

佛教末法思想與基督教末世論之比較*

李佩師

銘傳大學應用中國文學系博士班

摘要

世界上各種宗教對於世界的起源、毀滅都有各自的解讀與看法。佛教認為宇宙萬法及其生滅都受「緣起」法則的分配，乃是一種不斷成立與毀壞的循環歷程，佛法本身亦不例外，佛教經典中可以窺見不少有關正法欲滅的預言。同樣地，基督教教義亦蘊含末日之時，物質世界最終將面臨種種災禍，邪說紛起的情況。

本研究將從佛教末法思想濫觴、末法思想內涵、經典中法滅思想、末法徵兆等各方面加以探討，另就基督教中末世論的意涵、徵兆、因應等部分展開論述，最後將佛教末法思想與基督教末世論進行異同比較。

希冀透過不同層面的觀照，對末法思想與末世論能有更進一步了解，末法思想或末世論，並非使人悲觀，反具有積極意義，提供豎立正法或傳揚福音的動力。

關鍵詞：末法思想、末法、末世論

* 本文特別感謝汪娟教授鼓勵、指導，以及匿名審查先進惠賜之寶貴意見與悉心評析，本文據此做相當之修改，特此誠摯致謝。



一、前言

世界上各種宗教對於世界的起源毀滅都有各自的解讀與看法。在佛教的宇宙觀中，主張宇宙是由地、水、火、風基本元素構成，此四種元素聚散無常，因此，宇宙天地萬物乃生滅不定、變化無常，佛教又認為宇宙萬法及其生滅都受「緣起」法則的分配，眾生世界都是一個「成、住、壞、空」循環歷程，¹佛法本身亦不例外，從佛教經典中可以窺見不少法滅預言，透露出佛法每下愈況，佛幟將傾的法滅觀。

然就基督教的宇宙觀，時間基本上是直線性，有起始點、進行的過程與終結點，別於佛教的圓周性宇宙循環歷程，在基督教時間觀中，基本上可分為創世前、創世到末日、末日後三段。所謂「末世」是教會用來描繪「救恩」最後一階段的名詞，²為基督信仰中基本向度之一，同樣在《聖經》中可以窺見，對於末世的預言，亦透露出物質世界將面臨種種災禍，邪異之說紛起的情況。

關於佛教末法思想的研究，多針對「中國末法思想」進行探討，如：王小良在《論中國佛教的末法思想》中，³對中國末法思想產生的歷史文化背景與其後的發展進行概略性論述，著重在慧思、信行、道宣與窺基對中國末法思想影響的探討；另外釋性玄的《佛教末法思想在中國之受容與開展——以南嶽慧思之末法思想為中心》，⁴該文將三時思想以及與慧思末法思想相關經典作一完整探究；李開濟〈佛教預言與末法時代〉⁵藉由《佛臨涅槃記法住經》、《佛說法滅盡經》、《舍衛國王十夢經》三篇預言，說明佛在世時為弟子們

¹ 劉貴傑 2006，頁 111-143。

² 張春申 2001，頁 1-207。

³ 王小良 2005，頁 1-52。

⁴ 釋性玄 2009，頁 1-132。

⁵ 李開濟撰 1999，頁 159-174。



預言末世景況，援引現今社會現象對照等。上述諸篇，別於筆者側重整體概觀的佛教末法思想，而非特定時代、地區或人物，以印度佛教經典，非中土論記作為研究骨架，同時進一步與基督教末世論作一研究比較。

關於基督教末世論的研究，許志偉〈基督教末世論〉、⁶章力生《末世論》⁷等，由系統神學角度剖析，筆者則以《聖經》為張本，探求末世論相關內涵，特別是進一步與佛教末法思想作一研究比較。

因此，本論文是在諸多前賢成果啟發下，撰著而成，希望透過探究佛教末法思想與基督教末世論，進而爬梳不同宗教面對末世或末法看待之態度，歸納及比較其間異同，並促進後續對末法思想與末世論，展開更精緻而深入的研究。

二、佛教末法思想溯源及其思想內涵

（一）末法相關名相釋義

末法，梵語為 *saddharma-vipralopa*，具正法滅絕之意，末法思想則指佛法滅絕的一種預言思想，與「末世」、「末代」同義。⁸釋尊入滅後，佛法住世有正法、像法與末法三期。

關於末法的時間點，諸說不一，據《大乘三聚懺悔經》正法有 500 年，像法亦 500 年，未提到末法時限，⁹而《釋淨土群疑論》卷 3 等之說，正法千年，像法亦 1000 年，末法萬年。¹⁰日人矢吹慶輝¹¹將

⁶ 許志偉 2001，頁 307-335。

⁷ 章力生 1999，頁 1-249。

⁸ 詳見《佛光大辭典》網路版 http://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_drser.aspx。

⁹ 《大正藏》，第 24 冊，頁 1093 中。

¹⁰ 《大正藏》，第 47 冊，頁 48 上。

¹¹ 矢吹慶輝 1927，頁 199。



其分類整理為四種說法：(1) 正像各 500 年之說；(2) 正法 500 年、像法千年之說；(3) 正法千年、像法 500 年之說；(4) 正像各千年之說，雖有學者認為經典中「像」、「末」等詞保有一些對「正法」相對的負面修飾意涵，未必皆有三時的概念，¹²但綜觀經論，末法時限，大抵為 10,000 年。

(二) 末法思想濫觴

溯及末法思想的開端，早在佛陀在世時，佛教內部出現分裂，提（調）婆達多公然提出異說，圖謀分裂教團，隨著佛陀入滅，僧侶間意見分歧日益嚴重，逐漸分裂為「上座」與「大眾」兩部，持律與多聞者的爭執，更是從來佛教普遍的現象，隨著部派佛教持續發展，一部分徒眾生活日趨世俗化，與維護早期佛教教義的教派形成對立，以後匯集統稱「大乘佛教」，¹³此兩部派的爭論可視為佛法衰滅的病根，在佛教史上，釋迦逝世後，有些不肖弟子不守清規，為防止佛陀的真實言教因偽造的假說而竄亂，使正法絕滅，遂有數次「結集」的產生，教派分部與結集行動，象徵對「正法」的傳承及延續產生挑戰。

另從法難觀點討論，在近 2,000 年的歷史流變中，佛陀屢遭外道迫害，約西元前 180 年，熏迦王朝第 4 王補砂密多羅初年，信奉婆羅門教，進行大規模戮僧毀寺的排佛運動，即是著名的「中印法難」，¹⁴當「阿育王傳」的編纂者看到印度政治紊亂，各部派逐漸分歧，戰局殘酷，於是呼出正法千年，佛法盡滅的預言，來警告佛教的僧侶們。另外《大唐西域記》卷 3 也記載：「迦膩色迦王既死之後，訖利多種復自稱王，斥逐僧徒，毀壞佛法。」¹⁵即是指貴霜王朝（約西元前數

¹² 林欣儀 2008，頁 97。

¹³ 杜繼文、任繼愈 1995，頁 33-34。賴永海 2010，頁 12。

¹⁴ 聖嚴法師 1997，頁 131-142。

¹⁵ 《大正藏》，第 51 冊，頁 887 上。



10 年至第 3 世紀末)的訖利多種斥逐僧徒的事件，至 11 世紀末，阿富汗王，率軍侵略印度，回教漸漸滲入印度內地，佛教幾乎消滅殆盡，種種毀佛滅法的歷史事件，造成頹廢心理，也為末法思想埋下伏筆。¹⁶

(三) 經典中之末法思想

考察佛經原典發現許多關於法欲滅的經文，多警示佛教徒需對經典尊崇以及律儀持守，如：《當來變經》，舉出未來比丘團腐化情況，暗示與警策比丘們：

一、將來比丘，已捨家業在空閑處，不修道業。二、憙遊人間憤鬧之中，行來談言，求好袈裟五色之服。三、高聽遠視以為綺雅，自以高德無能及者，以雜碎智比日月之明——畜己！四、不攝三事，不護根門，行婦女間，宣文飾辭多言合偶，以動人心，使清變濁；身行荒亂，正法廢遲……。¹⁷

又如：《十誦律》，要佛家弟子警醒戒律的興衰，以保正法久住：

釋子法滅不久，譬如燃火烟出，火滅烟止，以是故，我等一心集會籌量，不聽捨微細戒。若我等聽放捨微細戒者……不得取金銀寶物，長老三菩伽，僧中如法滅，是毘耶離諸比丘十事罪，如法滅竟，便說此偈……。¹⁸

此外，還有受到當時印度社會情境影響而發展出的末法思想類型，如：《雜阿含經》，¹⁹參考相關記載，從印度歷史去考察，鉢羅

¹⁶ 釋印順 2011，頁 161-168。

¹⁷ 《大正藏》，第 12 冊，頁 1118。

¹⁸ 《大正藏》，第 23 冊，頁 449 下。

¹⁹ 《大正藏》，第 2 冊，頁 177 下。



婆、耶槃那不是個人的私名，是國族的名字，他們的確曾侵入印度，大肆摧殘掠奪佛教寺塔，成為印度民族與佛教的威脅者，引起佛教徒內心的悲憤與惶恐：

西方有王，名鉢羅婆，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。

北方有王，名耶槃那，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。

南方有王，名釋迦，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。東

方有王，名兜沙羅，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。四

方盡亂，諸比丘來集中國。²⁰

不論警示性或具歷史情境背景的末法思想，最終還是強調佛教徒應持守戒律，努力修行，以延續正法的住世，也由於經典中的告誡，達到提醒教徒反省與自覺的目的，進而思考解決與挽回的方法，不啻是保護正法的另一途徑。

（四）末法徵兆

藉由經典原文摘錄，可看出末法出現之徵兆，試舉數例並列如下表 1。

表 1：佛教末法徵兆

經 典	原文示例	徵 兆
雜阿含經 ²¹	西方有王，名鉢羅婆，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。北方有王，名耶槃那，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘……戲論過日，眠臥	貪著利養、好自嚴飾、四方盡亂、殺害比丘、毀壞佛塔等。

²⁰ 釋印順 2000，頁 287-290。

²¹ 《大正藏》，第 2 冊，頁 177c-178 中。



經 典	原文示例	徵 兆
	<p>終夜，貪著利養，好自嚴飾，身著妙服，離諸出要、寂靜、出家、三菩提樂……。</p>	
<p>出曜經²²</p>	<p>後千歲末正法欲沒盡時，有七穢行顯布於世。云何為七？若有人百歲持戒，彈指之頃為惡知識所壞。二者久行慈心，彈指之頃為瞋恚所壞。三者薄賤威儀不隨其教……。</p>	<p>多犯禁戒、貪著利養、互相是非等。</p>
<p>當來變經²³</p>	<p>一、將來比丘，已捨家業在空閑處，不修道業。二、熹遊人間憒鬧之中，行來談言，求好袈裟五色之服。三、高聽遠視以為綺雅，自以高德無能及者，以雜碎智比日月之明——畜已！四、不攝三事，不護根門，行婦女間，宣文飾辭多言合偶，以動人心，使清變濁；身行</p>	<p>不護禁戒、畜妻養子、行婦女間、好五色服、捨妙法化反習雜句。</p>

²² 《大正藏》，第 4 冊，頁 662 下。

²³ 《大正藏》，第 12 冊，頁 1118 上。



經 典	原文示例	徵 兆
	荒亂，正法廢遲……。	
阿難七夢經 ²⁴	第一夢：陂池火炎滔天者。當來比丘，善心轉少，惡逆熾盛，共相殺害，不可稱計。第二夢者：日月沒，星宿亦沒……。	比丘善心轉少、日月星宿沒、壞塔害僧、邪見熾盛、眾僧下墮等。
十誦律 ²⁵	正法滅像法時，白衣生天，或有出家者，墮惡道中，是名第二非法在世。難提！正法滅像法時，有人捨世間業出家破戒，是名第三非法在世。難提！正法滅像法時，有破戒者多人佐助。有持戒者無人佐助……。	破戒多人佐助、鬪諍相言、放逸習非法。
法滅盡經 ²⁶	法欲滅時，女人精進，恒作功德。男子懈慢，不用法語，眼見沙門，如視糞土，無有信心。法將殄沒，登爾之時，諸天泣淚。水旱不調，	不修戒律、好五色袈裟、飲酒啖肉、水旱不調、大水忽起卒至無期、疾病叢生等。

²⁴ 《大正藏》，第 14 冊，頁 758 上。

²⁵ 《大正藏》，第 23 冊，頁 358 中。

²⁶ 《大正藏》，第 12 冊，頁 1118 下。



經 典	原文示例	徵 兆
	五穀不熟。疫氣流行，死亡者眾……。	
摩訶摩耶經 ²⁷	諸比丘等，如世俗人嫁娶行媒……好樂殺生賣三寶物……。	樂好衣服、嫁娶行媒、好樂殺生等。
毘尼母經 ²⁸	吾所以不聽女人出家者，如世人家男少女多，家業必壞，出家法中若有女人必壞正法不得久住……。	女眾出家正法不得久住。
菩薩善戒經 ²⁹	如今人壽不滿百年。是名命濁……非法說法法說非法。以見說故破壞正法增長邪法。無量眾生修集邪見，是名見濁。如惡時惡眾生有三種內惡劫起：一者飢饉內劫。二者疫病內劫。三者刀兵內劫。是名劫濁……。	三種劫難。
妙法蓮華經 ³⁰	後惡世眾生，善根轉少，多增上慢，貪利供養，增不善根……。	貪利供養、邪智詭曲……。

²⁷ 《大正藏》，第 12 冊，頁 1013 中。

²⁸ 《大正藏》，第 24 冊，頁 802 上。

²⁹ 《大正藏》，第 30 冊，頁 993 下。

³⁰ 《大正藏》，第 9 冊，頁 35 下。



經 典	原文示例	徵 兆
大般涅槃經 ³¹	占相男女，解夢吉凶。是男是女，非男非女，六十四能，復有十八惑人呪術種種工巧，或說世間無量俗事，散香、末香、塗香、薰香，種種花鬘治髮方術，姦偽諂曲，貪利無厭，愛樂憤鬧戲笑談說，貪嗜魚肉……。	多犯禁戒、貪著利養、蓄不淨物、食眾生肉、偽濫僧充斥。
大集經 ³²	正法破壞時，持戒損減時，破戒熾盛時，諸國相伐時……。	行淫破戒、諸國相伐、飲酒食肉、鬪諍言訟等。

由上述檢閱分析，徵兆不出佛徒弟子行為的敗壞，或遭逢迫害，或天災劫難，研究者進一步歸納整理，將佛教對於末法的徵兆分為兩大類，一為自然與社會環境情況「普世性預兆」，如：水旱不調、五穀不熟、日月星宿隱沒、諸國相伐、四方盡亂等。另一類則針對佛教現象與佛門弟子「宗教性預兆」而言，如：非法出現世間、佛塔遭受破壞，僧人間貪利供養、蓄妻生子、好五色服、不持禁戒等。

（五）末法時代之因應

佛陀透露末法徵兆外，透過探求原典，世尊亦告誡弟子面對末法時代，當如何因應與自處，研究者歸納如下：

³¹ 《大正藏》，第 12 冊，頁 644 上。

³² 《大正藏》，第 13 冊，頁 883 下。



1. 修學持戒

佛教以距離佛陀滅後時間長短作為劃分「正法」、「像法」、「末法」的圭臬，面對種種末法徵兆預言，佛教無不希冀慧炬不滅，正法久住，《十誦律》便提及弟子如能精進習法，隨順法教，修習善法，以利正法不滅。

佛陀悲憫女人欲為沙門的因緣，但為正法久住而施設八敬法，就《中本起經》與《毘尼母經》中，面對女出家眾，世尊告誡應嚴持八敬法，以維護佛法的住持久遠。

2. 護持經典之法

末法之世，應護持經典，使正法不墮，如《藥師琉璃光七佛本願經下》：「我今以此神咒付屬汝等，并此經卷，於未來世後五百歲法欲滅時，汝等皆應護持是經。此經威力利益甚多，能除眾罪，善願皆遂。勿於薄福眾生誹謗正法、毀賢聖者授與斯經，令法速滅。」³³明顯指出佛陀告誡弟子，在末法時期，當護持經典，經典威力利益甚多，提供末法時代自處之道。

3. 往生彌陀淨土

另外，面對末法時的人世間，透過往生彌陀淨土確立了脫生死的方向，如：《佛說阿彌陀佛經》點出往生彌陀淨土的方法：

舍利弗！不可以少善根福德因緣，得生彼國。舍利弗！若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不亂。其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。³⁴

³³ 《大正藏》，第 14 冊，頁 417 下。

³⁴ 《大正藏》，第 12 冊，頁 347 中。



上述可知，須備足善根、福德、因緣，執持阿彌陀佛名號，且心思不亂、心不顛倒，方可往生彌陀淨土。

4. 彌勒法門及其淨土

除以上三項，末法時期，須待彌勒尊佛下生成佛才能得度，彌勒菩薩降世的預言，讓五濁惡世的眾生對未來留有一線希望，根據《佛說彌勒下生經》等記載，在經過人間約 56 億多年以後，彌勒菩薩才將從「兜率天」降臨人間，於華林園龍華樹下成佛，說法度眾的殊勝因緣。若等不及彌勒下生，欲會見現今於兜率天說法之彌勒菩薩，在《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》即說明往生彌勒淨土修行的方法：

若有比丘及一切大眾，不厭生死，樂生天者；愛敬無上菩提心者；欲為彌勒作弟子者，當作是觀。作是觀者，應持五戒、八齋、具足戒，身心精進，不求斷結，修十善法，一一思惟兜率陀天上，上妙快樂……佛滅度後我諸弟子，若有精勤修諸功德，威儀不缺，掃塔塗地，以眾名香妙花供養，行眾三昧，深入正受，讀誦經典。如是等人應當至心，雖不斷結，如得六通，應當繫念，念佛形像，稱彌勒名。如是等輩若一念頃受八戒齋，修諸淨業，發弘誓願，命終之後譬如壯士屈申臂頃，即得往生兜率陀天。³⁵

是故，經由修學持戒、抄經護持正法、往生彌陀淨土，以及透過修行與會見彌勒等等方式，為末法時代留下可依循寄託的因應之道。

³⁵ 《大正藏》，第 14 冊，頁 419 中-419 下。



三、基督教末世論內涵

(一) 末世相關名詞釋義

末世論英文為「eschatology」，源自於希臘文「eschaton」，意指「結局」或「與結局有關的事」。是故，基督教的末世論主要討論關於世界歷史終結，以及終結之時，將面臨的三件事：(1) 耶穌基督第二次降臨世界，(2) 復活與審判，(3) 天堂與地獄，³⁶涉及上帝管理世界的心意由創世至完全完成的階段。

(二) 末世思想濫觴

初期教會原是基層人民的宗教團體，在羅馬宗教信仰自由的政策下，並不存在合法與否的問題，但因基督徒不向羅馬神廟獻祭，而羅馬皇帝又是神廟的至高大祭司，因此基督徒被認為蔑視皇帝與政府，加上對基督徒集體生活等種種的誤解，造成政府無數次取締、逼迫以及民眾的暴力對待。

第 5 世紀的教會歷史學家歐若修 (Paulus Orosius)³⁷將羅馬帝國的逼迫，分為尼羅 (Nero)、多米田 (Domitian)、圖拉真 (Trajano)、奧熱流 (Aurelius)、瑟佛倫 (Severus)、馬克西姆 (Maximus)、德修 (Decius)、瓦勒尼 (Valerian)、奧理良 (Aurelian)、和戴克里先 (Diocletian) 等 10 個時期。

公元 64 年，尼羅 (Nero) 起初只是搜捕羅馬城縱火犯，後來發展為一連串鎮壓活動，甚至迫使基督徒穿上獸皮，使其在鬥獸場上被野獸撕裂；3 世紀中葉，德修 (Decius) 則是命令基督徒必須在選定的反悔日放棄自己的信仰，否則將受到地方總督的審判；到 284 年，戴克里先 (Diocletian) 即位，對基督教採懷柔政策，但羅馬政

³⁶ 許志偉 2001，頁 307-335。

³⁷ Paulus 1964，頁 298-322。



府內部出現分歧意見，反對基督教一派利用宮廷兩次失火事件，嫁禍基督徒；303年，戴克里先（Diocletian）處死一批信奉基督教的官員，沒收教產，禁止聚會，強迫神職人員向羅馬神廟獻祭，直至305年被迫退位，方結束迫害活動。³⁸

早期基督教徒所受的教導，是要盼望耶穌基督再來，對〈啟示錄〉20：1-6字面的理解使一些古代教父將復活區分為第1次和第2次，他們相信在這期間就是處於千禧年（Chiliasm）的國度，³⁹面對當時政治的局勢不穩，羅馬帝國內部動盪不安，宗教的威脅迫害，以及外敵的侵擾越來越多，人心惶惶，草木皆兵，現實環境的惡劣，激起基督徒對主耶穌再來的懇切期待，可視為末世思想濫觴，抱持殷切等待救主二次降臨世界的態度，一切人間苦難與動亂，反成為耶穌再來的徵兆。

（三）末世論的內容與意涵

《聖經》一直為基督教最重要的信仰基礎與教義經典，故自《聖經》中探求有關末世的描述與記載是最根本而直接的途徑，張永信⁴⁰指出舊約聖經中記載最多關於預言的章節〈以西結書、耶利米書、以賽亞書〉總計約有2387節，新約聖經記載最多預言的書卷〈馬太福音、路加福音、啟示錄〉約778節，共佔全本聖經27%，可發現《聖經》相當程度地關注「末世」題旨，最重要的內容之一便是「基督耶穌將第二次再臨世界」，新約聖經中有大量經文指出耶穌必要再來，且他的來臨揭示了物質世界將會結束，耶穌再臨目的乃要引進新時代，整個宇宙將進入一個新天新地，為求此目的，需做兩件大事，「死人復活」與「最後審判」，⁴¹照《聖經》所述，世界

³⁸ 王美秀等 2006，頁 46-47。

³⁹ 伯克富 2007，頁 285-286。

⁴⁰ 張永信 2007，頁 1-277。

⁴¹ 章力生 1999，頁 1-249。



的結局，上帝再臨，死人復活至最後審判，是同時發生的。在〈啟示錄〉22：12「看哪！我必快來。賞罰在我，要照所行的報應他」；⁴²〈約翰福音〉5：25-29「我實實在在地告訴你們……你們不要把這事看作希奇。時候要到，凡在墳墓裏的，都要聽見他的聲音，就出來：行善的，復活得生；作惡的，復活定罪」；〈使徒行傳〉17：30-31「世人蒙昧無知的時候，神並不監察，如今卻吩咐各處的人都要悔改。因為他已經定了日子，要藉著他所設立的人按公義審判天下，並且叫他從死裡復活，給萬人作可信的憑據」。

而人在神的審判中面臨兩種結果，「永生」、「永刑」，如〈馬太福音〉25：46：「這些人要往永刑裡去，那些義人要往永生裡去」，〈啟示錄〉21：8：「惟有膽怯的、不信的、可憎的、殺人的、淫亂的、行邪術的、拜偶像的，和一切說謊話的，他們的分就在燒著硫磺的火湖裡；這是第二次的死。」最後的審判是具普遍性的，包括在世的與死亡的，信與不信的，在世上所行都會顯露。

論及末世的最終結果，又可從兩方面探討，一為「個人歸宿」，二為「世界結局」，個人歸宿前已概述，義人要往永生裡去，不義之人要往永刑裡去。⁴³至於世界的結局，義人的最後境界，安享永生的地方就是「新天新地」，一般人稱的「天堂」，那是一個與神同在的地方，〈帖撒羅尼迦前書〉4：17：「以後我們這活著還存留的人，必和他們一同被提到雲裏，在空中與主相遇。這樣，我們就要和主永遠同在。」同時在新天新地中，世間的不平與苦難都要消失，〈啟示錄〉21：4：「上帝要擦去他們一切的眼淚。不再有死亡，也不再有悲哀、哭號、疼痛，因為以前的事都過去了。」新天新地充滿了華美，〈啟示錄〉21章有詳細的描述：「先前的天地已經過去了，海也

⁴² 本篇論文《聖經》引文皆採「和合本」版本。〈啟示錄〉22：12，即指〈啟示錄〉第22章12節，以下引用方式同，不再贅述。

⁴³ 章力生 1999，頁 1-249。



不再有了……城中有神的榮耀；城的光輝如同極貴的寶石……牆是碧玉造的；城是精金的……十二個門是十二顆珍珠……天使又指示我在城內街道當中有一道生命水的河，明亮如水晶……不再有黑夜；他們也不用燈光、日光、因為主 神耀光照他們……。」總而言之，天堂不是一個有地理位置的場所，而是與神永在的永生光景，沒有苦罪與恐懼，充滿各樣美好。

與天堂相比，「地獄」就是不義的人要前往接受永刑的地方，《新約聖經》中以不同的圖像描述永刑之地的情景，〈路加福音〉16：24：「可憐我吧！打發拉撒路來、用指頭尖蘸點水，涼涼我的舌頭，因為我在這火焰裏，極其痛苦」，〈帖撒羅尼迦後書〉1：9：「他們要受刑罰，就是永遠沉淪，離開主的面和他權能的榮光」，〈啟示錄〉20：10：「那迷惑他們的魔鬼被扔在硫磺的火湖裏，就是獸和假先所在的地方。他們必晝夜受痛苦，直到永永遠遠」。

由上論述可知，基督再次的降臨世界意味末世論的來臨，以及救贖計畫的完成，而耶穌再來的工作包括：結束這物質世界、叫死人復活，進行大審判、結束撒旦與其活動等，面對永生或永刑的審判結果。

（四）末世徵兆

新約〈馬太福音〉24：6 記載：「但那日子，那時辰，沒有人知道，連天上的使者也不知道，子也不知道，惟獨父知道」，其後的25：13 又指出：「你們要儆醒；因為那日子，那時辰，你們不知道」，雖然經文中一再強調，末世來臨的時刻不可預知，但耶穌以「生產之難」為譬喻，末日徵兆如同婦人生產前之陣痛，經過一次次間歇式的陣痛，愈來愈密、愈來愈劇烈，最後方能生下孩子。同樣末日預兆也是如此，從發生預兆的現象開始，爾後會愈來愈頻繁、愈嚴重，最後忽然上帝再來，也就是世界終了的時候。摘錄《聖經》中關於末世的相關記載，仍可整理出些許徵兆，依序說明



如下表 2。

表 2：基督教末世徵兆

經 典	原文示例	徵 兆
以賽亞書 13 章	你們要哀號，因為耶和華的日子臨近了；這日到來，好像毀滅從全能者來到……天上的群星群宿，都不發光；日頭一出，就變黑暗，月亮也不放光……必使天震動，使地搖撼，離其本位。人必像被追趕的鹿，像無人收聚的羊……。	日月星辰異於平常，天地動搖，人無定所。
以西結書 7 章	結局到了，結局到了。地的四境……在外有刀劍，在內有瘟疫、饑荒；在田野的，必遭刀劍而死；在城中的，必有饑荒、瘟疫吞滅他……。	瘟疫、饑荒等。
馬太福音 24 章 馬可福音 13 章	耶穌在橄欖山上坐著，門徒暗暗地來說：「請告訴我們，甚麼時候有這些事？你降臨和世界的末了有甚麼預兆呢？」耶穌回答說：「你們要謹慎，免得有人迷惑你們。因為將來有好些人冒我的名來，說：『我是基督』，並且要迷惑許多人。你們也要聽見打仗和打仗的風聲，總不要驚慌；因為這些事是必須有的，只是末期還	假冒耶穌之名、戰爭、基督徒受信仰的逼迫和患難、假先知、日月星辰隱沒、呼召外邦、福音傳遍天下等。



經 典	原文示例	徵 兆
	<p>沒有到。民要攻打民，國要攻打國；多處必有饑荒、地震。這都是災難的起頭。那時，人要把你們陷在患難裡，也要殺害你們；你們又要為我的名被萬民恨惡。那時，必有許多人跌倒，也要彼此陷害，彼此恨惡；且有好些假先知起來，迷惑多人。只因不法的事增多，許多人的愛心才漸漸冷淡了。……</p> <p>那些日子的災難一過去，日頭就變黑了，月亮也不放光，眾星要從天上墜落，天勢都要震動……。</p> <p>這天國的福音要傳遍天下，對萬民作見證，然後末期才到……。</p>	
路加福音 17 章	又好像羅得的日子；人又吃又喝，又買又賣，又耕種又蓋造……。	注重物質建築，經濟繁榮。
路加福音 18 章	人將對你們說：看哪！在那裏；看哪！在這裏。你們不要出去，也不要跟隨他們；因為人子降臨的日子好像閃電，從天這邊一閃，直照到天那邊……到羅得出所多瑪的那	末日來臨不會有預告與徵兆。



經 典	原文示例	徵 兆
	<p>日，就有火與硫磺從天上降下來，把他們全都滅了。人子顯現的日子，也要這樣……。</p>	
<p>路加福音 21 章</p>	<p>耶路撒冷要被外邦人踐踏、直到外邦人的日期滿了……。</p> <p>日月星辰要顯出異兆，地上的邦國也有困苦，因海中波浪的響聲，就慌慌不定。天勢都要震動，人想起那將要臨到世界的事，就都嚇得魂不附體……。</p>	<p>指以色列復國、天有異象。</p>
<p>使徒行傳 2 章</p>	<p>在末後的日子，我要將我的靈澆灌凡有血氣的。你們的兒女要說預言；你們的少年要見異象；老年人要作異夢……。</p> <p>在天上、我要顯出奇事；在地下、我要顯出神蹟；有血，有火，有煙霧。日頭要變為黑暗，月亮要變為血；這都在主大而明顯的日子未到以前。到那時候，凡求告主名的，就必得救……。</p>	<p>說預言、見異象、天有異象等。</p>
<p>提摩太後書 3 章</p>	<p>你該知道，末世必有危險的日子來到。因為那時人要專顧自己、貪愛錢財、自誇、狂傲、謗瀆、違背父母、忘恩負義、</p>	<p>人類道德的淪喪。</p>



經 典	原文示例	徵 兆
	心不聖潔、無親情、不解怨、好說讒言、不能自約、性情兇暴、不愛良善、賣主賣友、任意妄為、自高自大、愛宴樂不愛神……。	
猶大書 1 章	末世必有好譏諷的人，隨從自己不敬虔的私慾而行……。	好行私慾。
彼得後書 3 章	但主來的日子要像賊來到一樣，那日天必大有響聲廢去，有形質的都要被烈火銷化，地和其上的物都要燒盡了……。	天有大聲響，有形物質被火燒盡。
啟示錄	我看見羔羊揭開七印中第一印的時候，就聽見四活物中的一個活物，聲音如雷，說：你來！……我就觀看，見有一匹灰色馬；騎在馬上的，名字叫做死，陰府也隨著他；有權柄賜給他們，可以用刀劍、饑荒、瘟疫（或作：死亡）、野獸，殺害地上四分之一的人……我又看見在天上有異象，大而且奇，就是七位天使掌管末了的七災……。 他又叫眾人，無論大小、貧富、自主的、為奴的，都在右手上或是在額上受一個印記……。	為聖經中最主要對未來預警的章節，並揭開七印的異象，包含代表瘟疫、戰爭、饑荒等。



經 典	原文示例	徵 兆
啟示錄 12 章 啟示錄 13 章 啟示錄 17 章	獸就開口向神說褻瀆的話、褻瀆神的名、並他的帳幕、以及那些住在天上的。又任憑他與聖徒爭戰、並且得勝、也把權柄賜給他、制伏各族各民各方各國。	惡獸殺害信徒爭戰。

由上述經文可總結耶穌再來的時間沒有確定時間點，針對基督教末世預兆，對照前述亦可分兩類，一為自然災害和人為禍亂，屬「普世性的預兆」，包括：地震、饑荒、瘟疫、日月星辰隱沒、戰爭頻仍、道德淪喪等，二而就「宗教性的預兆」包括：異端邪說猖獗、基督徒受逼迫、注重物質等，較為特殊的是路加福音提及的「無花果樹發嫩長葉」、「直到外邦人的日期滿了」，是特指以色列復國，福音傳至外邦的背景情境意義。

（五）末世論之因應

《聖經》曉諭有關末世論的因應，談及最多的是末世信徒的角色與作為，《聖經》中〈馬太福音〉5：13-14 寫到：「你們是世上的鹽。鹽若失了味，怎能叫他再鹹呢？以後無用，不過丟在外面，被人踐踏了。你們是世上的光。城造在山上是不能隱藏的」，〈提摩太前書〉4 章：「要作信徒的榜樣你若把這些事提醒弟兄們，就是基督耶穌的好僕役，常在信仰的話語上，和你所遵從美善的教訓上得著培養……因為操練身體，益處還少；唯獨操練敬虔，凡事有益，享有今生和來世的應許……在我來以前，你要專心宣讀聖經、勸勉和教導」，〈彼得前書〉4：7：「萬物的結局近了，所以你們要謹慎自守，儆醒禱告」，〈彼得後書〉3：14：「親愛的弟兄啊，你們既盼望這些事，就當殷勤，使自己沒有玷汙，無可指摘，安然見王」，〈馬



可福音〉 13：10：「然而，福音必須先傳給萬民」，〈啟示錄〉 14：6：「我又看見另有一位天使飛在空中，有永遠的福音要傳給住在地上的人，就是各國、各族、各方、各民」，說明信徒在世上應力行光鹽使命，鹽是調味和防腐的，光是必須點燃，消除黑暗，不能隱藏，照亮他人，同時信徒要勤於讀經，儆醒自守，傳播福音，使自己的行為聖潔，恆切熱烈地等待耶穌再臨。

四、佛教末法思想與基督教末世論比較

本節進一步討論，佛教末法思想與基督教末世論相似以及相異的論點面向，論述如下：

（一）相似論點面向

1. 末法與末世之徵兆

佛教末法徵兆與基督教末世徵兆已闡述於前，將其歸納為兩大類「普世性的預兆」以及「宗教性的預兆」，列表 3 如下，以資下文討論。

表 3：佛教末法徵兆與基督教末世徵兆之比較

	佛 教	基督教
普世性預兆	水旱不調、五穀不熟、疫氣流行、日月沒星宿亦沒、諸國相伐、四方盡亂等。	地震、饑荒、瘟疫、日月星辰隱沒、戰爭頻仍等。
宗教性預兆	非法出現世間、破壞塔寺、殺害比丘、僧人間貪利供養、蓄妻生子、好五色服、不持禁戒等。	異端邪說猖獗、基督徒受逼迫、基督徒信仰軟弱、注重物質等。



自上列表，不論佛教或基督教，筆者歸納出預言相似成分，「普世性的預兆」都提到：(1) 作物不興之饑荒問題；(2) 瘟疫疾病流行；(3) 天有異象，日月星辰亂其規律；(4) 四方禍亂戰爭，諸國相伐。「宗教性的預兆」都提到：(1) 異端非法出現；(2) 教徒或比丘受到逼迫與殺害；(3) 教徒或比丘自身信仰或行為出現問題。可推論末法或末世時期，物質世界將有類似景象。

2. 未來淨土與新天新地的描寫

「種種樹木華果茂盛……其城七寶上有樓閣，戶牖軒窗皆是眾寶……巷陌處處有明珠柱，皆高十里……城邑聚落無閉門者，亦無衰惱水火刀兵，及諸饑饉毒害之難……。」在《佛說彌勒下生成佛經》⁴⁴中記載未來彌勒淨土樓宇道路由珍寶明珠構成，且不再有人世間煩惱痛苦，類似的描述在《聖經》中亦可略見：「不再有死亡，也不再悲哀、哭號疼痛……城牆的根基是用各樣寶石修飾的……在河這邊與那邊有生命樹，結十二樣果子……」。⁴⁵

(二) 相異論點

1. 末法與末世時間點預言

佛教經典談論末法相關時間範疇，雖未必每部文獻指稱的時間點均相同，但幾乎都可找到「帶有明確數字」的時間範疇，反觀基督教末世預言，則是一再指出時間點無人知曉，在不經意時，忽然來到。

2. 彌勒下生與耶穌再臨

彌勒具「未來佛」的屬性，耶穌代表「彌賽亞」，都有一種新階段來臨的意涵，但彌勒下生人間成佛以及彼時世界是美好淨土，乃是世界經成、住、壞、空四大劫與各小災，自《佛說法滅盡經》得

⁴⁴ 《大正藏》，第 14 冊，頁 423 中。

⁴⁵ 〈啟示錄〉第 21 章、22 章。



知：「如是之後數千萬歲，彌勒當下世間作佛，天下泰平、毒氣全消，雨潤和適、五穀滋茂、樹木長大，人長八丈、皆壽八萬四千歲，眾生得度不可稱計」。⁴⁶自《佛說彌勒下生成佛經》說明人壽八萬四千歲，智慧威德色力具足，安穩快樂，世界美好，人心平等，之後彌勒方才下生人間成佛，有別於基督教藉由耶穌再來末日審判，始有新天新地的產生。

3. 面對末法與末世之因應

由於佛教與基督教教義的不同，以及時間觀的差異，因此產生不同的因應作為。

佛教「末法」思想特指釋迦涅槃後，佛法流傳的情況，因為佛不住世，沒有釋迦親說佛法，人們容易逐漸誤解佛法，而使佛法經歷「正法」、「像法」、「末法」的時代，經 56 億多年後，彌勒降生，舉行龍華三會，度化有情，使其脫離生死輪迴，《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》：

若有比丘及一切大眾，不厭生死，樂生天者；愛敬無上菩提心者；欲為彌勒作弟子者，當作是觀。作是觀者，應持五戒八齋具足戒，身心精進，不求斷結，修十善法，一一思惟兜率陀天上妙快樂……佛滅度後我諸弟子，若有精勤修諸功德，威儀不缺，掃塔塗地，以眾名香妙花供養，行眾三昧，深入正受，讀誦經典。如是等人應當至心，雖不斷結，如得六通，應當繫念，念佛形像，稱彌勒名。如是等輩若一念頃受八戒齋，修諸淨業，發弘誓願，命終之後譬如壯士屈申臂頃，即得往生兜率陀天」。又說：「佛告優波離，若善男子善女人，犯諸禁戒造眾惡業，聞是菩薩大悲名字，五體投地誠心懺悔，是諸惡業速得清淨。未來

⁴⁶ 《大正藏》，第 12 冊，頁 1118 下。



世中諸眾生等，聞是菩薩大悲名稱，造立形像香花衣服繒蓋幢幡禮拜繫念，此人命欲終時，彌勒菩薩放眉間白毫大人相光，與諸天子兩曼陀羅花，來迎此人，此人須臾即得往生，值遇彌勒頭面禮敬，未舉頭頃便得聞法，即於無上道得不退轉，於未來世得值恒河沙等諸佛如來……。汝今諦聽，是彌勒菩薩，於未來世當為眾生作大歸依處，若有歸依彌勒菩薩者，當知是人於無上道得不退轉。彌勒菩薩成多陀阿伽度阿羅訶三藐三佛陀時，如此行人見佛光明，即得授記。佛告優波離，佛滅度後，四部弟子天龍鬼神，若有欲生兜率陀天者，當作是觀，繫念思惟，念兜率陀天，持佛禁戒，一日至七日，思念十善，行十善道，以此功德迴向，願生彌勒前者，當作是觀。⁴⁷

則可知，佛教末法時期，不論是否為佛教徒，只要行十善道，持五戒、八齋具足戒，繫念歸依彌勒菩薩聖號，臨命終時，即可蒙彌勒菩薩迎接至兜率天宮淨土，聽經聞法，直至彌勒菩薩下生成佛，也會跟著一起來彼時的人間新世界，修成正果。

但基督教認為人的原罪讓人不能靠自己的作為達到正義，而必須憑藉耶穌的恩典從罪惡中被救贖。〈啟示錄〉20：15：「若有人名字沒記在生命冊上，他就被扔在火湖裏」；〈羅馬書〉3：23-26 有詳細說明：「因為世人都犯了罪，虧缺了神的榮耀；如今卻蒙神的恩典，因基督耶穌的救贖，就白白的稱義。神設立耶穌作挽回祭，是憑著耶穌的血，藉著人的信，要顯明神的義。」因此，除期勉教徒儆醒自守外，還須努力傳播福音，因為面對末世唯有「心裡相信，口裡承認基督信仰」⁴⁸乃是唯一出路，方能進入永生的途徑。

⁴⁷ 《大正藏》，第14冊，頁419下-420中。

⁴⁸ 參閱〈羅馬書〉10：9-13。



五、結論

佛教末法思想與基督教末世論均散見於各自經典之中，雖因著基本教義與時間觀不同，影響面對末法或末世的態度及因應之道，但從前文討論與比較，筆者認為不論末法或末世預言和徵兆，無非是提醒及囑咐信徒們應具憂患意識，努力精進習法，修心持守，做醒讀經，敬虔禱告，擁有避免沙門或門徒腐化的自覺，在末世時代識別邪正。

末法思想或末世論，喻含物質世界的暫時終結，災劫相疊，但並非使人悲觀，彌勒下生或基督降世的期盼，以及對末法時代的危機感，反而提供積極豎立正法或傳揚福音的動力，促使信眾應更堅定自守信仰。



參考文獻

- 大藏經刊行會編主編。1994。《大正新脩大藏經》。臺北：世樺出版社。
- 王小良。2005。《論中國佛教的末法思想》。湖南：湖南師範大學。
- 王美秀、段琦、文庸、樂峰。2006。《基督教史》。江蘇：江蘇人民出版社。
- 失譯。1994。《佛說法滅盡經》。《大正藏》第 12 冊。臺北：世樺出版社。
- 。1994。《毘尼母經》。《大正藏》第 24 冊。臺北：世樺出版社。
- 弗若多羅、鳩摩羅什譯。1994《十誦律》。《大正藏》第 23 冊。臺北：世樺出版社。
- 矢吹慶輝。1927。《三階教の研究》。東京：岩波書店。
- 伯克富著，趙中輝譯。2007。《基督教教義史》。臺北：改革宗出版社。
- 杜繼文、任繼愈。1995。《佛教史》。臺北市：曉園出版社。
- 求那跋陀羅譯。1994。《雜阿含經》。《大正藏》第 2 冊。臺北：世樺出版社。
- 求那跋摩譯。1994。《菩薩善戒經》。《大正藏》第 30 冊。臺北：世樺出版社。
- 李開濟。1999。〈佛教預言與末法時代〉。沈清松編著：《末世與希望》，頁 159-173。臺北：五南出版社。
- 沈清松編著。1999。《末世與希望》。臺北：五南圖書出版社。
- 林欣儀。2008。《拾穗歸真：中古漢地佛教法滅觀與婦女信仰》。臺北：稻鄉出版社。



- 沮渠京聲譯。1994。《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》。《大正藏》，第 14 冊。臺北：世樺出版社。
- 竺法護譯。1994。《佛說當來變經》。《大正藏》，第 12 冊。臺北：世樺出版社。
- 。1994。《佛說彌勒下生經》。《大正藏》第 14 冊。臺北：世樺出版社。
- 竺佛念譯。1994。《出曜經》。《大正藏》，第 4 冊。臺北：世樺出版社。
- 竺曇無蘭譯。1994。《阿難七夢經》。《大正藏》，第 14 冊。臺北：世樺出版社。
- 竺曇無讖譯。1994。《大方等大集經》。《大正藏》，第 13 冊。臺北：世樺出版社。
- 張永信。2007。《末世神學初探》。香港：天道書樓出版社。
- 張春申。2001。《基督信仰中的末世論》。臺北：光啟出版社。
- 章力生。1999。《末世論》。香港：宣道出版社。
- 許志偉。2001。《基督教神學思想導論》。北京市：中國社會科學出版社。
- 義淨譯。1994。《藥師琉璃光七佛本願功德經》。《大正藏》，第 14 冊。臺北：世樺出版社。
- 鳩摩羅什譯。1994。《佛說阿彌陀經》。《大正藏》，第 12 冊。臺北：世樺出版社。
- 。1994。《妙法蓮華經》。《大正藏》，第 30 冊。臺北：世樺出版社。
- 臺灣聖經公會主編。2006。《聖經·和合本》。臺北市：臺灣聖經公會。



- 劉貴傑。2006。《佛教哲學》。臺北：五南圖書出版。
- 曇果、康孟詳譯。1994。《中本起經》。《大正藏》，第 3 冊。臺北：世禪出版社。
- 賴永海主編。2010。《中國佛教通史》，第一卷。江蘇：江蘇人民出版社。
- 闍那崛多共笈多等譯。1994。《大乘三聚懺悔經》。《大正藏》，第 24 冊。臺北：世禪出版社。
- 懷感撰。1994。《釋淨土群疑論》。《大正藏》，第 47 冊。臺北：世禪出版社。
- 釋印順。2000。《佛教史地考論》。新竹：正聞出版社。
- 。2011。《印度之佛教》。中華書局。
- 釋妙傑。2006。〈再論三階教的歷史定位〉。《普門學報》，第 31 期，頁 213-240。
- 釋性玄。2009。《〈佛教末法思想在中國之受容與開展——以南嶽慧思之末法思想為中心〉》。圓光佛學研究所畢業論文。
- 釋法顯譯。1994。《大般涅槃經》。《大正藏》，第 12 冊。臺北：世禪出版社。
- 釋聖嚴。1997。《印度佛教史》。臺北：法鼓文化。
- 釋曇景譯。1994。《摩訶摩耶經》。《大正藏》，第 12 冊。臺北：世禪出版社。
- 辯機撰，玄奘譯。1994。《大唐西域記》。《大正藏》第 51 冊。臺北：世禪出版社。
- 《佛光大辭典》。http://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_drser.aspx。
- Orosius, Paulus. 1964. *The Seven Books of History against the Pagans*. Washington, D. C.: The Catholic University of America.



Research of Buddhist Eschatology and Christian Eschatology

Pei-Shih Lee

A Candidate for Doctor's Degree, Applied Chinese Department,
Ming Chuan University

Abstract

Various religions in this world have their own interpretation and views about the original and destruction of this world. Buddhists believe that the universe is ordered by the “origin rule”. It is a constant process cycle of establishment and the destruction. Even Buddhism itself is no exception. One can get a glimpse from the Buddhist scriptures about the predictions of the destroy about Dharma. Similarly, the Christian bible also contains the prediction of the end, when the physical world will eventually be faced disaster, and false doctrine will be spread around.

In this study, ideas from Buddhism, the Dharma-Eschatology traceability, the Dharma-Eschatology ideological content, the classic French ideas off, the Dharma-Eschatology signs and other aspects to be explored. In addition, Christian eschatology, signs, and actions are to be discussed. Finally the comparison of similarities and differences for the Buddhist Dharma-Eschatology Thought and Christian eschatology are also included.



Hope through the different levels of contemplation, of the Buddhist and Christian Eschatology, one can have a better understanding of eschatology. The purpose for the study of eschatology, it not to make people pessimistic, but to provide people a more positive way of thinking, and be motivate to understand the Dharma or sharing the gospel.

Keywords: Buddhist eschatology, decline of Dharma, eschatolog

