中中和堂

2	70/01/03	精明進修班	屏東精明寶宮
3	70/01/14	大成進修班	臺東大成佛堂
4	70/02/03	懺悔班	臺中中和堂
5	70/02/10	未標明	臺中龍德堂
6	70/02/16	歸元堂擴建落成	臺北歸元本堂
7	70/02/17	經理會	臺北歸元本堂
8	70/03/01	結緣班	臺中中和堂
9	70/03/15	新壇結緣	臺中明聖堂
10	70/03/22	進修班	高雄公化佛堂
11	70/04/05-07	經理訓練班	臺北歸元本堂
12	70/04/19	克明進修班	臺中旭明佛堂
13	70/04/24	新壇結緣	臺中明和堂
14	70/04/26	結緣	臺中龍德堂
15	70/05/6	新壇結緣	臺北真宗堂
16	70/05/12	啟悟進修班	臺中中和堂
17	70/05/18-19	正宗佛堂擴建落成結緣	屏東正宗佛堂
18	70/05/20	精誠研究班	臺中中和堂
19	70/05/27	新壇結緣	天慈堂
20	70/06/04	新壇結緣	明信堂
21	70/06/15	大典開沙	臺中中和堂
22	70/06/17	開沙	臺中龍德堂
23	70/06/18	明德堂擴建落成結緣	高雄明德堂
24	70/06/20	未標明	臺中龍德堂
25	70/06/29	開沙	高雄大德堂
26	70/07/16	開沙	未標明
27	70/07/24	大道壇主班	高雄公化堂
28	70/08/03	真心懺悔班	臺北通化堂
29	70/08/09	醒世進修班	彰化田中
30	70/08/14	結緣	臺北奉恩堂
31	70/08/15	結緣	臺中中和堂
32	70/08/23	結緣	彰化科仁堂
33	70/08/27-28	結緣	臺中中和堂
34	70/08/28	人才班結班	臺中中和堂
35	70/09/15	秋季大典	臺中中和堂
36	70/10/15	大典結緣	臺中明聖堂
37	70/10/19	精明凌霄寶殿擴建完成	屏東精明寶宮
38	70/10/20	經理會	屏東精明寶宮



39	70/11/11	未標明	臺中龍德堂
40	70/11/15	大典開沙	臺中中和堂
41	70/11/18	未標明	臺中中和堂
42	70/11/22	未標明	東旭堂
43	70/12/07	皈真懺悔班	臺中中和堂
44	70/12/09	經理會	臺北歸元本堂
45	70/12/11-16	未標明	屏東精明寶宮

1982 年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	71/1/1	新春結緣	臺北中和堂
2	71/1/3-4	啟誠進修班	屏東精明寶宮
3	71/1/3-5	篤誠懺悔班	臺中華蓮堂
4	71/1/9	結緣	臺中龍德堂
5	71/1/12-25	真理壇主人才班	臺中中和堂
6	71/1/18-19	明省進修班	臺北天元堂
7	71/2/16	經理會	臺北歸元本堂
8	71/2/19	施吉安設堂	臺中明信堂
9	71/2/19	醒悟進修班	臺中博仁堂
10	71/2/26	賢明進修班	臺中中和堂
11	71/3/3-5	進修班	屏東精明寶宮
12	71/3/10-12	賢能進修班	臺中華蓮究修院
13	71/3/15	大典開沙結緣	臺中中和堂
14	71/3/18	精進懺悔班	屏東精明寶宮
15	71/3/23-24	大成真善懺悔班	臺東大成堂
16	71/4/2	未標明	宏恩堂
17	71/4/7	未標明	明心堂
18	71/4/7	未標明	臺中龍德堂
19	71/4/8	明真進修班	屏東正宗佛堂
20	71/4/8	新壇結緣	屏東道光堂
21	71/4/15	未標明	臺南慈德堂
22	71/4/23	人才班	臺中中和堂
23	71/4/28	未標明	臺中龍德堂
24	71/4/29	未標明	楊氏佛堂
25	71/5/5	未標明	臺中龍德堂
26	71/5/6-7	明善進修班	屏東精明寶宮
27	71/5/6-7	正心進修班	屏東中和堂

28	71/5/12	魏得雄設堂	明性堂
29	71/5/14-6/13	賢能領訓班	臺南慈德堂
30	71/6/15	夏季大典	屏東輝德堂
31	71/6/17	陳秋鴻設堂	善屏東道堂
32	71/6/19	未標明	高雄公化堂
33	71/6/24	未標明	屏東廣善堂
34	71/6/25	還元懺悔班	屏東精明寶宮
35	71/7/10-11	啟信進修班	臺中華蓮堂
36	71/7/23-24-25	壇主班	屏東精明寶宮
37	71/7/14	未標明	臺中龍德堂
38	71/7/23	壇主班	屏東精明寶宮
39	71/7/29	未標明	臺中龍德堂
40	71/8/10-11-12	賢能人才班	未標明
41	71/8/16-17-18	華明進修班	彰化華德堂
42	71/9/16-17	新點傳師班	臺北歸元本堂
43	71/10/6-7	正善進修班	屏東正宗堂
44	71/10/15	人才班結班	臺中中和堂
45	71/10/27-28	未標明	臺中天寶堂
46	71/11/2	中一人才開班	臺中中和堂
47	71/11/5	大一人才畢班	高雄大德堂
48	71/11/9	中一人才畢班	臺中中和堂
49	71/11/10	懺悔班	屏東精明寶宮
50	71/11/18-20-22	新點傳師訓練班	臺北歸元本堂
51	71/11/18	明省進修班	臺北天元堂
52	71/11/26	懺悔班	臺中中和堂
53	71/12/2-3	懺悔班	彰化華德堂
54	71/12/14	楊榮祥設堂	臺中明光堂
55	71/12/17	精誠懺悔班	臺中中和堂
56	71/12/18	高一人才班	臺東高明堂
57	71/12/18	真心懺悔班	臺東高明堂
58	71/12/23	懺悔班	屏東精明寶宮

1983 年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	72/1/1	新春結緣	臺中中和堂
2	72/1/3-5	明理進修班	屏東精明寶宮

3	72/1/3-5	啟善進修班	臺中華蓮究修院
4	72/1/15	老母開沙	臺中金華堂
5	72/1/22	化二人才班	臺北通化堂
6	72/1/29	精二班	未標明
7	72/2/13	明覺懺悔班	屏東精明寶宮
8	72/2/13	明覺懺悔班	屏東精明寶宮
9	72/2/19	未標明	臺中龍德堂
10	72/2/15-16	第 26 次經理會	未標明
11	72/2/27	明元懺悔班	臺北天元堂
12	72/3/11-12	明正進修班	臺中中和堂
13	72/3/15 , 3/26	覺醒進修班	屏東正宗堂
14	72/3/15	春季大典	臺中親民堂
15	72/3/18	未標明	浩德堂
16	72/3/25-26	覺醒進修班	屏東正宗堂
17	72/3/25-26	認明進修班	華蓮究修院
18	72/3/26	懺悔班	臺中中和堂
19	72/3/27	未標明	天本堂
20	72/4/3	中和人才班	臺中中和堂
21	72/4/3	奉恩人才班	臺北奉恩堂
22	72/4/17	未標明	臺中明聖堂
23	72/4/23	進修班	彰化華德堂
24	72/5/8-10	智能講員班	屏東精明寶宮
25	72/5/8-9-10	智能講員班	屏東精明寶宮
26	72/5/14	天恩初級一班	彰化天恩寶宮
27	72/5/16	明一初級班	臺東高明堂
28	72/5/16	明光初級二班	臺中明光堂
29	72/5/23	博仁初級二班	臺中博仁堂
30	72/5/23	大德初級二班	高雄大德堂
31	72/6/1	天元初級一班	臺北天元堂
32	72/6/1 , 7/1	通化初級一、二班	臺北通化堂
33	72/6/15	夏季懺悔班	臺中中和堂
34	72/7/12-13	宏道捨身班	臺中中和堂
35	72/7/20	認真懺悔班	屏東精明寶宮
36	72/8/4	未標明	東仁堂
37	72/8/5	明省懺悔班	臺東高明堂
38	72/8/12	中和基礎結班	臺中中和堂
39	72/8/15	中秋節師尊結緣	臺中中和堂

40	72/8/19	高明初級三班	臺東高明堂
41	72/8/19	認明懺悔班	屏東正宗堂
42	72/8/29	天恩寶宮落堂成	臺中天恩寶宮
43	72/10/9	第 29 次經理會	臺南慈德堂
44	72/11/7-8	力行壇主班	臺東高明堂
45	72/11/1, 11/29	未標明	臺中天寶堂
46	72/11/7-8	力行壇主班	臺東高明堂
47	72/11/15	冬季大典/金華堂開幕	臺中金華堂
48	72/12/17-18	覺醒懺悔班	彰化天恩寶宮
49	72/11/22-23	克明懺悔班	臺北通化堂
50	72/11/29-30	啟悟進修班	臺中中和堂
51	72/11/29-12/1	懺悔班	臺中天寶堂
52	72/12/5	親明懺悔班	屏東精明寶宮
53	72/12/12-13	第 30 次經理會	臺南慈德堂
54	72/12/17-18	懺悔班	彰化天恩寶宮

1984 年寶光崇正道場訓文本記錄

序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	73/1/3-5	啟善進修班	屏東精明寶宮
2	73/1/3-5	啟明進修班	臺中天寶堂
3	73/1/9-10	啟光進修班	和光堂
4	73/1/18	明覺壇主班	仁天聖堂
5	73/2/1-2	認明壇主班	屏東精明寶宮
6	73/2/9	第卅一次經理會	臺北通化堂
7	73/2/27-28	華善進修班	臺中華蓮究修院
8	73/3/7	元善進修班	臺北天元堂
9	73/3/15	春季大典	臺中中和堂
10	73/3/21-22	真實壇主班	臺中中和堂
11	73/3/28-29	宗善進修班	屏東正宗堂
12	73/4/13	第卅二次經理會	臺中中和堂
13	73/5/3-5	講員集訓	未標明
14	73/5/10-11	返真進修班	臺北天元堂
15	73/6/10	第卅三次經理會	臺中中和堂
16	73/6/24, 7/2, 7/9, 7/16, 7/30, 8/7, 8/14, 8/21, 8/28, 9/6, 9/13,	新經理訓練班(20 次)	臺中中和堂

	9/20, 9/27, 10/3-5, 10/8		
17	73/7/21-22	明理進修班	屏東精明寶宮
18	71/8/10-12	賢能人才班	未標明
19	73/8/10	第卅四次經理會	臺中中和堂
20	73/8/15	中秋結緣	臺中中和堂
21	73/9/25	未標明	彰化華德堂
22	73/9/27	懺悔班	仁天堂
23	73/10/8-10	講員集訓	臺中中和堂
24	73/閏 10/16	返元懺悔班	未標明
25	73/11/1	祖師開沙	臺中龍德堂
26	73/11/11-12	還善懺悔班	屏東精明寶宮
27	73/11/11-12	克明懺悔班	高雄明德堂
28	73/11/21-23	明誠懺悔班	彰化天恩寶宮
29	73/12/5	精明寶宮懺悔班	屏東精明寶宮
30	73/12/6-7	明元懺悔班	臺北天元堂
31	73/12/6-7	明通懺悔班	臺北通化堂

1985 年寶光崇正道場訓文本記錄

序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	74/1/1	新春結緣	臺中中和堂
2	74/1/1	順天懺悔班	臺中金華堂
3	74/1/3-4	元明進修班	屏東精明寶宮
4	74/1/11-12	順天懺悔班	臺中金華堂
5	74/2/2, 2/11	春季壇主班	臺中中和堂
6	74/3/15	新壇結緣	真光堂
7	74/5/12-13	力行懺悔班	屏東精明寶宮
8	74/4/7	結緣	臺中金華堂
9	74/6/4, 6/7	禮節班	未標明
10	74/6/15	夏季大典	臺中中和堂
11	74/7/2-4	初級四班	屏東精明寶宮
12	74/8/1	新壇結緣	旭東堂
13	74/08/16	祖師分靈聖訓	桃園元德寶宮
14	74/9/21	中和基礎二班結班	臺中中和堂
15	74/11/3-4	返本懺悔班	屏東精明寶宮
16	74/11/3-4	覺悟懺悔班	高雄明德堂
17	74/11/4	返本懺悔班結班	臺中中和堂

18	74/11/15	冬季大典	臺中中和堂
19	74/11/21-23	聖道壇主班	桃園元德寶宮
20	74/12/2-3	真心懺悔班	臺中天寶堂
21	74/12/2-3	認真懺悔班	彰化天恩寶宮
22	74/12/2-3	從善懺悔班	臺中金華堂
23	74/12/6-7	省察懺悔班	臺東高明堂
24	74/12/9-10	顯明懺悔班	臺北通化堂
25	74/12/9-10	從善懺悔班	臺北天元堂

1986年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	75/1/1	新春結緣	臺中中和堂
2	75/1/3-5	天理進修班	彰化天恩寶宮
3	75/1/3-5	精通普通班	屏東精明寶宮
4	75/2/13	未標明	聖恩堂
5	75/2/19	明正進修班	臺中華蓮究修堂
6	75/3/15	春季大典	臺中中和堂
7	75/4/10	第四十四次經理會	臺中中和堂
8	75/4/17	新壇結緣	慧德堂
9	75/4/17	禮節班結緣	高雄大德堂
10	75/4/24	禮節畢班	臺北通化堂
11	75/5/2	禮節畢班	和光堂
12	75/5/2	懺悔班	臺中金華堂
13	75/5/9	高明禮節班	臺東高明堂
14	75/5/17-23	醒悟講員班	臺中中和堂
15	75/5/24, 5/30	普通班	屏東精明寶宮
16	75/6/7	禮節班畢班	臺北天元堂
17	75/6/7	禮節班畢班	屏東正宗堂
18	75/6/7	懺悔班	臺中金華堂
19	75/6/8-14	啟悟壇主班	臺中中和堂
20	75/6/18	新壇結緣	高雄俊德堂
21	75/6/19	禮節班	臺中天寶堂
22	75/6/21	禮節班結班	高雄明德堂
23	75/6/23-25, 6/28-29	啟明辦事員班	臺中中和堂
24	75/7/10-11	天道進修班	桃園元德寶宮
25	75/7/19	禮節班	臺中天寶堂

26	75/7/25	高級禮節班	臺中金華堂
27	75/7/26	結緣聖訓	臺北通化堂
28	75/7/26	聖德堂禮節班	聖德堂
29	75/7/26	禮節結班	臺中天恩寶宮
30	75/8/10	第四十六次經理會	臺中中和堂
31	75/8/15	新壇結緣	許氏佛堂
32	75/8/18	基礎班結班	臺北通化堂
33	75/8/19-23	天良壇主訓練班	臺中天寶堂
34	75/8/25	新壇結緣	莊氏佛堂
35	75/8/26-9/2	明通壇主	臺北通化堂
36	75/9/3-9	精強壇主班	屏東精明寶宮
37	75/9/22-23	明誠壇主班	臺東高明堂
38	75/9/28-10/1	醒悟壇主班	臺北天元堂
39	75/10/1	新壇結緣	宗仁堂
40	75/10/7-8	明覺壇主班	彰化天恩寶宮
41	75/10/11	第四十七次經理會	臺中中和堂
42	75/10/15	新堂結緣	臺中慈濟堂
43	75/10/18	中和禮節伍班	臺中金華堂
44	75/10/28-29	應悟壇主班	高雄明德佛堂
45	75/11/12-13	重新懺悔班	臺北天元堂
46	75/11/15	冬季大典	臺中中和堂
47	75/11/5	新壇結緣	李氏佛堂
48	75/11/19-20	明白懺悔班	彰化天恩寶宮
49	75/11/19-20	醒迷懺悔班	屏東精明寶宮
50	75/11/22	新壇結緣	煌慈堂
51	75/11/23-24	明覺懺悔班	臺東高明堂
50	75/11/26-27	返醒懺悔班	高雄大德堂
53	75/11/26-27	真正懺悔班	臺北通化堂
54	75/12/2-5	天化經理訓練班	臺中金華堂
55	75/12/11-12	醒明懺悔班	臺中天寶佛宮

1987年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	76/1/1	新春結緣	臺中中和堂
2	76/1/3-5	明道進修班	屏東精明寶宮
3	76/1/6	北區醒悟一班	臺北通化堂
4	76/1/18	週年結緣	臺中宏道堂

5	76/1/18	未標明	蔡氏佛堂
6	76/1/18	週年結緣	和光堂
7	76/1/25	新壇結緣	臺中賢明堂
8	76/2/2	新壇結緣	楊氏佛堂
9	76/2/9	週年結緣	臺中天寶佛宮
10	76/2/12	新壇結緣	葉氏佛堂
11	76/2/18	新壇結緣	陳氏佛堂
12	76/2/19	新壇結緣	王氏佛堂
13	76/2/23	新壇結緣	應善堂
14	76/3/15	春季大典	臺中金華堂
15	76/3/24-29	中和辦事員二班	臺中金華堂
16	76/4/3-6	篤誠進修班	臺中天寶佛宮
17	76/4/6	新壇結緣	進德堂
18	76/4/10	第五十次經理會	臺中中和堂
19	76/4/13	新壇結緣	明華堂
20	76/4/27	禮節結班	和光堂
21	76/5/5	中和禮節五班	臺中金華堂
22	76/5/17	新壇結緣	陳氏佛堂
23	76/5/21	中和基礎五班	臺中金華堂
24	76/5/22	未標明	臺中中和堂
25	76/5/26	未標明	慧德堂
26	76/5/26	新壇結緣	應善堂
27	76/6/1	結緣	彰化誠德堂
28	76/6/15	夏季大典	臺中中和堂
29	76/6/23-25	天道進修班	屏東精明寶宮
30	76/6/24	新壇結緣	未標明
31	76/8/5	週年結緣	旭東堂
32	76/8/15	結緣	臺中中和堂
33	76/9/2-4	文禮進修中部一班	彰化天恩寶宮
34	76/9/9-10	文禮進修中部二班	臺中天寶佛宮
35	76/9/9-10	文禮進修北部一班	桃園元德寶宮
36	76/10/22	五週年紀念	臺北天元堂
37	76/10/23	未標明	臺中金華堂
38	76/11/6-7	醒悟懺悔二班	臺北天元堂
39	76/11/6-7	北區醒悟一班	臺北通化堂
40	76/11/15	冬季大典	臺中崇正寶宮
41	76/11/20-21	中區醒悟懺悔一班	臺中崇正寶宮



1988 年寶光崇正道場訓文本記錄			
序號	農曆日期	班期名稱	地點
1	77/01/03	文禮進修中部四班	臺中崇正寶宮
2	77/01/03	文禮進修南部一班	屏東精明寶宮
3	77/01/11	醒悟懺悔天恩一班	彰化天恩寶宮
4	77/01/18	醒悟懺悔大德一班	高雄大德堂
5	77/01/18	醒悟懺悔正宗一班	屏東正宗堂
6	77/01/25	醒悟懺悔高明一班	臺東高明堂
7	77/01/25	醒悟懺悔精明一班	屏東精明寶宮
8	77/02/02	親民壇主崇正一班	臺中崇正寶宮
9	77/02/10	文禮進修班北區二班	桃園元德寶宮
10	77/02/16	第 55 次經理會	臺中崇正寶宮
11	77/3/2	新壇結緣	江氏佛堂
12	77/03/03	中和講員訓練班	臺中崇正寶宮
13	77/03/15	皇中聖訓	臺中崇正寶宮
14	77/3/29-4/1 , 4/11-14	新點傳師訓練一、二班	臺中崇正寶宮
15	77/4/6	結緣	臺中崇正寶宮
16	77/4/7	結緣	高氏佛堂
17	77/4/21	週年結緣	圓善佛堂
18	77/6/28	初級禮節班	臺中崇正寶宮
19	77/7/13	未標明	江氏佛堂
20	77/7/17	未標明	未標明
21	77/7/19	天然恩師百年紀念結緣	臺中崇正寶宮
22	77/8/22	未標明	未標明
23	77/9/9	北區文禮進修班	臺北通化堂
24	77/10/6	率性進修一班	臺中崇正寶宮
25	77/11/4	明理懺悔一班	臺中崇正寶宮
26	77/11/15	冬季大典	臺中崇正寶宮
27	77/11/16	初級禮節班	臺中崇正寶宮
28	77/11/16	北區醒悟懺悔一班	臺北通化堂
29	77/11/26	明理懺悔二班	臺中崇正寶宮