

南 華 大 學

生死學系哲學與生命教育碩士班

碩 士 學 位 論 文

雪廬老人《佛學問答類編》擇要研究

A Selected Study on The Classified Q & A about

Buddhism-Research by Xue-Lu-Lao-Ren

(Venerable Li, Bing-Nan)

研 究 生 謝碧紅

指 導 教 授 紀潔芳 教授

中 華 民 國 104 年 7 月

南 華 大 學
生死學系哲學與生命教育碩士班
碩 士 學 位 論 文

雪廬老人《佛學問答類編》擇要研究

研 究 生：謝 碧 紅

經考試合格特此證明

口試委員：張 清 泉

程 學 明
紀 潔 芳

指 導 教 授：紀 潔 芳

系主任(所長)：蔣 品 妮

口試日期：中華民國 104 年 6 月 10 日

神奇之旅

在碩士論文完成之際，最要感謝的是我的指導教授紀潔芳老師！在撰寫論文過程中老師給我許多寶貴的建議和指導，她劍及履及，即知即行，不畏艱難的研究態度，令我敬佩，給我信心，也帶給我前進的動力。老師拉著跌跌撞撞的我一路向前，也總是在我沮喪、退縮時拉我一把，提攜勉勵之情，畢生難忘。我想，在我有生之年也許將會忘記論文寫作中點點滴滴的甘苦，但是老師給我的啟發、成長及恩惠，實非筆墨文字所能盡述，千恩萬謝，沒齒難忘。

感謝身邊所有相互切磋與陪伴的學長、一起上課的同學們，柏霖、薰鳳、秀玲、文揚、文祥、明易、皆興、順興、育貞、素真、修丞、志英、淑美，小慧、慰祖、昶村、……，以及提前畢業的常寂法師、道涵法師。感謝系上老師們的諄諄教誨，讓我學會用不一樣的方式觀察生命、探索生命，在思辨中一窺東西方哲學的堂奧。感謝惠貞老師一直以來關心我的學習與研究進展。感謝系辦俐君、梵韋和怡靜在諸多事務上的幫忙。感謝「無盡藏」豐富的典藏、安詳的空間，讓我可以悠遊其中。感謝南華大學美麗、寧靜的校園，孕育了靈秀的人文氣息。南華大學兩年，是我的神奇之旅，且將會是我人生中重要的、珍貴的回憶。

感謝南林尼僧苑法師及師姐們的加油打氣與祈福回向，感謝如惠法師、見寧法師、見聞法師、見廣法師、見印法師、……，以及淨美師姐等，無法一一道名致謝。尤其要感謝見如法師，兩年來總在百忙之中，安排時間讓我請益，並於今夏為我授了五戒。

在蒐集論文撰寫資料的過程中，要感謝許多蓮友大德的協助。感謝臺中佛教蓮社張式銘社長、連文宗老師，及詹曙華、周穗鼎、魏麗寬諸位學長師姐協助資料、文本的蒐集，以及多位不知名的蓮社同仁們提供許多即時的幫助。感謝連文宗老師居間連繫安排訪談的時間。感謝徐醒民老師、連文宗老師、劉玉秀老師、鍾清泉老師、李慧容老師、胡秀美老師、謝嘉峰老師、張式銘社長、鄭勝陽老師、吳聰敏老

師、吳碧霞老師（按訪談日期先後順序）撥冗接受我的訪談。令我印象非常深刻的是，當他們談到雪公時，彷彿走進時光隧道，緬懷孺慕之情溢於言表，總有止不住的熱情與話題，令我動容，也更加深我對雪公的崇敬。

感謝雪心文教基金會鄭勝陽老師接受我的訪談，以及張秀瑜師姐協助資料的蒐集。鄭老師在訪談後的五天往生，回想訪談結束時與鄭老師的再見之約，不禁潸然，至感遺憾。在此讓我見識人生機緣的稍縱即逝，切要把握當下。

撰寫本論文最大的困境是文獻闕如、評論很少，因此藉由深度訪談跟隨雪公研學有年，或有研讀《佛學問答類編》多年的蓮友前輩，汲取他們的經驗，對於撰寫論文大有助益。前輩們的研讀心得對於我而言，都是珍貴的啟發，但願本論文的撰寫，能夠開啟拋磚引玉的功效，讓更多人投入《佛學問答類編》的研究，同時更能引發讀者研讀《佛學問答類編》的興趣。

論文初審與口試階段，感謝覺明法師與張清泉教授不吝給予碧紅的肯定、指正及提供寶貴的建議，令論文更臻完善。

最後要感謝我親愛的家人，感謝父母給我一個不服輸的個性，感謝先生的包容支持，感謝兩個寶貝女兒的貼心懂事，感謝姐姐弟弟們的鼓勵及關懷，感謝與我情同姐妹的陳華。

謹以本論文獻給我愛及愛我、關心我的所有人，感謝你們在我人生旅途中給我的所有感動與關懷。

謝碧紅 謹誌於和美寶樹山房
2015.07

摘要

本論文以「雪廬老人《佛學問答類編》擇要研究」為主題。《佛學問答類編》是雪廬老人(以下稱雪公)重要的佛學著作之一,雪公自 1949 年至 1976 年為《覺群》、《覺生》、《菩提樹》雜誌寫「佛學問答」專欄,後彙編成冊,分十二類,有 1,013 人提出 5,339 則問題,計約 88 萬字。

本論文研究目的為《佛學問答類編》內涵與擇要探討,探討蓮友大德研讀《佛學問答類編》之方法與心得,及研析《佛學問答類編》之啟發及對日常生活之助益。研究方法以文獻研讀、文獻探討為主,並輔以深度訪談。由於本研究主題參考文獻非常缺乏,故藉由深度訪談跟隨雪公研學有年,或研讀《佛學問答類編》多年的蓮友大德分享其研讀歷程及心得,對本論文撰寫助益甚大。

本論文擇要研究分別選定淨土、持戒、因果及夢四個專題探討。擇要乃指研究者特別有所領悟或心領神會處。研讀《佛學問答類編》的啟發有以下四個部分:《佛學問答類編》具有十二項特色,雪公回答問題的方式多元善巧,回答問題內容善用譬喻,及對日常生活之助益。分述如下:

《佛學問答類編》具有十二項特色:雪公滿心慈悲,到位入味,氣度剛大、超拔、平實,具有啟發聞思修的功能,激勵上進,改過培德,友直友諒,慎思明辨,增長見聞,善巧方便,助益洞達人情事故、拿捏進退分寸,有解惑、傳道及授業之功效,每一特色均附研析實例。

雪公回答問題方式多元善巧,或問簡答簡,或問簡答多,或問多答簡,或問多答多,或不答而答,或設問而答,或折、或攝、或折攝並用,或問題雖欠通達但雪公慈悲回答,或拒不回答;在回答問題內容上善用譬喻,運用之妙,存乎一心。

對於日常生活之助益有:釐清持戒與職業矛盾、如法素食、人際關係與人情事故、戒殺分寸之拿捏、言語的藝術、拾遺的智慧、戒酒與日常生活等。

藉由上述的分析研究,歸納以下結論、建議與後續研究:

結論:《佛學問答類編》有助於世道人心之向上,《佛學問答類編》具有十二項特色,《佛學問答類編》多元的回答方式及善用譬喻,可提供研學者參考,《佛學問答類編》是老實修行的寶典,對初機學佛者大有助益,適合研究佛學或未學佛者探討佛法,《佛學問答類編》可做專題探討。

建議:有關機構宜成立推廣《佛學問答類編》研究發展小組,宜在大專佛學講座增加「佛學問答研讀課程」,宜為中、小學生選編適合的教材推廣之,宜舉辦徵文比賽及設置獎學金,鼓勵大眾閱讀,宜以《佛學問答類編》為主題舉辦研討會,宜考慮在大學開授《佛學問答類編》的通識課程。

此外另提出編印及後續研究的的建議。

關鍵詞:雪廬老人、李炳南、佛學問答類編、佛學問答

Abstract

This thesis mainly focuses on Xue-Lu-Lao-Ren's "A Selected Study on The Classified Q & A about Buddhism-Research by Xue-Lu-Lao-Ren". Xue-Lu-Lao-Ren was the penname of Venerable Li, Bing-Nan, the founder of Taichung Buddhist Lotus Society. This was one of his important works on Buddhism, compiled from columns in the journals 《覺群》、《覺生》 and 《菩提樹》, all written by Venerable Li from 1949 to 1976. The contents are classified into 12 categories, 880 thousand words in total, a collection of answers to 5,339 questions raised by 1,013 individuals.

The thesis is aimed to explore the essences of contents, to research on how readers studied and got inspired and to analyze readers' reflections and the benefits from its practicing these concepts. My study approach is mainly based on Venerable Li's literature review, broadened along with some interviews on its disciples and readers. Due to the scarcity of the literature review, I tried to arrange profound talks with the disciples of Venerable Li, Bing-Nan, and got a picture of Li's thought and practice from the descriptions of some followers who had been around Venerable Li, Bing-Nan for years.

My research has four subtopics: Jodo, precepts, karma and dream analysis. The essences refer to what I realize or what I got inspired from. The Classified Q&A about Buddhism involves 12 features, including Li's skillful enlightenment, his diversity in guidance, his mastery in using metaphors and its easy access to daily practice in his teachings.

Li was full of compassion for sentient beings. His open-mindedness and great tolerance toward people and his easy flow and plainness in communication made his replies inspiring, helping people to change for the better, to be honest and tolerant with friends, to be sensible, well-informed, and more understanding. These teachings are effective in helping people tell right from wrong, know ways of the world and the do's and don'ts based on the principles of karma, thus passing down the integrity and righteousness from generation to generation. And with every feature are real-life examples illustrated.

Li's replies were full of diversity and skills. To a brief enquiry, the replies may be brief, detailed and complicated or even no answer at all. But to some vague and obscure questions, he had given a multiple- dimensioned answers. Sometimes his reply was another question. Be it induction or deduction, Li, Bing-Nan, a master with good understanding in human nature and eloquence in speech delivery, would give a proper and all-round answer with compassion.

As follows are seven benefits in daily life:

1. Clarifying the contradictions between following precepts and doing business.
2. Being a veggie based on good karma.
3. Teaching how to develop social relationship and behave in the right ways.
4. Showing how to face the dilemma : to kill or not to kill.
5. The art of speech
6. Decision to make when dealing with lost and found.
7. Keeping alcohol away.

Keywords: Xue-Lu-Lao-Ren, Li, Bing-Nan, "The Classified Q & A about Buddhism-Research"

雪廬老人《佛學問答類編》擇要研究

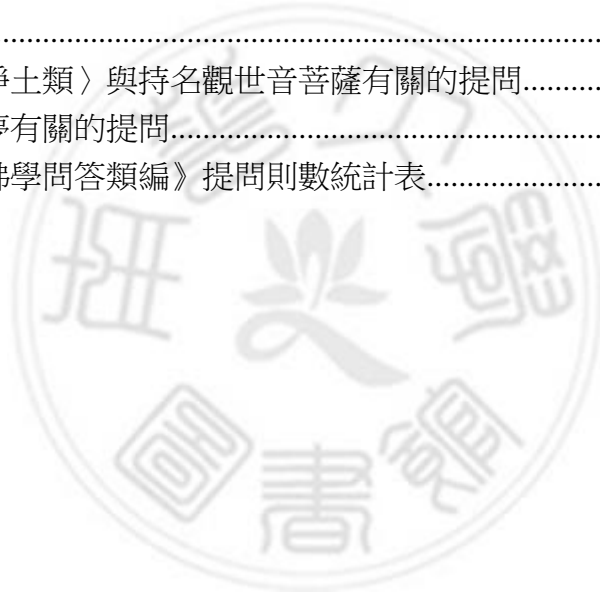
目次

第一章 緒論.....	1
第一節 研究動機.....	1
第二節 研究旨趣.....	3
一、研究目的.....	3
二、研究方法.....	4
三、研究範圍.....	4
第三節 前人研究回顧.....	6
一、陳雍澤老師.....	7
二、中一居士.....	9
三、紀潔芳老師.....	9
四、陳際松居士.....	11
五、《佛學問答類編》序及跋.....	12
六、其他有關佛學問答的書籍及網路資源.....	17
第二章 雪廬老人生平與《佛學問答類編》內容探討.....	19
第一節 雪廬老人之生命故事.....	19
一、學佛因緣.....	20
二、發願茹素.....	23
三、弘法歷程.....	24
四、民胞物與、悲憫眾生之情懷.....	27
五、往生.....	28
第二節 雪廬老人的德澤教化.....	30
一、教誨.....	31
二、著作.....	35
三、志業.....	40
第三節 《佛學問答類編》成書因緣.....	43
一、「佛學問答」專欄的緣起.....	43
二、《佛學問答類編》彙編的因緣.....	44
第四節 《佛學問答類編》之內容簡介.....	45
一、研解教理.....	46
二、依教修持.....	49
三、一般.....	53
第五節 研讀概況.....	55
一、個人研讀.....	55

二、講座研讀.....	55
三、網路流通.....	56
第三章 蓮友大德《佛學問答類編》研讀方法.....	57
第一節 蓮友大德研讀歷程.....	57
一、專訪徐醒民老師.....	57
二、專訪張式銘社長.....	59
三、專訪吳碧霞老師.....	60
四、專訪吳聰敏老師.....	62
五、專訪謝嘉鋒老師.....	65
六、專訪鍾清泉老師.....	68
七、專訪連文宗老師.....	69
八、專訪鄭勝陽老師.....	71
九、專訪紀潔芳老師.....	72
十、其他訪談.....	74
第二節 蓮友大德研讀心得.....	74
第四章 《佛學問答類編》專題擇要研析.....	77
第一節 淨土專題之探討.....	77
一、起信發願.....	78
二、念好一句佛號.....	81
三、帶業往生.....	85
四、助念.....	87
五、往生實例.....	90
第二節 持戒專題之探討.....	94
一、持戒的功德.....	94
二、戒殺生.....	96
三、戒偷盜.....	110
四、戒邪淫.....	111
五、戒妄語.....	113
六、戒飲酒.....	115
第三節 因果專題之探討.....	118
一、因果通三世.....	119
二、自轉命運.....	123
第四節 夢專題之探討.....	125
一、夢的理路.....	126
二、唯識解析.....	130
三、如何好睡.....	132
四、不執夢境.....	134
五、夢而有覺.....	136

六、感應.....	137
第五章 研讀《佛學問答類編》之啟發.....	139
第一節 《佛學問答類編》之特色.....	139
一、雪公滿心慈悲.....	139
二、到位入味.....	141
三、氣度剛大、超拔、平實.....	142
四、具有啟發聞思修的功能.....	144
五、激勵上進.....	145
六、改過培德.....	148
七、友直友諒.....	151
八、慎思明辨.....	153
九、增長見聞.....	155
十、善巧方便.....	159
十一、助益洞達人情事故、拿捏進退分寸.....	160
十二、有解惑、授業及傳道之功效.....	163
第二節 回答問題方式多元善巧.....	164
一、問簡答簡.....	164
二、問簡答多.....	165
三、問多答簡.....	167
四、問多答多.....	167
五、不答而答.....	168
六、設問代答.....	169
七、或折，或攝，或折攝並用.....	169
八、問題欠通，慈悲回答.....	171
九、拒不回答.....	172
第三節 回答問題內容善用譬喻.....	173
第四節 日常生活之助益.....	177
一、釐清持戒與職業矛盾.....	177
二、如法素食.....	180
三、人際關係與人情事故.....	181
四、戒殺分寸之拿捏.....	182
五、言語的藝術.....	183
六、拾遺的智慧.....	184
七、戒酒與日常生活.....	185
第六章 結論、建議與後續研究.....	187
第一節 結論.....	187
一、《佛學問答類編》有助於世道人心之向上.....	187
二、《佛學問答類編》具有十二項特色.....	187

三、本書多元的回答方式及善用譬喻，可提供研學者參考.....	188
四、是老實修行的寶典.....	188
五、對初機學佛者大有助益.....	188
六、適合研究佛學或未學佛者探討佛法.....	189
七、《佛學問答類編》可做專題探討.....	189
第二節 建議.....	190
一、在推廣方面.....	190
二、在編印方面.....	192
第三節 後續研究.....	192
一、繼續完成其它九類的分類.....	192
二、繼續完成本研究未細分之提問.....	193
三、分類方式的研討交流.....	193
參考文獻.....	195
附錄.....	201
附錄一 〈淨土類〉與持名觀世音菩薩有關的提問.....	201
附錄二 與夢有關的提問.....	203
附錄三 《佛學問答類編》提問則數統計表.....	221



第一章 緒論

本研究以「雪廬老人《佛學問答類編》擇要探討」為主題，本章為緒論，分別說明研究動機與研究目的。

第一節 研究動機

研究者童年在八卦山大佛下成長，歷經求學及就業，雖然後來成家離開了八卦山上的舊居，但冥冥中還是感覺到了佛菩薩的加持與護佑。

研究者很幸運在母親的引領薰陶下，童稚即接觸佛法。研究者的母親是傳統的虔誠佛教徒，在那個種種條件極度匱乏的年代，她慈悲心腸，樂善好施，喜歡分享。如同早年臺灣一般的佛教信眾，神、佛不太區別，她常帶著孩子到寺廟裡拜拜祈求平安；八卦山下的大佛、白雲寺、太極寺、南天宮等寺廟，是母親常帶著孩子去的地方，小時候或許只是愛玩，並不懂得拜拜的意義，但也由於這樣的因緣，自小就會跟著持念「南無阿彌陀佛」、「南無觀世音菩薩」，也自然知曉了「諸惡莫作，眾善奉行」，只是到現在，才了解「自淨其意」的意涵及智慧。

在舊居，榻榻米上小客廳的神龕，安置著彩繪的「觀音媽聯」，¹晨昏馨香，禱祝禮敬，彷彿自己就是在觀世音菩薩「慈眼視眾生」的清淨、平等、慈悲眼下成長、茁壯的。²研究者最初誦讀的經典即是《般若波羅蜜多心經》與《妙法蓮華經·觀世音菩薩普門品》，其時，並未明了其中義理，只是誦經令研究者安定與安心。

¹ 觀音媽聯，又稱觀音彩、佛祖彩、神明彩、觀音漆、佛祖漆、神明漆等，為台灣家庭、神明廳、佛堂擺設中相當普遍盛行的祭拜用神明繪像。今即使於台灣都會區的公寓或大樓，該繪像擺設仍常置於客廳，並通常會釘於吉位牆壁上。因為該神明繪像最主要及最上方圖像為觀世音菩薩，因此以觀音彩名之。資料來源：維基百科

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%A7%80%E9%9F%B3%E5%AA%BD%E8%81%AF>，瀏覽日期：2015/4/24。

² 《妙法蓮華經》卷7〈觀世音菩薩普門品25〉：「慈眼視眾生」(CBETA, T09, no. 262, p. 58, b1)

及長，在職場中結識了同為佛教徒的同事，引領研究者進入正信，指點誦經、持名、定課之方法，陸續接觸了《阿彌陀經》、《金剛經》以及《藥師經》等。後雖因工作、家庭忙碌，但對佛菩薩之信心不曾改變，在工作以及女兒的成長過程中，依止佛法，而佛法也總是給予無比的信心與堅定的意志，伴著走過生命中的高低起伏。信仰之於研究者，如同暗室明燈，一轉身（念），就能看到光明。

2008年退休後，有機會參加南林尼僧苑的共修，在見聞法師的引領下讀《佛說無量壽經》，猶記當法師說到：「發菩提心，專念彼佛迴向求願往生」，以及：「淨土資糧信願行，三者相輔相成，有信無願則信為虛信，行而無願則行是枉行。信而發願真信佛語，行依願行為功不唐捐」時，似乎領略了淨土的法味，淚水竟不聽使喚的奪眶而出，彷彿是在驚濤駭浪中攀上了一葉扁舟。

接著讀到了阿彌陀佛的四十八願，一句「阿彌陀佛」，解決了《金剛經》裡須菩提：「應云何住？云何降伏其心？」的問題，³我們能夠老老實實「善護念」，把心安住在「阿彌陀佛」上，就是真實智慧；唯有阿彌陀佛四十八願，方能普度眾生同生極樂。這是研究者與淨土的殊勝因緣。

一次偶然的機緣，在臺中佛教蓮社信手翻閱了《佛學問答類編》，⁴讀到了有讀者問：「佛前供養之香、花、茶、餅、果，各項有何義意？」看到了答覆，⁵方才知道自己燒香禮佛大半輩子，竟不知是與六度波羅蜜有關；又有讀者問：「做善事、種善因，將來可得善果，這是一定的道理，可是念經念咒為什麼會種福，則頗令人費解。」，⁶雪廬老人的答覆令人讚嘆：

既信種善因得福果，當知種惡因得苦果。請細體察眾生日日所作，身多

³ 《金剛般若波羅蜜經》卷1：「應云何住？云何降伏其心？」（CBETA, T08, no. 235, p. 748, c28-29）

⁴ 李炳南老居士：《佛學問答類編》，臺中市：青蓮出版社，2009年。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

⁵ 同上，頁2。

⁶ 同上，頁3。

殺盜淫，口多妄語惡口兩舌綺語，真正善事，渺乎渺矣。推其造作之本，惟在於「意」，意善則身口現善，意惡則身口現惡。誦佛經咒，惡意不生，惡不生之時間，即是種福之時間。

這不就是要緊扣著「善護念」，把心安住在意善上嗎？

凡此種種，研究者在學佛的過程中，也曾有過許多無知、疑惑，但在這部《佛學問答類編》得到了解答。如同周邦道先生⁷在《佛學問答類編》序言上說：「息邪說，正諛辭，……舉例反隅，斷疑起信」，⁸這也正是對初機學佛者最大的幫助。

綜上種種因緣，觸發研究者以《佛學問答類編》為撰寫論文的主題，再者，紀潔芳老師曾在課堂上講過，論文主題的選擇或是以自己最關心的，或最有興趣的，或是在目前或對未來都很重要的議題；對於後中年期再度求學的研究者而言，此行是在探尋生命的廣度與深度，尤其選擇哲學與生命教育，即是在尋求一個安身立命之所在。故選擇以《佛學問答類編》為探討研究的主題，不僅同時符合前述最關心，有興趣，很重要的三個選項，也深信藉此研究更能深化研究者的信願行。

第二節 研究旨趣

本節敘述研究目的、方法及範圍。

一、研究目的

依據上述的動機，本研究有下列目的：

⁷ 周邦道老居士（1898-1991），為中華民國首屆高考榜首，世人譽為「民國狀元」。曾任江西省教育廳長、國大代表、考選部次長等公職，歷任菩提仁愛之家、慈光圖書館等臺中蓮社聯體機構董事長、常務董事等，及臺灣省立農學院（今中興大學）教授、文化大學佛學研究所所長等職，時人以「通儒」、「佛學善知識」、「教育方家」尊之。老居士與夫人來臺初期皈依虛雲老和尚，學佛歷程則與雪廬老人因緣尤厚，於雪公門下研治佛學，終身以勤修淨業、往生蓮邦自期。資料來源：參見菩提仁愛之家 <http://www.bodhi.org.tw/index.php?sid=5.3.31>，瀏覽日期：2015/04/24。

⁸ 周邦道：《佛學問答類編·佛學問答類編序》，頁 11。

- (一)《佛學問答類編》的內涵與擇要探討
- (二) 探討蓮友大德研讀《佛學問答類編》之方法與心得
- (三) 研析《佛學問答類編》之啟發及對日常生活之助益

二、研究方法

由於有關《佛學問答類編》的評論、參考文獻非常少，本研究方法以文獻研讀、文獻探討為主，並輔以深度訪談。在研究步驟上：

- (一) 先研讀有關雪廬老人的生平故事
- (二) 探討《佛學問答類編》編輯及分類經過
- (三) 深度訪談跟隨雪廬老人研學有年，或研讀《佛學問答類編》多年的蓮友大德
- (四) 自《佛學問答類編》中選擇淨土、持戒、因果及夢專題四類作深入研析

三、研究範圍

本研究探討之《佛學問答類編》，為集結雪廬老人在《覺群》、《覺生》及《菩提樹》雜誌「佛學問答」專欄，回答讀者所提之問題，所彙編成書者，現行版本係 1975 年編輯之「二續」，為《李炳南老居士全集》佛學類之六，由青蓮出版社出版。

《佛學問答類編》分十二類，計有通問、析疑、質難、因果、持戒、名相、修持、唯識、禪觀、心性、密宗及淨土。雖則《佛學問答類編》全書都是精華，然研究者囿於時間、能力、篇幅，謹就研讀過程中特別心有所感者擇要探討，謹選擇淨土、持戒、因果及「夢」做專題式深入探討。緣由敘述如下：

《雜阿含經》云：「人身難得，無有餘計，唯有行義、行法、行福，於佛法

教專心歸依。」⁹印光大師在《文鈔》中亦說：

須知律為教禪密淨之基址，若不嚴持禁戒，則教禪密淨之真益莫得；如修萬丈高樓，地基不固，則未成即壞。淨為律禪密之歸宿，如百川萬流，悉歸大海；以淨土法門，乃十方三世諸佛上成佛道，下化眾生，成始成終之法門也。¹⁰

大矣哉，淨土法門之為教也！是心作佛，是心是佛；……普被上中下根，統攝律教禪宗；如時雨之潤物，若大海之納川。偏圓頓漸一切法，無不從此法界流；大小權實一切行，無不還歸此法界。不斷惑業，得預補處；即此一生，圓滿菩提。¹¹

研究者既知人身難得，因此要專心歸依佛法，而佛法不離因果，學習佛法的基礎就是深信因果；因為怖畏因果，所以持戒，持戒得定，因定開慧，微細處亦不造作，不造苦因不得苦果。現時社會有諸多亂象，許多人恣意妄為，即是不識因果、不信因果。因果是真理，是恆常遍在的，不管你信或不信，它都存在。

淨土法門則是「千經萬論，處處指歸。末世修行，無越於此。」的修行法門，¹²不論修什麼法門，最後都要導歸淨土，因為「不修此法，欲仗自力斷惑證真，以了生死，則萬難萬難！」¹³

另外，在《佛學問答類編》有 76 則關於夢的提問，雪廬老人從夢的意義、潛意識的作用、感應等各方面剖析，研究者將《佛學問答類編》中有關夢的問題抽離出彙成一類，詳加研讀，饒富趣味。因此，研究者將之歸納為一類，作為專題式研究。希望藉由雪公的悲心與智慧，作為有緣者改變人生的契機。

⁹《雜阿含經》卷 42：「人身難得，無有餘計，唯有行義、行法、行福，於佛法教專心歸依。」（CBETA, T02, no. 99, p. 305, c2-4）

¹⁰ 印光大師：《印光大師文鈔菁華錄》，臺中市：臺中市佛教蓮社，2012 年，頁 8。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

¹¹《印光大師文鈔菁華錄》，頁 1。

¹²《淨土聖賢錄》卷 6：「千經萬論，處處指歸。末世修行，無越於此。」（CBETA, X78, no. 1549, p. 280, b6-7 // Z 2B:8, p. 158, b1-2 // R135, p. 315, b1-2）

¹³《印光大師文鈔菁華錄》，頁 7。

第三節 前人研究回顧

決定論文題目之後，研究者以「雪廬老人 AND 佛學問答類編」、「李炳南 AND 佛學問答類編」、在臺灣博碩士論文加值系統、airite Library 華藝線上圖書館（CEPS 中文電子期刊資料庫）、HyRead 臺灣全文資料庫、中國優秀碩士學位論文全文數據庫等資料庫搜尋關於《佛學問答類編》的相關文獻，但並未獲得任何資料。

雪廬老人著述等身，加上門生弟子於老人生西後承續弘揚教化，因此後人以老人詩文、思想、志業及行誼等為主題之研究成果堪稱豐碩，其中有以詩、書法、修行、講表、論語、佛七開示、淨土思想，及以《雪廬詩集》、《雪廬寓臺文存》、《佛說阿彌陀經義蘊》、《弘護小品彙存》等為主題的期刊論文、學位論文、研討會論文、紀念文集及相關專書之章節等。然截至目前，尚無以《佛學問答類編》為主題作深入研究探討之論述，因此研究者僅以歷來蓮友大德研讀《佛學問答類編》研讀心得及《佛學問答類編》多篇序、跋予以整理。

本節內容包括陳雍澤老師於《雪廬老人儒佛融會思想研究·雪廬老人平生事蹟與著作》文中說明《佛學問答類編》之內容大要、著作動機及內容特色等；中一居士於《慧炬》發表之〈人天眼目的菩提樹月刊〉說《佛學問答》對他的幫助；紀潔芳教授於《慧炬》發表之〈學佛因緣與研讀《佛學問答》經驗分享〉分享她的研讀方法及對生命歷程的助益；陳際松居士依據《佛學問答類編·淨土類》編纂的《佛學問答類編淨土類分類集》，唯尚未出版；另有融熙法師、周邦道老師、徐醒民老師、陳慧劍居士、蔡運辰居士及朱鏡宙居士分別於《佛學問答類編》、《雪廬詩集》的序或跋中說其殊勝處。

一、陳雍澤老師¹⁴

陳老師在《雪廬老人儒佛融會思想研究·雪廬老人平生事蹟與著作》中提到老人撰寫「佛學問答」的動機，¹⁵乃因時局動盪，佛教正法又如沙漠，人民神佛不分、外教挾洋自重，老人為提倡正信佛教、淨土法門而作。文中引用佛法中的「四答」或「四記」來類比雪公的答覆技巧，¹⁶陳老師說：

佛對發問者，有四種答話技巧，稱「四答」或「四記」，……，佛學問答，亦以此四種技巧回答，皆令各得法益；且善以喻明，契機施度，大扣大鳴，小扣小鳴，應病與藥，函蓋相合，悉露法味。或引經據典，或科學推理，或儒佛通奧，或諧攝莊折，莫不珠轉自如，已度當度，各隨其緣。

再者，陳老師認為《佛學問答類編》有三個特色：「(1) 融會各宗作答，(2) 深具科學精神，(3) 儒佛學說並舉」，他說：

今儒佛並舉，事證昭然，少文而攝多義，言淺能藏於理，實是一篇妙文。

文辭簡約，義理圓融，順道契機，開權顯實。能近取譬，廣引梵經，左右逢源，儒釋互通。息邪說，正諛辭，以闡先聖之道，用宏蓮社之宗。

斷疑起信，自行化他，各有所得。¹⁷

卻也覺得「然輯書者類編十二，稍嫌簡略，未便初機」。¹⁸有關這點，研究

¹⁴ 陳雍澤老師，雪公內典班弟子。大學時期即親近雪公。曾任教明道高中國文老師，又擔任蓮社講經、講座老師及社外如台中科技大學、中區國稅局等之指導老師、講經師，為蓮社論語研習班講授論語兩位老師之一。著有《雪廬老人儒佛融會思想研究》。

¹⁵ 陳雍澤：《雪廬老人儒佛融會思想研究》，臺中市：青蓮出版社，2006年。以下皆採用此版本，並附頁碼於文末，不另標註出版社。

¹⁶ 四答者，參見《十住毘婆沙論》卷11〈四十不共法中善知不定品23〉：「汝言四種問答，何謂為四？答曰：一定答，二分別答，三反問答，四置答。」(CBETA, T26, no. 1521, p. 80, c14-15)

四記者，參見《大集法門經》卷1：「四記，是佛所說。謂一向記、分別記、返問記、默然記。如是等法，佛悲愍心，廣為眾生，如理宣說，而令眾生如說修習，行諸梵行，利益安樂天人世間。」(CBETA, T01, no. 12, p. 230, a4-7)

¹⁷ 參見《雪廬老人儒佛融會思想研究》，頁149。

¹⁸ 同上。

者認為，佛教經典浩如煙海，為免初機學佛者望洋興嘆，古來接引初機者，大多以問答方式契入，¹⁹故此書正是適合初機學佛者。雪廬老人於《佛學問答類編》中也多次提到，「佛學問答」是為初學佛者而設。²⁰列舉如下：

本欄，專為初機不解佛理而設，此問已越範圍，例不應答，茲暫通融一次。(通問類，P.57, No.215)

本人年來答問者、只限於初機學佛之人。因佛學範圍太寬、又有許多外道、抄襲佛經、冒充是其所有、以偽亂真、自害害他。有來問者、不過指其走上正道而已。至於他教之事、曩來概避不談、因各有各之內容、既不詳知、不便妄談、引生是非。(析疑類，P.730, No.356)

本欄原為初機同人質疑而設，並非作爭辯之用。(質難類，P.757, No.58)

本欄之闢，專為初學佛者，作一顧問，非為與人爭長短也。至其所答，原有範圍，越之可以不復。但又因有問不復，恐涉失禮，故亦有格外通融之語。倘與佛越談越遠，或言失常，及神經錯亂者，則概不與答，特此聲明。(質難類，P.761, No.65)

在下寫佛學問答者，乃為初學佛者作階梯，非與他教爭是非，且佛理之圓，有對根之次第，必長期始能澈悟。(質難類，P.777, No.90)

然從不同角度觀之，陳老師亦言之有理，研究者對於淨土、持戒、因果及夢專題讀之再三，也將持戒專題細分為持戒的功德，戒殺生，戒偷盜，戒邪淫，戒妄語，戒飲酒等六項。因果、淨土及夢也細分為多類，以切合研究需要。

¹⁹ 參見印祖之《文鈔》，其中有各地居士蓮友來信請問學佛問題，印祖回覆的解答信。

²⁰ 參見《佛學問答類編》，頁 57、730、757、761、777。

二、中一居士²¹

中一居士目前已自中興大學土木工程系所教授退休，居士在〈人天眼目的菩提樹月刊〉一文中，²²憶及在初中時，母親會到朝天宮做早課，每個月會帶一本《菩提樹》雜誌回家，居士習慣從頭到尾翻閱一次，「佛學問答」是他最有興趣的部分，而且每期必讀，日積月累，原來不是很懂的，好像也漸入佳境了。

李炳南老居士的《佛學問答》，我最有興趣。一直到 286 期，雪公老師往生，我都是每期必讀，解開了不少人生疑惑，對做人做事、品德砥礪，也幫助很大，每次閱讀都有很溫潤的感受。²³

三、紀潔芳老師²⁴

紀老師說，自大一開始，每到週末就到慈光圖書館聆聽慈光佛學講座，此外，雪廬老人特別叮囑每週三要去慈光圖書館聽經，當時雪廬老人正講授《楞嚴經》，每次都有將近千人聽講，聽眾有公務員、大學教授、中小學老師、大學生、家庭主婦、販夫走卒、不識字的老人、學佛多年的老蓮友、從未聽聞佛法慕名而來的在家人等等，講堂內、閱覽室、停車場及附設幼稚園的教室裡都座滿了聽眾。

當時雪廬老人為因應不同聽眾需要，每逢週三講經日，皆摒除一切外緣，

²¹ 中一居士，中興大學土木工程系所教授退休。近年潛修研學，為《華嚴經行願品別行疏鈔語譯》一書投注大量心血。另撰有《華嚴法界觀與蓮師大圓滿》。(資料提供：臺中蓮社)

²² 參見中一：〈人天眼目的菩提樹月刊〉，慧炬雜誌，577 期（2012 年 8 月），頁 54。

²³ 同上。

²⁴ 紀潔芳老師，彰化師範大學教授退休，目前擔任南華大學、吳鳳科技大學及山東大學兼任教授。曾多次參與美國死亡教育與輔導協會（ADEC）及美國自殺協會（ASS）工作坊培訓，2004 年榮獲加拿大 The International Network on Personal Meaning 頒發終身成就獎，2012 年獲宋慶齡基金會生命彩虹獎，對生死教育教學方法、教學資源運用與教學活動的設計投入諸多心力，發表有關生死教育教學文章數十篇，具有豐富的臨終關懷實務經驗；臨終助念是教授重要的社會服務。開授關愛生命與企業社會責任、生死教育與臨終關懷等課程。每年多次赴香港、澳門、大陸培訓生命教育種子教師。著有《生死教育教學》、《生命教育教學》、《青春從心開始》。

鎮日備課，以定力觀機如何才能令大眾受用。紀老師記得有時聽經至疑惑處，老人主動提出疑問，隨之解惑，深感不可思議，才深刻體會到雪公在備課時已經預想聽眾可能的疑惑，在大講堂上又不便發問，老人即以設問自答方式來解惑。²⁵

有關研讀《佛學問答類編》的心得，紀老師說：

在大學及研究所當學生時，研讀《佛學問答》只是為解答自己學佛疑惑，但是在大學教書，及在彰化師大擔任進德學社指導老師時，學生提出許多疑難雜症的問題；這些問題，經查閱《佛學問答》，居然可以得到適當的指引，終於能較圓滿處理學生的問題。

學而困，困而突破，這時才知老師回答佛學問答的功力。

有時我們喜歡自我挑戰，只看讀者所提的問題，先不看答案，考考自己，應該如何回答。費了九牛二虎之力寫下自以為是的答案，還沾沾自喜，引以為傲。一對應老師的答案，有時還真驚喜，肯定自己，但十之八九是慚愧有加，深深佩服老師之周全圓融，事理兼顧。²⁶

此外，老師亦提到雪廬老人鼓勵學生用心閱讀紀昀所著《閱微草堂筆記》，此書中的每一段落故事都很精彩，且起承轉合架構嚴謹，簡要詳明。每一段故事後都有案語，中肯有力，見解超凡，助益人心向上，有畫龍點睛之妙。老師說，雪公老師是學法律的，在判案的文字及佛學答問等均受益於此。²⁷

在研究者初接觸《佛學問答類編》時，紀老師亦是建議先看問題，然後思考，細細品味，不要急著看雪公的答問。老師說，常人之通病或常以管窺天，或僅以個人之角度觀之，但雪公是以圓觀，面面俱到，剖析眾人的疑難，以深厚的儒佛功夫，建立文字般若，循循善誘，導入正法以淨化人心。

²⁵ 參見紀潔芳：〈學佛因緣與研讀《佛學問答》經驗分享〉，慧炬雜誌，576期（2012年6月），頁55。

²⁶ 同上，頁56-58。

²⁷ 同上，頁57。

四、陳際松居士²⁸

陳居士依據《佛學問答類編·淨土類》編纂《佛學問答類編淨土類分類集》，²⁹其目的在於：(一) 易於恭誦：銘記不忘資二行；(二) 易於查閱：行持有惑查即解。

依陳居士的目錄表解所示，其〈淨土類〉分類如下：

(一) 淨土宗理論：三身、五時、正像末、華藏世界、三經、菩提心、當生成就、不往生要度眾、往生圖自安、懺悔將心懺、老太婆。

1. 心：本性、是心是佛，
2. 覺與悟，
3. 淨、禪、他宗或外道，
4. 極樂世界：阿字、佛菩薩、舌相、佛誕、四土、心、成佛十劫、帶業往生、心往、蓮、晝夜、邊地、乘願再來、補處。

(二) 淨土宗因地：方法——信願行

1. 信願：信、願
2. 行：正助二行，正助雙修，
 - (1) 正行——持名念佛，
 - (2) 助行——止惡修善、戒
3. 行解相應

(三) 淨土宗果地：功德——伏惑或斷惑

1. 一心不亂：理論——事一心、事理一心
2. 心不顛倒：一心與不顛倒。

²⁸ 陳際松居士，公費留學英國，曾服務於臺灣省茶葉改良場，於行政院農業委員會退休。1980年代參加臺中蓮社第三期論語講習班，勤奮好學，擅於圖表綜納，利人匪淺。留英期間曾帶動念佛共修。於2010年往生。(資料提供：臺中蓮社)

²⁹ 《佛學問答類編淨土類分類集》成書時間約在2009年，主要有「分類集」(133頁)及「注釋」(267頁)兩部分。本書未出版流通。(資料提供：臺中蓮社)

(四) 其他未分之條目

陳居士編纂此書的感想是：《佛學問答類編》的內容浩如煙海，他的分類方式未必圓融，建議研讀者仍應恭讀原書，以窺全貌，免有遺珠之憾。陳居士說：

雪公恩師《佛學問答類編》內涵浩如煙海，弟子學行未全，致一則分類未必圓融，再則研書未竟全貌，三則精粹定有遺珠之憾，爰有心研讀者仍請勿忘敦請原書恭讀之。

分類的方式見仁見智，陳居士依名相，將〈淨土類〉分類得非常微細，依其分類方式，讀者若了解名相，自可依分類按圖索驥，反之，則要花較多的時間才能慢慢進入及體會其分類意義。

此外，若依陳居士目錄表解所示，其分類工作僅完成淨土宗理論，後續尚有淨土宗因地、果地等的分類工作。因驟然往生，致未竟全功，唯留下筆記初稿，令研讀者受益，非常感佩。

五、《佛學問答類編》序及跋

《佛學問答類編》計有融熙法師、周邦道老師、徐醒民老師三篇序言，一篇陳慧劍居士的編後記，此外尚有蔡運辰居士於〈雪廬述學彙稿序〉、朱鏡宙居士於〈雪廬詩文集重印序〉中有關本書的評論內容亦一併摘錄。說明如下，

(一) 融熙法師³⁰

融熙法師在〈佛學問答類編序〉中提到，³¹初機學佛者面對浩如煙海的佛

³⁰ 融熙法師（1888-1959），廣東番禺人，俗姓湯，字雪筠，又號九指頭陀，以能文善辯著稱，並致力於習禪探義、護法及保護廟產等。後因虛雲和尚手書「佛道移南」以示之，遂於1954年自港赴新加坡，常往返新加坡與吉隆坡間弘法，並於吉隆坡創辦馬來西亞佛學研究社。資料來源：<http://translate.google.com.tw/translate?hl=zh-TW&sl=zh-CN&u=http://baike.baidu.com/view/4415591.htm&prev=search>，瀏覽日期：2015/4/24。

³¹ 融熙法師：《佛學問答類編·佛學問答類編序》，頁9。

教經典，難免會望洋興嘆，不知如何入門；加以白話文運動之後，青年人學習經論，障礙更多。此時《佛學問答類編》恰如「大醫王應病與藥」，法師讚譽雪廬老人的《佛學問答類編》是：

小扣小鳴，大叩大鳴，如大醫王應病與藥，無不契機契理，函蓋相合者。

李公每答，皆言簡意賅，著墨無多，意義周足。其應付論敵，時如程不識刁斗森嚴；時如李廣利解鞍縱組，而未嘗或墮負處。是知積學甚深，性相兼通，故能恢恢乎游刃有餘若此。是誠度生之寶筏，覺海之津梁也矣。

（二）周邦道老師

周邦道老師在〈佛學問答類編序〉中提到雪公到臺灣之後，到處講經，為人解答疑惑。講經之外，廣施種種善巧契機的文字，度眾利生，務必使人斷疑起信。周老師說：³²

自蒞瀛嶠，到處講經；智燭光昭，妙蓮舌燦。故以初機宿學，群焉景從；風氣為之大開，信士因而日眾。而更以其餘暇，為人解答疑難……，

為人解答疑難：言詞之不足，則益之以文字；一次之不足，則不惜其再三。有猶撞鐘，叩之以小者，則小鳴；叩之以大者，則大鳴。閤中肆外，善誘循循；無畏布施，達於極度。是誠所謂現居士身，行菩薩道者矣！

文辭簡約，義理圓融；順道契機，開權顯實。能近取諸譬喻，每廣引以梵經；左右輒逢其源，儒釋互通其奧，息邪說，正詖辭，以閑先聖之道；流法音，演真諦，用弘蓮社之宗。舉例反隅，斷疑起信；會心不必

³² 周邦道：《佛學問答類編·佛學問答類編序》，頁 11。

在遠，覽者固可自得之也！

(三) 徐醒民老師

徐醒民老師在〈佛學問答類編二續編序〉中，³³開宗明義的說：「佛學，覺學也」，然而，「覺學易為覺者說，不易為不覺者說」，乃是因為不覺者無法覺察自己的不覺，亦無法覺知自己的不足和需求；是以，雪公遂以各種方式多方接引：

以常年經壇普攝大眾，創寒暑假講座以度大專學子，又以講學著述廣事接引，

於是芸芸眾生，知有所需之道。競與經壇講座以聞。聞而思之有不甚解者，或遠處不得而聞者，咸以書翰求釋疑義。

有疑惑者解惑，意欲質難者，也豁然意解，執迷頓癒。徐老師說：

問之多而答之要。

或有外道故以難質，師應其機與答之。

或折或攝，悉出於悲心。故問之邪而答之正。皆具破迷啟悟之功。

此編又若川海之蒸騰，與雲作雨，應萬物之需而普澤。其與川海不一不異。

是故五明要義咸會於斯，而不見其深奧難入者，化使之然也。

(四) 陳慧劍居士³⁴

陳慧劍居士在〈智慧的燈（代編後記）〉中提到，³⁵原是為求證修學上的問

³³ 徐醒民：《佛學問答類編·佛學問答類編序》，頁 1。

³⁴ 陳慧劍（1925-2001），江蘇泗陽老陳圩人，原名陳永年，曾多次更名，另有筆名上官慧劍、史奇書、韓林、韓相、沙佛林、杜魚庵、竺聖狐、支道明、杜餘安、杜荒月等，集作家、記者、教師、主編、佛教居士等身分於一身。資料來源：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%99%B3%E6%85%A7%E5%8A%8D>，瀏覽日期：2015/4/24。

³⁵ 陳慧劍：《佛學問答類編·〈智慧的燈（代編後記）〉》，頁 13。

題，因而讀遍刊載於《菩提樹》的所有「佛學問答」，後來進而接下編纂此書的工作。陳居士讚嘆雪廬老人「文字般若」的功夫，每個字讀來都閃爍著智慧的光芒，他說：

七四高齡的雪公長者，以四十年的修持、深入；加上十年來心血匯聚的「文字般若」，集儒佛各家就佛學上提出的問題……，高燃慧燈，在他心靈間，升起一盞智慧的燈，不僅照亮自己，也照亮別人。

驀如走進一片光華世界。

每個字映入我的眼睛，都閃爍著智慧的光芒。

提出答樓永譽居士三條作個證，修持與智慧是怎樣地結伴而來；因此，我們可以見到雪老的境界與功夫。

樓：請問李，過分「著相」念佛有什弊病？

答：過分者全分也，過分著相，乃全相即性！

樓：學人對極樂依正莊嚴及彌陀相好光明，日夜念念不忘，是否就是「過分著相」？

答：可謂「全事全相」！

樓：禪從無相入，淨從有相入，只要能入，管他『有相無相』作甚？然末法眾生妄想執著過深，初步均採有相入，即禪宗參話頭，方倫居士喻為以毒攻毒，也可說從有相入，如何？

答：所見亦自超超。

這三條問題問得正是「病處」；時人學佛，入手多恍惚不能「入相」，李老這一「點」，十何其精彩。

如這一類的答客問，讀來如飲瓊漿，且俯拾皆是，目不暇接，我相信能有緣讀它的，都是有福的人。

最後陳居士說，我們這條黑暗崎嶇的人生路，正缺乏一盞指路明燈，雪廬老人的「文字般若」恰如一盞智慧的燈，有緣讀到《佛學問答類編》的人，都是有福的人。

（五）蔡運辰居士³⁶

蔡居士在〈雪廬述學彙稿序〉中提到，雪廬老人於《菩提樹》開闢「佛學問答」專欄，不論來者提出散亂無條理章法的問題，雪廬老人仍悉心釋疑。蔡居士說：

公……更於《菩提樹》雜誌社特闢答問一欄，問者雖猥瑣支離，亦必委曲詳盡，務釋其疑。³⁷

（六）朱鏡宙居士³⁸

朱鏡宙居士在〈雪廬詩文集重印序〉中提到，臺灣佛教，在經過日治時期日本佛教的影響而神佛不分，無純正佛教，為使正法得以闡揚，雪廬老人開闢「佛學問答」為人析疑解難，朱居士說：

臺灣佛教，經日閱六十年（研究者按：應為五十年之誤）之矯揉改作，面目全非。君子《菩提樹》月刊，開闢「佛學問答」，剖析疑難，循循善誘，正法漸明。³⁹

綜上各言要旨，均在闡明雪公《佛學問答類編》答問的契理契機，充滿智慧的光芒；其智慧彙集的文字般若，之於大眾如同「應病與藥，令得復除。」

³⁶ 蔡運辰老居士（1901-1992），字貢芝，號念生，二十歲入仕途，為中華民國第一屆國大代表。二十一歲時，因閱丁福保老居士《佛學撮要》等書而開始學佛，然及至來臺之後，才與夫人利用通訊的方式，皈依虛雲老和尚，獲賜法名寬運。居士在臺灣戰後的佛教振興工程中，扮演著舉足輕重的角色，他不但在幾分早期的佛教雜誌（如：《人生》、《覺世》、《菩提樹》……等）上撰文弘揚大乘佛法，傳播正知正見，還積極投入印藏、修藏的工作，為臺灣佛教的發展奠定堅實的根基。資料來源：參見明倫月刊 <http://www.minlun.org.tw/old/372/t372/t372-4-8.htm>，瀏覽日期：2015/04/24。

³⁷ 蔡運辰：《佛學問答類編·雪廬述學彙稿序》，頁6。

³⁸ 朱鏡宙老居士（1890-1985），字鐸民，晚號雁蕩白衣，又號雁蕩老人，是光復初期振興臺灣佛教的重要人物。老居士早年投入軍政界、新聞界，曾響應辛亥革命，參與國民政府的北伐，深受器重，歷任要職，頗有政績。五十歲左右，健康每況愈下，漸漸淡出政壇，才開啟修學佛法的因緣。資料來源：參見明倫月刊 <http://www.minlun.org.tw/old/371/t371/t371-4-7.htm>，瀏覽日期：2015/04/24。

³⁹ 朱鏡宙：《雪廬詩集（上）·雪廬詩文集重印序》，臺中市：慈光圖書館，2011，頁6。

六、其他有關佛學問答的書籍及網路資源

有多位居士、法師、大德曾主持過「佛學問答」專欄，各有特色，簡列如下：

(一) 范古農居士的《古農佛學答問》

《古農佛學答問》，⁴¹是范古農居士（1881—1952）於上海發行之《佛學半月刊》中設「佛學答問」專欄，自1930年12月16日第5期，至1935年12月16日第117期止，集結五年間之問答所編輯。本書共分七卷，每卷一門，再者為求其「綱舉目張，秩序井然」，故將之分門別類為7門49類：⁴²

1. 四聖應化門：(1) 釋迦佛之事略，(2) 佛德，(3) 佛相，(4) 佛像，(5) 佛身，(6) 佛土，(7) 觀世音菩薩，(8) 地藏王菩薩，(9) 一切聖境之研究。
2. 六凡輪轉門：(1) 三善道，(2) 三惡道，(3) 一切神識昇沉變化之研究。
3. 法義研求門：(1) 因果，(2) 四諦，(3) 十二因緣，(4) 六度，(5) 理性，(6) 唯識，(7) 禪定，(8) 淨土，(9) 密宗，(10) 戒律。
4. 自利行願門：(1) 皈依，(2) 禮拜，(3) 供養，(4) 懺悔，(5) 回向，(6) 持齋，(7) 閱書，(8) 誦經，(9) 持咒，(10) 念佛，(11) 雜修。
5. 利他功德門：(1) 福親，(2) 化度，(3) 慎終，(4) 利幽，(5) 護生。
6. 護持正法門：(1) 宗乘之較量，(2) 經典之考據，(3) 出家之意義，(4) 外道之辨別，(5) 真理之研究，(6) 對於懷疑佛法者之答辯。
7. 佛化常識門：(1) 法會之儀式，(2) 病恙之療治，(3) 夢境之解釋，

⁴⁰ 《大乘本生心地觀經淺註(第1卷—第3卷)》卷2：「然諸如來，轉於法輪，遠離四失，說相應法。一無非處，二無非時，三無非器，四無非法，應病與藥，令得復除。」(CBETA, X20, no. 367, p. 930, b7-8 // Z 1:34, p. 66, b4-5 // R34, p. 131, b4-5)

⁴¹ 范古農：《古農佛學答問》：臺北市：新文豐，1984年。

⁴² 參見《古農佛學答問》〈佛學答問自序〉及〈編輯大意〉，臺北市：新文豐，1984年。

(4) 感應之認識，(5) 俗務之指導。

雪公之《佛學問答類編》分為十二類，兩者各有特色，唯所繫念者皆在接引讀者發心學佛，「使問者問所欲知，答者答在問處。」⁴³

此外，尚有以下網路版之佛學問答：

(二) 聖嚴法師大法鼓 <https://www.youtube.com/user/DDMTV01/videos>

(三) 淨空法師《佛學問答》 <http://www.fodizi.com/fofa/list/71.htm>

(四) 釋如本法師法王講堂《佛學問答》一至六輯

<http://fawang.hihosting.hinet.net/qanda/qanda.htm>

(五) 海濤法師《佛學問答》 http://www.sutra.org.tw/haitaoQA/QA_01.htm

(六) 釋大寬法師佛學問答 << 牟尼佛法流通網 Muni-Buddha Net

<http://www.muni-buddha.com.tw/dakuanQA/>

不同的時代，有不同的需求，雪廬老人的「佛學問答」從 1949 年 7 月《覺生》，1952 年 12 月《菩提樹》接續，直到 1976 年 9 月出刊的第 286 期，期間長達 27 年，回答的文字相當多，是雪廬老人在佛學上最重要的著作之一。

⁴³ 參見《古農佛學答問·古農佛學答問序》，臺北市：新文豐，1984 年。

第二章 雪廬老人生平與《佛學問答類編》內容探討

關於雪廬老人的生平事蹟、著書立說等等內容，其弟子門生、親朋故舊已有大量資料的記錄與統整；本章將以前人的研究為基礎，敘述雪廬老人之生命故事、德澤教化，以及探討《佛學問答類編》之內涵。

第一節 雪廬老人之生命故事

雪廬老人，姓李，諱艷，字炳南，號雪廬，以字行，法號德明，別署雪僧、雪叟、雪野、海漚、一漚，弟子及時人尊稱他為雪公（以下稱雪公），清光緒 16 年（1891）夏曆 12 月初 7 日誕生於山東濟南；卒於 1986 年 4 月 13 日，享壽 97 春秋。雪公生西已近三十年，但他充滿傳奇的一生，以及留存世間的典範，持續影響著我輩，雖哲人已遠，但典型永存。

雪公終其一生，不只造福桑梓社稷，更有民胞物與的惻隱胸懷，除輔弼大成至聖先師奉祀官府外（1937 年），⁴⁴對於生民百姓或施藥、或弘法、或興學等，每駐留一地必造福當地，因而有濟南的通俗教育會（1912 年），莒縣的禦寇護城、安定民心及監獄弘化，四川的賑濟弘佛，南京宣教弘法等等事功。1949 年 2 月雪公來臺之後，在各地道場講經、大學授課，並創辦蓮社、圖書館、育幼院、安老所、醫院等機構；出版《覺生》、《菩提樹》、《明倫》等弘揚儒學與佛教的雜誌，開設大專佛學講座（慈光講座、明倫講座）、內典研究班、國文補習班、論語講習班、國學啟蒙班等培育人才的團體機構。⁴⁵

雪公以白衣身分，在當時佛教並不普及的臺灣，育才弘法，高瞻遠矚，在

⁴⁴ 「衍聖公」係歷代帝王對於孔子後裔的封號；自漢武帝罷黜百家，獨尊儒術，儒家之學遂成為中國的正統思想歷代相沿，對於孔子均極崇敬，除加封尊號外，並對孔子後裔之奉祀者予以封號，「衍聖公」封號始於宋神宗，至清末始廢。民國以後，國民政府於民國 24 年（1935）特任原於清末襲封衍聖公之孔子七十七世孫孔德成，為大成至聖先師奉祀官，取代原衍聖公奉孔子祀之職司；行憲後因之，隸總統府。參見國家教育研究院《雙語辭彙·專有名詞暨辭書資訊網》<http://terms.naer.edu.tw/>，瀏覽日期 2015/04/23。

⁴⁵ 參見《李炳南老居士年表》，臺中市：青蓮出版社，2010 年。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

在開風氣之先。雪公居臺 37 年間，對臺灣這塊土地與人民奉獻之鉅大，及影響之深遠，無法言說與計量；研究者謹就學佛因緣、發願茹素、弘佛歷程及民胞物與、悲憫眾生之情懷等各端，以及往生，闡述雪公的生命故事。

一、學佛因緣

雪公出身世代篤信佛教的書香世家，自幼即薰習佛法，而真正契入深信，則在 1931 年獲讀印光大師蘇州弘化社寄贈《佛學淺說》、《佛法導論》等書之後。⁴⁶縱觀雪公學佛歷程，初從南昌梅光羲先生學唯識計八年，⁴⁷再依可觀法師學禪八年，避難重慶八年期間復依白教嘖噶呼圖克圖、紅教諾那呼圖克圖修持密法，最後專修淨土，窮其一生弘揚淨土。分述如下：

（一）佛法薰習

雪公出身於山東望族，書香門第，世居濟南南券門巷，世代篤信佛教，自幼年即耳濡目染，鐘鼓梵唄、儀式法節早有薰習，6 歲（1895）入私塾就學亦選擇離家不遠處的正覺寺內，晨昏瞻仰佛相慈容，觀摩法師威儀行止，此是再薰佛法的因緣。雪公曾自述其學佛因緣：「予之學佛，幼受家庭薰習，及上私塾，塾擇處佛寺中。以幼之印象，此時載薰，乃因緣之起也。」⁴⁸

⁴⁶ 印光大師（1862-1940），法號聖量，別號常慚愧僧，淨土宗第十三代祖師。

⁴⁷ 梅光羲老居士（1880-1947），字擷芸，江西南昌人，是中國近代佛教居士界著名的唯識學家。在民初，中國佛教界素有「南梅北夏」之稱，「夏」指的是夏蓮居老居士，「梅」即是梅老居士，由此可見其德行之高、影響力之大。老居士的佛學老師是對近代中國佛教有卓越貢獻的楊仁山老居士，他跟隨楊老學《大乘起信論》、《華嚴》、《三論》及唯識、淨宗之要，奠定了「非佛書不讀，非佛行不行」的學佛信念。由於梅老於法相唯識鑽研最力，因此，編著了許多相關的重要典籍，如：《相宗綱要》（另有《續篇》）、《大乘相宗十勝論》、《相宗史傳略錄》、《因明入正理論節錄集注》……等。於教理上如此深造有得，成就了老居士在「唯識學」領域的地位，而時人因景仰他在解行上的卓著，因此都尊稱他為「梅大士」。資料來源：參見明倫月刊 <http://www.minlun.org.tw/old/361/t361/t361-4-6.htm>，瀏覽日期：2015/04/24。

⁴⁸ 參見李炳南講述：《修學法要·訪雪公老師談學佛因緣》，臺中市：臺中市佛教蓮社，2014 年，頁 364。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

（二）學佛歷程

雪公自幼穎悟，自入私塾就學後，遍讀經史子集、古文詩詞，奠定了厚實的國學基礎。雪公說：「昔吾六周歲上學，先背三百千千——《三字經》、《百家姓》、《千家詩》、《千字文》，詩文並行。然後再背龍文鞭影，至十四、五歲讀《論語》。」⁴⁹

其後，就讀尚志書院，因接觸西方思潮，以及受到程朱理學思想的影響，而視信奉佛教為迷信，曾經焚毀家中的經書佛像；後因研讀哲學書籍，其中多有涉及佛學教理者，自此才開啟探究的動機。一開始讀《楞嚴經》，因不解經義而放棄。後因與文學界往來頻繁，文友中多有推崇佛學者，自此又重啟研究的動機，再讀《金剛經》，卻仍不得其門而入。歷經數次，不再排斥佛學。

19 歲（1908 年）至山東法政學堂學習法律，主修監獄專修科，接觸講究因果的剛田法學，且當時法界學者學佛者眾，是以教授亦會講授佛學，雪公對佛學也漸有領悟，相較於從前對於經論的囫圇吞棗或不得其門，自是有柳暗花明的不同況味。

1912 年，雪公與濟南學界組織「通俗教育會」，擔任會長，積極推動社會教育，提倡忠孝節義。至 1916 年，更名「私立通俗教育研究會」，日日講學，並於此時，與梅光羲先生結識。梅先生時任山東高等檢察廳長，於濟南大明湖畔組織佛學社，法界同仁常去聽講。講座課程皆講授唯識學，其與科學、哲學類似，雪公聽來興味盎然，只要開課必定前去聽講，因此與梅先生特別親近，也奠定日後深入佛學經藏的基礎。

1931 年，雪公時年 42，獲讀印光大師（以下稱印祖）蘇州弘化社寄贈宣說淨土法門之《學佛淺說》、《佛法導論》等接引初機的佛書，書中之善巧開導，更易於契入。雪公深感相較從前所讀之大經大論，常會自作聰明，望文生義。

⁴⁹ 參見《雪公師訓集錦·幼年背誦》，臺中市：明倫月刊社，2009 年，頁 69。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

從此對淨土法門大生信心，更不敢輕視反對；但由於過去只信唯識，認為淨土念佛法門是老太婆之事，還是擔憂別人的譏諷，只能祕密行之。⁵⁰

又聽聞濟寧老友說印祖為由儒而佛的高僧，某張氏大文學家即因佩服印祖而皈依，對印祖更加折服，於是興起了皈依的念頭；然雖心生嚮往，但因種種因素而擱置。後因鄰縣有土匪死屍未埋，雪公發起埋屍一事；事後，鄰縣派一位林姓代表前來致謝，林姓代表手腕上套有念珠，言談間得知其為印祖的皈依弟子，雪公於是說出皈依之宿願。林姓代表允諾寫信介紹皈依，蒙印祖同意通信皈依，賜法號德明，並親筆開示，勉以敦倫盡分與念佛之法。雪公在〈印光大師圓寂十周年紀念回憶錄〉中說：

不到一星期，印老回了親筆開示，賜給法名。區區喜出望外，將開示供在佛前，叩首一百次，表示敬誠。⁵¹

皈依之日正值大勢至菩薩紀念日，從此，開始死心塌地的專修淨土。⁵²爾後數年間，與印祖依憑書簡，頻繁往來問答佛法。⁵³

在此期間，北平真空禪師至濟南弘法，雪公與淨居禪寺方丈可觀法師同參真空禪師，開始學習禪宗，歷八年；後至重慶，又依白教噴噶呼圖克圖，紅教諾那呼圖克圖學密，亦有八年；依雪公自述：

某於戰時避渝之前，曾從北京真空禪師學參究法，與濟南淨居寺方丈可觀公同參八年；後至渝州，復學密法於白教噴噶呼圖克圖，紅教諾那呼圖克圖，如持咒，亦有八年；愧皆無成，確信印祖之提示，依舊專修念佛一法。⁵⁴

1934年，雪公至南京出差，到蘇州報國寺參謁印祖，適逢印祖閉關，蒙關

⁵⁰ 參見《修學法要·訪雪公老師談學佛因緣》，頁367。

⁵¹ 參見李炳南老居士：《雪廬寓臺文存·印光大師圓寂十周年紀念回憶錄》，臺中市：青蓮出版社，1991，頁202。

⁵² 參見《修學法要·訪雪公老師談學佛因緣》，頁367-368。

⁵³ 參見《李炳南老居士年表》，頁6。

⁵⁴ 參見〈李公雪廬老居士事略〉《明倫月刊》，臺中市：明倫月刊社，164期，頁10。

中開示終日，大受感召，自此一心依循印祖教誨。雪公自皈依印祖後，即熱心隨緣弘化，亦常引介信眾皈依，甚得印祖嘉許。印祖在〈復宋慧湛居士書〉中提到：「莒縣監獄官李炳南，提倡不二三年，莒縣人皈依者，已有一百多，皆士農工商政界之男子。」⁵⁵

1936年，雪公在山東濟南淨居禪寺依可觀法師求受五戒，及在女子蓮社依大雲法師進求菩薩戒⁵⁶，由是道業益進。而這兩張戒牒，自此之後的五十年，雖歷經烽火無情、顛沛流離，但一直帶在身上，未曾散失。可見無形的戒體，都落實在這有形的戒牒上面。⁵⁷現在這兩張戒牒還完好的保存在「雪廬紀念堂」裡，供後人瞻仰憑弔。

1937年，因廬溝橋事變，雪公隨奉祀官府避居重慶，與梅光羲先生在此重逢，再隨其研學唯識。後梅先生因病辭去公職，雪公親近受教的機會益增，而梅先生調教更加嚴格，獲益就更大了。⁵⁸

二、發願茹素

1928至1930年間，莒縣頻遭兵禍，歷經棄城、圍困、饑饉，彈盡援絕等困境，幾如人間煉獄。雪公在偶然的機緣看到了豐子愷的《護生畫集》，有感於消弭兵禍在於戒殺護生，便發願為蒼生茹素，雪公說：

此期間，城外日日礮轟城內，朝不保夕，時時死在眼前，然此正余之大助也。余之居處，具園圃，時正三月間，花開蝴蝶來，觀彼逍遙自在，人反不如，乃有感焉！一日，又往黨部，見有豐子愷之《護生畫集》，翻之，皆勸戒殺放生者，頗覺有趣，借回，一面閱之，一面賞花觀蝶，乃嘆於我放其生，誰放我生耶？一時情生，乃誓曰：此難不死，後不再殺

⁵⁵ 參見《李炳南老居士年表》，頁7。

⁵⁶ 同上，頁8。

⁵⁷ 參見吳碧霞：〈雪廬風誼——俠骨詩情醇儒本色 悲心忍力菩薩真行〉《紀念李炳南教授往生20週年學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2006，頁13。

⁵⁸ 參見《李炳南老居士年表》，頁8。

生食肉矣！此余第一次發心也。⁵⁹

雪公看到蝴蝶翩翩飛舞，有感於人反而不如蝴蝶的逍遙自在；看到豐子愷《護生畫集》的戒殺護生，「我放其生，誰放我生」之喟嘆油然而生，於是立誓茹素，莒城平亂後，自此終身茹素。

三、弘法歷程

（一）監獄弘法

雪公的弘化因緣，亦始自 1920 年在山東莒縣主持獄政時（1920～1936，約 17 年），對於獄囚，雪公本諸人溺己溺之胸襟，倡導以德教化，對待之以人道，尤其重視教誨工作，每日為之講善書，並設有圖書部、雅樂部，藉以陶冶性情，轉化劣習。

1937 年，雪公時年 48，元月，受莊陔蘭太史（1870—1946）推薦，應聘入大成至聖先師奉祀官府，擔任教讀先生及主任秘書，12 月因日軍入侵山東，魯南告急，雪公隨孔奉祀官德成避居重慶。

（二）重慶弘法

雪公於 1937 年走訪重慶長安寺時，初謁久仰的太虛大師。⁶⁰當時獲梅先生推薦，太虛大師即派雪公至監獄弘法，與四川定九法師講遍各監所，頗得大師之讚賞與器重。⁶¹

至 1939 年，為躲避日機轟，隨孔奉祀官遷入歌樂山，⁶²於此地再遇太虛大

⁵⁹ 參見《修學法要·訪雪公老師談學佛因緣》，頁 366-367。

⁶⁰ 李炳南老居士：《雪廬寓臺文存之二·紀念太虛大師說今昔因緣》，臺中市：青蓮出版社，1991 年，頁 229，雪公說：「學人幼年，曾投江西梅擷芸大士門下，學習唯識，承大士介紹，看海潮音雜誌，當時即對太虛大師發生了景仰。」

⁶¹ 參見《李炳南老居士年表》，頁 7。

⁶² 參見《李炳南老居士年表》，頁 9。

師，得太虛大師推薦至雲頂寺弘法，有兩年之久，雲頂寺佛殿也成了演講會。⁶³在此同時，並於歌樂山組織蓮社，長期念佛講經。此後，雪公不管走到何處，就弘法到何處。⁶⁴

（三）臺灣弘法

1949年2月，於兵馬倥傯之際，雪公隻身奉命押運奉祀官府卷宗行李渡海來臺，寓居臺中。日裡處理奉祀官府的公務，公餘則展開弘法利生的事業，遍及全臺各地。今全省淨土、佛七、受戒，皆臺中開其端也。⁶⁵雪公曾說：

浮海來臺，剛踏上基隆港的第一步，就發下弘願：願將阿彌陀佛這句萬德洪名，灑遍臺灣全島。⁶⁶

雪公也嘗對弟子說：

我雖是內地（山東）人，但是我比你們更愛臺灣！古人說：『食其毛踐其土，都要報恩。』我隻身來臺，食於此，住於此，臺灣是我的再生之地，此大恩怎可不報？所以拼老命的辦各種慈益事業，就是不服老，就是要報此地之恩。

四大機構都為我準備一間寮房，⁶⁷千請萬請，我就是不去住，並非自命清高。抵臺之初我就發了誓願：寧睡橋下，也不住公家房子；至今我還是住在正氣街的數坪小房子。

我在此講經講學，也從來沒拿過一毛錢，都是盡義務；反而拿出我的孔府薪水來做慈善事業與獎學金。政府要表揚我，我還極力的請客拜託將

⁶³ 雪公在《雪廬寓臺文存之二·紀念太虛大師說今昔因緣》，頁230，說到：「閑話中說起演講會木牌來，大師說：這不過是阻擋人不住大殿的意思，這樣遠的地方，請誰來演講呢？學人嗯了幾聲，大師看了幾眼，哈哈一笑說，居士肯發心嗎？學人一口氣連說了三個肯字，大師點點頭，又囑付了幾種辦法，從此這座佛殿，就真成了演講會。」

⁶⁴ 參見《修學法要·訪雪公老師談學佛因緣》，頁370。

⁶⁵ 參見《修學法要·訪雪公老師談學佛因緣》，頁370。

⁶⁶ 參見《雪廬老人儒佛融會思想研究》，頁103。

⁶⁷ 四大機構：1951年雪公創立臺中佛教蓮社，1958年建慈光圖書館於柳川西路，1959年建慈光育幼院於瑞光街，1963年建菩提仁愛之家與菩提醫院於大里。資料來源：參見明倫月刊 <http://www.minlun.org.tw/3pt/3pt-1-12/3.htm>，瀏覽日期：2015/04/24。

我除名，別人看我是傻子，但我是深信因果的。你們是本地人，更應報桑梓之恩，更應團結合作，共同護持臺中的道場，不要變質。⁶⁸

雪公最初住在奉祀官府辦公室旁一間六蓆大的簡陋房舍，後遷居復興巷，再遷和平街，最後住在正氣街九號，雪公為之取名為「寄漚軒」，終老於此。⁶⁹老人安居陋室，自奉甚儉，粗茶淡飯，衣著儉樸，安步當車，將每個月的薪俸幾乎全數奉獻在所興辦的各項救濟事業之中；雪公典範長存，受到廣大弟子的信賴與景仰。

雪公來臺之時，已年屆花甲，但仍孜孜矻矻，以蒼生為念。2月來臺，即寓居臺中，安頓公務後，旋即於台中法華寺宣講《心經》、《四十二章經》等；至靈山寺講《阿彌陀經》、《觀世音菩薩普門品》、《無量壽經》等；並隨緣受邀至臺中寶善寺、臺中慎齋堂、二份埔慈善堂、彰化曇華堂、鹿港龍山寺、豐原慈龍寺、慈濟宮、龍意堂、桃園蓮社、屏東東山禪寺、高雄連雅佈教所、鳳山蓮社、岡山龍湖庵等處巡迴弘法。

1950年2月，首次於臺中靈山寺春季佛七中開示法要。12月，啟建彌陀聖誕念佛道場，應邀日夜兩次開示；此後每年佛七均應邀開示，直到1986年止。

1951年，於臺中創建臺灣第一所佛教蓮社（以下稱臺中蓮社），開始有了固定的弘法道場，爾後陸續興辦慈光圖書館、太虛紀念館，此三處皆有定期之佛學講座。臺中以外的弘法，則建立佈教所，如霧峰、太平、水湳、中興新村、豐原、東勢、卓蘭、后里、沙鹿、員林、鹿港等處；及臺北市淨廬念佛會、高雄市青蓮念佛會。⁷⁰

雪公弘法除講座、道場外，對於遠途不克親炙者，則運用電臺廣播，進行

⁶⁸ 參見《雪廬老人儒佛融會思想研究》，頁111-112。

⁶⁹ 參見《李炳南老居士年表》，頁12。

《雪廬風誼》，臺中市：青蓮出版社，2011年，頁32。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

黃麗娟：〈臺中蓮社創始人李炳南及其儒佛教化〉《國文學誌》，彰化市：國立彰化師範大學國文系，2004年，頁439。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

⁷⁰ 參見《李炳南老居士年表》，頁16。

空中弘法；創設明倫廣播節目供應社，錄製蓮友之聲、中華文化等節目，免費提供國聲電臺、復興電臺及漁業電臺播放。⁷¹

此外，雪公亦善用文字弘法，以文字般若度眾。先後出版了《覺生》、《菩提樹》、《慈光半月刊》、《明倫月刊》等佛教雜誌。其中，由《覺群》、《覺生》至《菩提樹》的「佛學問答」專欄，至 1976 年 9 月《菩提樹》第 286 期止，逾 27 年，時至今日，依舊是最契機的弘法文字。⁷²如同紀潔芳教授所說：

在民國四十年代，臺灣地區聽經聞法的機緣很少，佛學相關書籍更難獲得，學佛或研究佛學人士如有疑惑，則求問無門。雪公老師慈悲，先後在朱斐居士主編之《覺群》、《覺生》及《菩提樹》雜誌，開闢「佛學問答」專欄，一一為讀者解答迷津。⁷³

綜觀雪公之弘法，乃因時、因地，運用種種善巧方便，隨緣攝受一切眾生。

四、民胞物與、悲憫眾生之情懷

1920 年，雪公負責莒縣獄政，目睹犯人的苦狀，於是致力於教育犯人，改善監獄房舍環境，並以中醫幫助醫治生病的囚犯。⁷⁴

雪公自莒縣解危，發願為蒼生茹素後，更擴及眾生平等，1955 年臺中市保護動物協會於臺中蓮社舉行成立大會，雪公受聘為監事；到今天，臺中蓮社還有「放生組」定期辦理放生的活動。

雪公對有情眾生的慈悲豈止一端，連糖果紙都要仔細包好再放進垃圾桶；老人惜字，一張糖果紙要先將有字的部分剪下，至於其他的部分，

再從字紙簍中，隨便撿出較大的一張，包住這曾經包過糖果的塑膠字

紙，深放在字紙簍內藏著，然後說：「必得這樣放，才不會招來螞蟻，有

⁷¹ 參見《雪廬老人儒佛融會思想研究》，頁 80。

⁷² 同上，頁 80-81。

⁷³ 參見〈學佛因緣與研讀《佛學問答》經驗分享〉，頁 52。

⁷⁴ 〈李公雪廬老居士事略〉《明倫月刊》，臺中市：明倫月刊社，164 期，頁 5。

了螞蟻，你燒字紙時，不是要殺害了牠們嗎！」⁷⁵

原來雪公的悲心虔敬若此，深怕招來螞蟻，害其性命。

另據吳碧霞回憶說：

有一次，我們與雪公一起去六福村，年輕的學生，都玩得不亦樂乎，在回程車上，雪公問大家看到了什麼？大家也爭先恐後地提出自己覺得最新鮮的，之後，我們問：「老師！您玩了什麼？」老人家說：「我忙著為那些野生動物皈依。」一時，吵雜聲靜了下來，大家都在思忖：「菩薩慈悲心，竟是不一樣啊！」⁷⁶

雪公的悲心還恩及孤魂野鬼，當年臺中火車站附近，經常有人被火車輾斃，雪公都到失事地點，默默為亡者念佛超度，並引魂到臺中蓮社設立牌位，以助早日解脫。⁷⁷

五、往生

1986年元旦，雪公應臺中慎齋堂邀請，開示「極樂真詮」，殷殷勸勉大眾要一心念佛，還說：「明年換人講」。新春後，開講《華嚴經》時，更明確開示：

天下那有不散之筵席？祇樹給孤獨園金磚鋪地，而今安在？又云：「一切不著相，能所不分。」終了一再叮嚀：「少說一句話，多念一句佛，打得念頭死，許汝法身活。」⁷⁸

3月19日，是雪公最後一次講《華嚴經》，結束前告訴蓮友們：「我到這裡為止，大家只要淨念相繼就對了。」⁷⁹

⁷⁵ 參見《雪公師訓集錦》，頁77。

⁷⁶ 吳碧霞：〈雪廬風誼——俠骨詩情醇儒本色，悲心忍力菩薩真行〉《紀念李炳南教授往生20週年學術研討會論文集》，台中市：青蓮出版社：2006年，頁11。

⁷⁷ 參見弘安：〈痛斷肝腸話恩師〉《明倫月刊》，164期，頁56。

⁷⁸ 參見《雪廬老人儒佛融會思想研究》，頁106-107。

⁷⁹ 同上，頁108。

雪公在 4 月 13 日凌晨 1 時許，隨侍弟子請他開示，雪公很清楚地說「一心不亂」，這是雪公為世人的最後一次說法。清晨 5 時 45 分，安詳往生。

縱然大家哀痛逾恆，但對於雪公平日的教誨卻是不敢或忘，很快的，各執事人員都強忍淚水，堅守在個人工作崗位上，讓各方不斷湧來的人潮得以有條不紊地，日以繼夜地排班念佛。

4 月 15 日，上午 9 時，將雪公法體由正氣街 9 號寓所移靈至臺中蓮社，得以讓更多的有緣人瞻仰慈容；在莊嚴的引磬和佛號聲中，綿延數百公尺的執紼隊伍亦步亦趨，伴隨雪公的蓮位、靈像及法體，緩緩移向臺中蓮社的大殿。

法體安厝，鐘鼓齊鳴，聲聲撼動在場的每一個人，就像雪公一直以來震聾啟聵的獅子吼。

移靈後，至 17 日晚上為瞻仰慈容的時間，由男眾和女眾分別跪在法體兩旁，日夜守靈念佛。雪公慈悲，現吉祥臥，法相安詳。瞻仰的人群中，時有雪公的友人、學生，其哀傷的情狀，令守靈的人動容，頻頻拭淚。

晚上 6 時，瞻仰時間結束，眾人跪迎即將安厝雪公的靈柩進入大殿，一時之間，由悲泣哽咽轉為嚎啕大哭，再轉為更高聲的佛號。大殿內，小殮的儀式肅穆的進行著，門外，一批一批的人潮已排成長龍，正等著再次瞻仰，不忍離去。

晚上 8 時，在唱讚、誦經、念佛聲中，舉行大殮儀式，封棺的剎那，眾人心中明白，再也看不到了，雪公真的走了。⁸⁰

停靈蓮社期間，每日皆有百名以上的弟子，於二六時中，排班念佛，計七七四十九日。至 6 月 1 日發引至南投水里的慈德寺，恭請當代高僧會性法師主持荼毘大典，荼毘後，拾得各色舍利千餘顆。黃麗娟在〈臺中蓮社創始人李炳南及其儒佛教化〉文中提到：⁸¹

⁸⁰ 參見〈法器遺音泯過現，佛聲恆唱超死生〉《明倫月刊》，164 期（1986 年 4-5 月），頁 16-21。

⁸¹ 黃麗娟，成功大學中國文學所博士，國立臺中科技大學副教授。資料來源：<http://ac.nutc.edu.tw/files/11-1028-551.php>，瀏覽日期：2015/04/24。

于凌波如此描述「七十五年四月，老人往生，停靈蓮社，無數弟子到靈前祭奠哀悼，出殯之日，蓮社前面的民生路與復興路兩條街上，跪滿了來自全省各地的善男信女；上百部的大型遊覽車送到茶毗之處的水里鄉，老人德化感人之深。」筆者當時隨先母亦前往憑弔，于居士所言大抵不差，並不誇張。⁸²

臺中蓮社將雪公的蓮位及舍利供奉在蓮社三樓的導師堂，朝夕焚香追思⁸³。再者，於臺中蓮社弘道館的一及二樓設立「雪廬紀念堂」，永久陳列雪公的衣冠、法器、書籍等文物，以供蓮友追思緬懷。

雪公生西兩年後，應家屬要求，欲請回靈骨安葬於濟南故里，是以臺中蓮社等四大聯體機構⁸⁴的負責人，經董監事會議通過，於 1988 年 6 月 18 日，由臺中蓮社暨聯體機構代表朱斐居士等 5 人，護送靈骨至香港，再陪同等在香港的雪公哲嗣李俊龍先生一同返回濟南。

今雪公靈骨已安葬於濟南市郊，風景秀麗的玉涵山公墓，墓上立有臺中蓮社暨聯體機構鐫刻的紀念碑；直到現在，每年都有弟子前去探望、追思。⁸⁵

第二節 雪廬老人的德澤教化

甲午戰爭（1894 年）清廷戰敗，滿清政府與日本簽訂馬關條約，將臺灣割讓給日本。臺灣自 1895 年至 1945 年光復止，受日本統治 50 年，在政治、經濟、教育、文化，甚至宗教信仰等各方面，皆受日本殖民同化的影響至巨，中華文化幾已斷根，佛教亦因受日本佛教的影響而無純正佛教，朱鏡宙居士在〈雪廬詩集重印序〉中說到：

⁸² 參見〈臺中蓮社創始人李炳南及其儒佛教化〉《國文學誌》，頁 437。

⁸³ 參見《雪廬風誼》，頁 57。

⁸⁴ 聯體機構：雪公創辦的眾多機構，如臺中佛教蓮社、慈光圖書館、菩提仁愛之家、菩提醫院、慈馨兒少之家等慈善、教育、醫療團體，各自有其獨立董事會運作，然運作方針悉依雪公創辦臺中佛教蓮社之初衷宗旨，故稱之。

⁸⁵ 參見《雪廬老人儒佛融會思想研究》，頁 115。

臺瀛佛教，經日閱六十（研究者按：應為五十之誤）年之矯揉改作，面目全非。君于《菩提樹》月刊，闢「佛學問答」，剖析疑難，循循善誘，正法漸明。⁸⁶

雪公於抵臺之初，即將中華文化的復興及佛教的撥亂反正，視為當務之急。

雪公在臺期間，以白衣身分述學說法不輟，儘管被反對、誤解、毀謗，一路走來不改其志，老人在〈講學十年來者日眾因招嫉謗述懷〉詩中，以詩遣懷：

寧容濁世分丹素，且念蒼生忍苦鹹，爭及胸襟春作境，妙觀花落燕呢喃。

87

復藉〈殘燭〉以自況：

未改心腸熱，全憐暗路人，但能光照遠，不惜自焚身。⁸⁸

直到 97 高齡，仍然著力於復興文化及弘揚正教，只為利樂有情眾生。由其慈悲心所開展的種種事業，自是對臺灣有著極其宏偉的貢獻，更對臺灣的學佛風氣產生極大的影響；凡前述種種，難以詳盡敘明，是以研究者不憚簡陋，謹就雪公一生行誼之中，提出最令研究者感佩的事件分敘。

一、教誨

（一）明倫社訓

1964 年 10 月 20 日是一個很重要的日子，中興大學智海學社舉辦迎新郊遊，到后里毘盧禪寺，雪公應邀參加。大家圍坐在毘盧禪寺的塔前，清風徐徐，雪公開示：「四為三不」，雪公說：「我們是一個佛教徒，但不是看到佛教徒，或是寺院，我們就很快的去親近，要先看看他們是不是正信的佛教徒，是不是正信的寺院；至於要判斷是不是正信，就要看看他們學佛的目的是什麼？

⁸⁶ 朱鏡宙：《雪廬詩集·雪廬詩集重印序》下，台中市：慈光圖書館，2011，頁 6~7。

⁸⁷ 李炳南老居士：《雪廬詩集》下，台中市：慈光圖書館，2011，頁 294。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

⁸⁸ 同上，頁 296。

從自己修持上來講，是為了求學問，為了了生死，從度眾生而言，是為了轉移污俗和弘護正法。另外，身為一個佛教徒有三件事不能做：「不以佛法受人利用，不藉佛法貪圖名利，不昧佛法同流合污。」與會大眾均深受感動，受益良多。此「四為三不」日後成為明倫社的社訓，弟子學生們在日常生活行止上奉行不渝。

（二）研學方法

孔門有四科：德性、言語、政事、文學，雪公也幫學佛的青年學生訂定了庭訓：

研經貴在得旨，言語先計次序。辦事要求精細，文字練習暢達。

知過必須立改，因果自應深信。洞明人情事故，學問切實履行。

這個庭訓，在告訴青年學生「修業」與「進德」的方法，「修業」就是修習研經、言語、辦事、文字這四種課業；至於「進德」則是知過必改、深信因果，以及人情事故的通達。最後雪公期勉大家要將修業所得的學問，切切實實的用在日常生活之中。

雪公認為，縱有再好的學問、文章，如果不會辦事，那就是書呆子。而辦事最難就是要通達人情事故，要能通達人情事故，除了學習經史子集之外，重點就是在歷練個人的經驗閱歷。

雪公在教學方法上，身教言教兼備，是經師，也是人師。雪公重視公私利益之判，雪公認為凡舉心辦事，一切為公，就是善；私心滔滔，就是惡。去貪瞋癡根本三惡，所做都為大家，就是有了福德。⁸⁹

（三）身教言教

⁸⁹ 參見願西：《雪公師訓集錦·何謂善惡》，頁 29。

雪公的生活儉樸規律，書籍、衣服各項用具都井然有序。雪公說：「條理為治事之本，力學者豈可惑忽」⁹⁰。但看雪公的弟子們敘述他的生活起居就已令人肅然起敬。吳碧霞老師說：

打開衣櫥，我這一看，嚇死了，並非衣物多，而是老師的整齊令人敬佩。老師的衣架鉤子，整齊朝著同一方向，絕對沒有正面或反面交錯不一的，這是我第一次接觸到老師的生活面。……這衣物就好像豆腐塊一樣，疊得整整齊齊。⁹¹

老師是很質樸的人，但看紀念堂，老師襪子補過的等等。在參加正式場合時會穿得很整齊，因為要恭敬別人，可是私下生活卻很簡約。⁹²

洪錦淳老師說：⁹³

雪公的住處，事事物物都有定位，連哪本書擺那個位置都清清楚楚，一本也不錯亂。⁹⁴

志行居士說：

雪公老恩師，行住坐臥，飲食起居，都是次序井然，絲毫不亂。比如說，最平常的穿衣穿鞋，就有一定的規矩，絕無錯亂之時，穿衣必先從右手，鈕扣從那個扣也是固定的。穿鞋則必先左腳，必衣著整整齊齊了，才入佛堂或出門，用具也有定處，不得輕易更換，數十年如一日。

95

周家麟居士說：

⁹⁰ 周家麟：〈悼恩師〉《明倫月刊》，164期，頁78。

⁹¹ 周玟觀：〈何期新舊雨，有志樂同群——從師生關係側探雪廬老人教育志業的典範意義（吳碧霞先生訪談記錄）〉《李炳南先生教化作品與生活紀錄——數位典藏成果發表暨學術研討會》會議論文，臺中市：青蓮出版社，2013年，頁381。

⁹² 同上，頁396。

⁹³ 洪錦淳，國立中興大學中國文學系博士，國立臺中科技大學專任助理教授。

⁹⁴ 洪錦淳：〈雪廬老人《禮記》選講特色及其所涵蘊的價值〉《紀念李炳南教授往生20週年學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2006年，頁332。

⁹⁵ 志行：《雪公師訓集錦·學呆板合規矩》，頁12。

師居室雖小，但極整潔，几具書案，一塵不染，書籍用具外，無一雜陳。且各有定位，從不紊亂，所需書物，隨手即是。

平日用物，至極節儉，雖一滴水，一紙條，亦不輕言捨棄，務令各盡其用。⁹⁶

在臺中蓮社雪廬紀念堂的二樓，有雪公故居完整的陳設，包括佛堂、書櫃、臥室、桌椅等。在這裡，書籍用具、衣物被褥，各有定位，隨手可以取用，可以看到雪公儉樸、有條理的生活面。

雪公的儉樸、惜物還包括水的重覆利用，一次只用四分之一張的衛生紙，以及「成物不廢」。現在看來，雪公還是環保的先驅。弟子戒光說：

早晨洗過臉的水，都未倒掉，留著充當這一天的洗手之用，最後再於翌晨用來沖洗夜壺。一張衛生紙要撕成四分之一，一次只使用一小張。……用過的包裝盒子，只要沒壞，不管是紙盒或塑膠盒、塑膠繩、塑膠袋，亦不論其精美或普通，只要還能用，必命弟子收起來備用，說是「成物不廢」⁹⁷

此外，雪公喜愛看平劇，以前電視臺會播出大鵬、海光、陸光等劇團演出的平劇，雪公鼓勵學生看平劇。雪公說，平劇的劇情都是教忠教孝，它的戲碼都要預先經過政府機構審查，通過才能播出，都是教大家學好的，透過戲劇是游於藝，在輕鬆愉快中學習。偶爾，雪公會帶著大家看平劇。

雪公在論語講習班講授《論語》時，多次提及平（京）劇的受用，他說：

從前子不道父母之名，生不道師之名，子不道父之名，吾如今看平劇，以平劇為師，京戲的《龍虎鬥》，就有說：「子不道父名」。⁹⁸

⁹⁶ 周家麟：〈悼恩師〉《明倫月刊》，明倫月刊社，164期，頁78。

⁹⁷ 戒光：《雪公師訓集錦·成物不廢話惜福》，頁74。

⁹⁸ 參見《論語講記》公冶長篇。<http://www.minlun.org.tw/1pt/1pt-4-3/index-00.htm#公冶長第五>，25章。瀏覽日期：2015/04/24。

不合乎禮者別看，電視少看，眼不見為淨。家中的電視機，吾只看看京劇，因為為了教育，今日沒有教育，只要京劇還保存有「禮」。⁹⁹

有人說「熟不拘禮」，但是京劇中，夫婦還彼此互讓，仍有禮節。¹⁰⁰

雪公有兩首詩作與「平劇」有關，其一為題名為〈冷眼二首〉之一的詩作：

今朝也是戲登台，冷眼看君酒一杯，倘作傳人付優孟，縱橫粉墨畫眉顛。¹⁰¹

其二為題名〈電視機普及閩閩國劇節目僅存禮俗〉的詩作：

興悲淚不乾，時或仰天歎，慧眼當前事，愚人作戲看。¹⁰²

我們為人處事要對得起自己的良心，將來我們的故事被演成戲，希望我們是那個忠貞的角色，既不是大白臉，也不是小花臉。

二、著作

臺中蓮社出版《李炳南老居士全集》，有佛學類的《佛說阿彌陀經摘注接蒙義蘊合刊》、《大方廣佛華嚴經講述表解》、《講經之解》上下兩冊、《大專佛學講座初級教材》、《弘護小品彙存》、《佛學問答類編》、《佛說四十二章經表注講義》、《無量壽莊嚴清淨平等覺經眉注》、《修學法要》、《修學法要續編》、《雪廬述學語錄》，有儒學類的《論語講要》上下兩論、《禮記選講》、《中國歷史綱目表》、《重修莒志選》，有詩文類的《詩階述唐》、《雪廬詩集》上下兩冊、《雪廬寓臺文存》，有醫學類的《黃帝內經選講》，有遺墨類的《雪廬老人題畫遺墨》等。其中《雪廬詩集》、《佛學問答類編》、《佛說阿彌陀經義蘊》以及《內典講座之研究》與《實用演講術要略》令研究者感受深刻。分述如下：

⁹⁹ 參見《論語講記》顏淵篇。<http://www.minlun.org.tw/1pt/1pt-4-3/index-00.htm#顏淵第十二>，顏淵問仁章。瀏覽日期：2015/04/24。

¹⁰⁰ 參見《論語講記》學而篇。<http://www.minlun.org.tw/1pt/1pt-4-3/index-00.htm#12章>。瀏覽日期：2015/04/24。

¹⁰¹ 《雪廬詩集》上，頁 362。

¹⁰² 《雪廬詩集》下，頁 264。

(一)《雪廬詩集》

雪公自幼學詩，至九六嵩壽仍創作不斷。雪公自嘲是「六朝元老」，歷經清末、民初、洪憲、復辟、北代，到易幟東遷，¹⁰³在亂世中，寫下一首一首的詩歌鍼砭時事與世道，藉詩遣懷，處處可見「史家記實之筆」¹⁰⁴。雪公曾說：

於我有助益的學問有三，一是詩學，詩乃文章之祖，古人之詩，字字珠玉，學詩須懂文字、格局、方法、音韻，一個字安了三年也安不上。再者是佛學，佛經有科判，如八十華嚴，一體到底，脈絡井然。三者是法律，法律學或判決書上所用的字眼，有嚴格的規定，對於作文、辦事有很大的助益。¹⁰⁵

自古以來，詩作普遍被認為是抒發人的思想感情的，是詩人心靈世界的呈現。《尚書·堯典》有云：「詩言志，歌永言。」前面文中亦有提及雪公以詩遣懷的幾首詩作。吳碧霞老師說：

雪公的詩集中，充滿對時局的憂心，所以中興大學教授明允中先生、王禮卿先生，都說雪公是現代杜甫，紀錄了近代史於詩集中，雪公自己也說：「賴他成就名山業，留與知音接古歡。」¹⁰⁶

雪公的詩作凡兩千餘首，計有五卷，依年代先後做分類，有：燹餘稿、蜀道吟、還京草、發陳別錄及浮海集等五類，雪公在《雪廬詩集》的〈例言〉中對自己詩作的評論如下：

燹餘稿其辭多憤，蜀道吟其辭多怨，還京草其辭多憂，發陳別錄辭無類，浮海集其辭多哀而放，溫厚云乎哉，勢所然也。¹⁰⁷

¹⁰³ 參見《雪廬詩集》下，頁 87，〈六朝夢—清末民初洪憲復辟北代易幟東遷〉：柳絮盈顛不是春，羞將霧眼對花辰，天時國步如流水，夢裡六朝醒後人。

¹⁰⁴ 參見鄭雅芬：〈鼓刀磨劍不平氣，鬱塞胸中化作詩——試析雪廬老人詩歌作品中之史意〉《李炳南先生教化作品與生活紀錄數位典藏學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2013 年，頁 199。

¹⁰⁵ 〈師訓集錦（九）（三學）〉，《明倫》，263 期（1996 年 4 月），頁 64。

¹⁰⁶ 吳碧霞：〈雪廬風誼——俠骨詩情醇儒本色，悲心忍力菩薩真行〉《紀念李炳南教授往生 20 週年學術研討會論文集》，台中市：青蓮出版社，2006 年，頁 5。

¹⁰⁷ 《雪廬詩集》上冊，頁 22。

雪公對家人非常思念，有很深厚的感情，從很多詩作裡得見他思鄉思家人的情懷。

此外，亦有研究生以雪公的詩集作為研究主題，撰寫學位論文，如：中興大學中國文學系鄭雅芬的博士論文：《李炳南《雪廬詩集》及其詩偈之研究》，國立彰化師範大學國文系吳旭真的碩士論文：《《雪廬詩集·浮海集》研究》。

（二）《佛學問答類編》

本書是彙集自《覺群》、《覺生》及《菩提樹》雜誌的「佛學問答」專欄，提問者有初機者，有久參者，亦有不同信仰者，所問有淺有深，有正有邪，雪公應機而答，皆具導引正信，破迷啟悟之功效。¹⁰⁸

《佛學問答類編》是雪公字數最多的鴻編巨著，接引很多佛學大家及初機學佛者，深者看深，淺者讀淺，自有其契合處。這也是研究者希望透過碩士論文的撰寫，將學者專家及自己的研讀心得，做有系統探討的主要原因。本書共分通問、析疑、質難、因果、持戒、名相、修持、唯識、禪觀、心性、密宗、淨土等十二類，計有 1,013 人提出 5,339 則問題，約 88 萬字。

（三）《佛說阿彌陀經義蘊》

1939 年雪公避禍四川期間，有些唯識學者，有藐視淨土為寓言權說之論，¹⁰⁹對於《佛說阿彌陀經》「胸橫成見，妄生毀謗」¹¹⁰，雪公乃發奮著述《佛說阿彌陀經義蘊》，暢論經中妙義，雪公說，一般人初看《佛說阿彌陀經》會覺得經文淺顯，導致論者妄加議論，說此經契合鈍根下機者，或說如廣告宣傳，語義平凡，不足講論云云。雪公以畫龍點睛之妙筆，引領大眾領會文字之外的深處：

¹⁰⁸ 參見《佛學問答編·佛學問答類編二續編序》，頁 2。

¹⁰⁹ 參見《李炳南老居士年表》，頁 9。

¹¹⁰ 參見李炳南老居士：《佛說阿彌陀經義蘊》，臺中市；青蓮出版社，1994 年，頁 130。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

述者早歲心理，亦具此等錯誤，後遇知識，指謂本經性、相、律、密、藏、通、別、圓，無不盡蘊，但須會於文字之外。從茲再讀，始覺酪酥醍醐，乳中具備，驚歎立言微妙，宛如無縫天衣。¹¹¹

雪公的《佛說阿彌陀經義蘊》最能突顯其抉擇淨土的知見，以及對淨土法門的信深願切。雪公說：

是此法門，三根普被，利鈍全收之妙用，¹¹²

淨土法門，義理深微，唯佛與佛，乃能究盡。……世尊慈憫眾生，不能出要，乃以徹底悲心，不問自說。既肯自說，必求契機之人。¹¹³

淨土法門特別之處在於只要信願念佛，不管根器如何，即可帶業往生淨土。《佛說阿彌陀經》上說：「其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」阿彌陀佛，不在過去，也不在未來，正是現在住世的佛，¹¹⁴，而且以澈底的悲心，不問自說，但求世人能解土法門的微妙義理。

(四)《內典講座之研究》¹¹⁵與《實用演講術要略》¹¹⁶

《法華經》上說：「書、持、讀、誦、供養、為他人說者」¹¹⁷，是勉勵大家要讀經、受持，及為人演說，《內典講座之研究》及《實用演講術要略》即為雪公為培養講經人才所編寫的教材。

《內典講座之研究》是雪公於 1954 年炎夏，有感於時弊所作，¹¹⁸分為兩部分：「經體分析」與「施用藝術」，從一部經典的結構：經題、三分、文體、科

¹¹¹ 同上，頁 131。

¹¹² 同上，頁 135。

¹¹³ 同上，頁 136。

¹¹⁴ 同上，頁 138。

¹¹⁵ 李炳南老居士：《弘護小品彙存·內典講座之研究》，臺中市：青蓮出版社，1996 年。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

¹¹⁶ 李炳南老居士：《弘護小品彙存·實用演講術要略》，臺中市：青蓮出版社，1996 年。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

¹¹⁷ 《妙法蓮華經》卷 4〈法師品 10〉：「書、持、讀、誦、供養、為他人說者。」(CBETA, T09, no. 262, p. 31, b22)

¹¹⁸ 參見《雪廬老人儒佛融會思想研究》，頁 138。「此文作於民國 43 年，政府遷臺僅 3、4 年，兩岸劍拔弩張之際，學佛環境艱難異常。雪公遺此芳規，法運之興，自是光明在望。」雪公所言時弊即是「慨乎今日，烽火障天，瘡痍遍地，殺盜姪妄，猶不悔俊，貪瞋癡慢，益加縱恣。」

判等巨細靡遺的說明經體，再從講前預備、講時措施、威儀須知及身語病忌等各個細節說明講經的藝術，老人在自序中說：

慨乎今日，烽火障天，瘡痍遍地，殺盜姪妄，猶不悔悛，貪瞋癡慢，益加縱恣，豈止荊棘銅駝，將有乾坤粉碎之巨難隨之。

冀消此禍，似非科學有所能為，追窮源本，則不得不求諸人心。然使知羞惡，明是非，陳禍福，析善惡，希其暗室不欺，衾影無愧，因果之說尚矣。但以不涉迷信，合乎理智，而能鞭辟入裡，引發警惕，則又莫佛學若也。

講經與一般上課、演講不同，不可隨興而談，講經之目的在於利他，所以古人講經非常慎重，既尊戒相，亦重師承：

古人講經，非可率爾，既尊戒相，亦重師承，……惟師承有關法度，未可漠觀。

講必注重修持，由心發言，方有真氣，雖無祭舌，亦能感人。¹¹⁹

雪公在《實用講演術要略》中說到：「講演之道，為處世之大端，中外古今，莫不崇尚。釋門說法，常贊無礙辯才，孔氏四科，言語高列次要」¹²⁰，雪公認為，言語是應世的工具，非常重要，因此，雪公非常重視蓮社子弟們講經弘法的能力，開設講經班，運用這些教材，培養子弟講經、講演，此中，「蓮社十姐妹」是臺中蓮社的傳奇，他們在雪公的培訓下，四處弘法講經，獲得極大的肯定，是雪公推展淨土法門的得力助手。朱斐居士在〈炳公老師與我——兼述臺中早期建社弘法的經過〉一文中說：

若說臺中蓮社女子弘法團，那時有誰不知李老師手下十大弟子，他們是呂正涼、林看治、林慧繫、周慧德、池慧霖、蕭慧心、張慶祝、林進

¹¹⁹ 《弘護小品彙存·內典講座之研究自序》，頁 475。

¹²⁰ 《弘護小品彙存·實用講演術要略》，頁 523。

蘭、黃雪銀、鄧明香等，他們十人義結金蘭，又稱為十姐妹。他們十人，在炳公老師指導下，都曾在蓮社輪流講經。¹²¹

在日後很受信眾恭敬愛戴的淨空法師亦是在 1958 年受到雪公的勉勵，參加講經班的學習，淨空法師多次在弘法時特別提及與雪公學經教的師生因緣，法師說：

我跟李炳南老居士學經教，個別教學的。……我跟李老師，那個時候我學佛五年了，我學佛五年跟他，跟他兩年之後才出家。我所跟的老師，都確確實實是一流的善知識，非常難得，我有這個緣分能夠親近。」¹²²

雪公以獨樹一幟的教法及教材，有系統的教授講經的方法與藝術，其所受用、受惠者，豈止講經者，依之起修，自利也，依之起講，利他也。¹²³

三、志業

(一) 創辦大專佛學講座

雪公非常珍惜青年學子學佛，尤其是大專院校的學生，多半家裡有信仰，但卻不解佛理，雪公特別為大專校院學生研究佛學建立了一套《大專佛學講座初級教材》¹²⁴的課程系統，課程定為六門：

第一門課是《佛學概要十四講表》，是雪公根據三藏十二部彙編的佛法總綱要，包含教、理、行、果，期以對佛學做最有系統的了解。雪公說：

十四種表，極其簡單，但介紹的事理很多，可以說「教、理、行、果」，都說了一個輪廓；有次第，有前後，不能紊亂。體、相、用，因、緣、果，事與理，解與行，都有清楚的表明。這譬如旅行佛界，得了一本

¹²¹ 朱斐：〈炳公老師與我——兼述臺中早期建社弘法的經過〉《菩提樹》，第 304 期，頁 31。

¹²² 參見淨宗學院，淨空法師講《佛說十善業道經》，<http://new.jingzong.org/Item/4090.aspx>。瀏覽日期：2015/04/24。

¹²³ 參見《內典講座之研究》，頁 501。

¹²⁴ 李炳南老居士：《大專佛學講座初級教材》，臺中市：臺中市佛教蓮社，2001 年。

行路指南，以後自己看經，便有個入處，行持也有個入處，講說也有個入處，或不致歧路興嘆，茫無頭緒。¹²⁵

第二門課是《佛說八大人覺經》，本經全文 372 個字，包含佛教的根本義理，修行方向以及大乘菩薩精神，是佛學概論，研經入門。《佛學概要十四講表》以表格方式了解佛學，《佛說八大人覺經》則是透過經典研讀探討佛學。

第三門課是唯識簡介，第四門課是《般若波羅蜜多心經》。唯識與般若是佛法中重要的兩個宗派；為融會唯識教理，雪公編寫唯識的表解；為闡述般若智慧，則為之講述《般若波羅蜜多心經》。

第五門課是《佛說阿彌陀經》，學佛重在修持，《佛說阿彌陀經》是淨土修行最重要的經典是，讓學子在行持上有所依歸。第六門課是《華嚴經普賢行願品》，此經是淨土五經之一。雪公認為，學佛就是要學習待人、接物、處事，經中說有十種廣大行願，¹²⁶告訴大眾如何將這十大行願，落實在日常生活之中。

雪公說，這六門都聽過了以後，學佛就會有一個穩固的基礎，而且對佛學的名相也會有一些了解，可以再深入去看一些進階的課程。此六門課程自 1963 年在「大專佛學講座」講授，到現在都不曾間斷過，令莘莘學子有系統研討佛學，裨益了非常多的年輕學子。

（二）念佛班之組織

雪公一生念佛，也勸人念佛，在臺中蓮社成立許多念佛班，冀以念佛法門借佛願力接引末法的眾生；念佛班的組成，或以地區的相近，或以職業的相近等等為考量，每個念佛班以 30 人原則，如此大家容易熟悉交流，彼此幫助，相互砥礪，確實使念佛班發揮很大的功效；但也有例外的，有的念佛班凝聚力很好，活動力很強，成員到達六、七十位的也有。

¹²⁵ 《雪廬寓臺文存之二·佛學概要十四講表介言》，頁 237。

¹²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。」(CBETA, T10, no. 293, p. 844, b23-28)

念佛班每個月定期聚會，大家念佛，更重要的是，蓮友之間大家互相幫忙，例如幫助家人往生等。臺中蓮社目前有 72 個念佛班，成員將近 3,000 人。

（三）蓮友子弟輔導團、國學啟蒙班

「家要興，看後丁」，雪公對蓮友子弟的培育，最早可追溯至 1954 年 10 月在臺中蓮社創辦的「兒童德育週」¹²⁷，後來在 1975 年 6 月於慈光圖書館興辦「蓮友子弟輔導團」¹²⁸，課餘輔導蓮友子弟，藉以關心更小的孩子，課程輕鬆愉快，旨在引領孩子蒙以養正，後來發展為「國學啟蒙班」，於 1982 年 7 月開辦第一期。¹²⁹

雪公援引《易經·蒙卦》：「蒙以養正，聖功也。」認為教育是百年樹人大計，自童年開始，就要施以正確的教育，故稱之為「國學啟蒙班」。「國學啟蒙班」以「樹立人格，圓成佛道」為宗旨，103 年暑期，計有學生 620 人，師資 240 人，服務志工 350 人，¹³⁰課程分為博文、約禮、調心及養志四部分，以中華文化及佛學課程為基礎，讓孩子快樂學習，打下良好的儒佛、品德基礎。很多孩子從小學一年級開始參加，一直到大學參加明倫講座，薪火相傳並系統地在蓮社成長、茁壯。

（四）其他

雪公亦首創佛教圖書館（慈光圖書館現由其他單位管理），興辦佛教菩提醫院與菩提仁愛之家（安老院），及慈馨兒少之家（原名慈光育幼院）等機構，並定期舉辦冬令救濟及賑災等慈善活動。生老病死，安老育幼，都在雪公慈悲關照中，誠如孔子所說：「老者安之，朋友信之，少者懷之。」期使老人能安養天年，兒少能得到關懷照護。

¹²⁷ 參見《李炳南老居士年表》，頁 21。

¹²⁸ 同上，頁 44。

¹²⁹ 同上，頁 53。

¹³⁰ 資料來源：臺中佛教蓮社國學啟蒙班。

第三節 《佛學問答類編》成書因緣

如第一章緒論所敘述，《佛學問答類編》初始為雪公答覆當時臺中蓮社念佛班聯誼會及大專佛學講座的蓮友及學生的問題，其後陸續刊載於《覺群》、《覺生》以及《菩提樹》雜誌，因此要探討《佛學問答類編》彙編的始末，就應從促成撰寫「佛學問答」專欄及登載的刊物說起，而要說刊物必得先談雪公與主編朱斐居士的因緣。

一、「佛學問答」專欄的緣起

（一）雪公與朱斐居士的初識

1949年的農曆2月19日，臺中寶覺寺為首次蒞臨臺中的慈航法師（1893—1954）舉行歡迎大會，雪公與朱斐居士（1921—2015）在此初次相見，由於兩人系出同門，都是印祖的皈依弟子，就特別親切熱絡。

（二）由《覺群》復刊，《覺生》、《菩提樹》的創辦因緣

在臺灣，中年以上大多數的佛教徒，聽到《菩提樹》月刊，都會有一份親切感，因為很多人都曾在這棵菩提樹下飽受佛法滋潤。」¹³¹

依朱斐居士自述：

……慈航法師是我37年來臺後，於農曆12月初8日在中壢圓光寺皈依的第三位師父。因為他的臺中之行，而促成我與佛教文化事業結下了不解之緣。

事情是這樣的，當時寶覺寺有一位上海來的大同法師，帶來一份《覺群》月刊在臺復刊，但不久大同法師離臺赴港，《覺群》就此停刊。

由於慈老的來中，與寶覺寺住持林錦東（宗心）居士談起，深感覺刊仍有繼續出版的必要，就商於我，希望我在公餘擔負起《覺群》的編務，

¹³¹ 蓮德：〈《菩提樹》月刊特色與可敬的園丁——朱斐居士〉《慧炬》雙月刊，臺北市：慧炬，577期，頁41。

雖然我對編輯工作一無所知，可以說完全是外行，但在慈老的鼓勵下，就勉強答應下來了。

為了編刊需要多方開拓稿源，除了慈老已面允不斷供稿外我不得不到處拜訪佛教大德，尋覓稿源，自然這位初識的炳老師兄也是對象之一。

終於他老也答應每期為《覺群》闢一「佛學問答」專欄，為讀者釋佛學上的疑難。¹³²

後因《覺群》的出版執照不在臺灣，因此重新申請登記，將原本「覺悟群生」的群字改為生字，於是《覺生》在 1949 年 6 月試刊一期，7 月 31 日創刊，並正式聘請雪公為社長。

後雪公因事務繁忙，1952 年 11 月辭去《覺生》社長職，朱斐居士也因與發行人的理念、旨趣不合，退出《覺生》，在 1952 年 12 月，創辦《菩提樹》，於 12 月 8 日發行創刊號。此是「佛學問答」專欄由《覺群》、《覺生》最後乃至《菩提樹》的緣由。

二、《佛學問答類編》彙編的因緣

光復後的臺灣佛教的發展，與當時佛教菁英份子來臺有相當密切的關係。早期正信佛教在臺灣並不興盛，要聽經聞法，或要取得佛學的相關書籍更是難得¹³³，1949 年大陸撤退，大批佛門弟子與信眾紛紛以不同方式避難來臺，其中不乏各門各派名僧與學養俱佳之僧尼、大德，為臺灣佛教界增添新血輪。也是這樣的因緣際會，促成雪公來到臺灣，落腳臺中，1951 年成立臺灣第一個佛教蓮社。也才有《覺群》的復刊，《覺生》、《菩提樹》的相繼創刊，「佛學問答」專欄應運而生，以及後來《佛學問答類編》的彙編與發行、流通。

《佛學問答類編》歷初編、續編，而至二續：

¹³² 朱斐：〈炳公老師與我——兼述臺中早期建社弘法的經過〉《菩提樹》，第 304 期，頁 23。

¹³³ 參見〈學佛因緣與研讀《佛學問答》經驗分享〉，頁 52。

(一)《佛學問答類編》初編

「初編」編集之問答题材來自《覺群》及《覺生》，蒐集第 10 期以前的問答內容編成《佛學問答初集》，後再取第 12 至 23 期的內容，彙為第二集。¹³⁴

(二)《佛學問答類編》續編

《菩提樹》於 1962 年開始彙集雪公自《覺群》等刊載之「佛學問答」，分十二大類，由陳慧劍居士（1925—2001）編輯¹³⁵，計有 2,663 則，1,133 人提問，約 448,500 字，同年 6 月出版。

(三)《佛學問答類編》二續

續編之後，陸續又增加很多重要的問答，因此，1975 年雪公弟子徐醒民居士再自《菩提樹》雜誌選出「佛學問答」，分為十二類，接續「續編」編輯，名為二續，計有 5,339 則，總字數約 880,078 字，於 1976 年 2 月正式流通出版。

136

第四節 《佛學問答類編》之內容簡介

《佛學問答類編》於陳慧劍居士彙編時，經與雪公討論後，分為十二類，分別為：通問、析疑、質難、因果、持戒、名相、修持、唯識、禪觀、心性、密宗、淨土。雪公嘗說：

修學佛法不外二門，一為「解門」，一為「行門」，「解」則研解教理，

「行」則依教修行，「解行並進」為修學佛法之最高指導原則，……解如目，行如足，目足相資，方達目的地。¹³⁷

依此原則，研究者將十二類概分為一、研解教理，二、依教修持，三、一般，表解如下。各類並例舉數則提問，至於雪公回答的部分則請讀者自行參閱。

¹³⁴ 周邦道：《佛學問答類編·佛學問答類編序》，頁 12。

¹³⁵ 陳慧劍：《佛學問答類編·智慧的燈（代編後記）》，頁 13。

¹³⁶ 徐醒民：《佛學問答類編·佛學問答類編二續編序》，頁 2。

¹³⁷ 雪廬老人編表，吳聰龍述記：《佛學概要十四講表述記》，頁 140。

《佛學問答類編》	研解教理	心性類，216 則，36,567 字。
		唯識類，127 則，19,243 字。
		名相類，459 則，64,298 字。
	依教修持	禪觀類，90 則，14,432 字。
		淨土類，972 則，149,373 字。
		密宗類，122 則，17,854 字。
		持戒類，371 則，56,652 字。
		修持類，366 則，57,060 字。
	一般	因果類，206 則，39,803 字。
通問類，1,914 則，305,951 字。		
析疑類，358 則，81,766 字。		
		質難類，138 則，37,079 字。

另，各提問括弧內之 P.代表頁碼，No.代表則數編號。每類則數均自 No.1 編起，此為研究者自行編號，方便閱讀與分類。此編號對一般讀者或許無特別意義，但對精讀者有其方便之處。研究者在研讀過程中發現，亦有研讀者採用相同的編號方式，在彼此相互切磋交流中甚為方便。

一、研解教理

學佛重在解行相應，雪公說：「學佛者，必行解雙修，既不盲人瞎馬，亦不說食數寶。」¹³⁸如何修持，證得心性，佛門有「性宗、唯識宗」兩宗派，本項包括心性類、唯識類及名相類。

(一) 心性類

《大般涅槃經》云：「眾生皆有佛性，為諸煩惱之所覆蔽，不能得見。」¹³⁹真性是眾生本具的萬德萬能，所以叫本性，但由於無始無明，具足的萬德萬能被障蔽而不得見。¹⁴⁰在〈心性類〉中雪公以金與塵沙譬喻眾生的佛性，金不汰

¹³⁸ 參見《佛學問答類編》，頁 1341。

¹³⁹ 《大般涅槃經》卷 16〈梵行品 8〉：「眾生皆有佛性，為諸煩惱之所覆蔽，不能得見。」(CBETA, T12, no. 374, p. 462, c1-2)

¹⁴⁰ 參見李炳南老居士：《佛學常識課本》，臺中市：青蓮出版社，2008，頁 14。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

去塵沙，雖然金仍是金，但是不能成器物，好比眾生不能斷無明，佛性雖然仍是佛性，但被無明覆蓋，不能彰顯不能成佛。¹⁴¹

此類別共有 216 則提問，提問及回答總字數計約 36,567 字，以下舉數則為例：

問 1. 真如與無明染熏，亦可說是眾緣和合一種的假相乎？

(P.1280, No.7)

問 2. 心不在內，不在外，不在其中，實居何處？(P.1280, No.14)

問 3. 經云「業力甚大心力更大。」前時無知造作惡業，後即懺悔，臨終

忽發大善念便不墮惡道者，是心力大於所造業力乎。又雖臨終生懺

悔心，起善念尚墮惡道者，是業力勝於心力乎。(P.1299, No.85)

問 4. 眾生自無始以來本具佛性，何以會因一念不覺而入六道，而由修成

佛後，即永不會再迷而入六道輪迴？(P.1327, No.161)

問 5. 萬法唯心造，此心是否即是念頭？(P.1328, No.165)

針對以上的問題，雪公都有非常精湛的回答，有興趣者，可從提問後的頁碼找到答案。以下各類同。

(二) 唯識類

唯識所依的主要經典是《楞伽經》、《解深密經》及《成唯識論》，主張「轉識成智」。在此類中共有 127 則，提問及回答計約 19,243 字，以下舉數則為例：

問 1. 一切眾生到死後是否有靈魂？(P.1214, No.1)

問 2. 人死之後，七八兩識，是否繼續存在？抑與前六識隨軀體同時散

滅？若是散滅，則一切都盡，何以復有輪迴之說？(P.1217,

No.21)

¹⁴¹ 參見《佛學問答類編》，頁 1282、1285、1290 等。

問 3. 阿賴耶識又名藏識，一切種子都藏其中，人死後帶同轉生，是以該新生小孩之性情好惡，應同前生，而事實則不然，亦每見新生小孩性情好惡多肖其生身父母，俗稱遺傳性，此前生種子已失其功用乎？抑尚未成熟乎？（P.1220, No.30）

問 4. 靈魂與中陰身有何差別？但是念佛人臨終是靈魂往生抑或中陰身往生？（P.1226, No.50）

問 5. 人問既然有靈識，現今不論人類及動物均已增加那麼多，到底是從何處來的？弟子答之，是地球所受成住壞空的對否？（P.1230, No.69）

（三）名相類

雪公說學佛：

有很大的兩塊攔路石，每每為他阻礙前進，這確成了嚴重的問題。一是「真如實相」難明難悟，一是「術語名數」難記難解。……若求了解術語名數，只要分摘出，加以說明，一看一聽，便能明白，了解以後，記憶也就容易了；因有迹象可尋，困難感覺小。¹⁴²

佛學名相繁多，但都有很精準的界定，在名相類中共有 459 則，提問及回答計約 64,298 字，舉以下數則為例：

問 1. 「緣生性空」色相如分別？（P.987, No.28）

問 2. 「見思惑、塵沙惑、無明惑」三者有何分別？請一一解釋。（P.987, No.30）

問 3. 何謂「實相念佛」，何謂「入世法，出世法」？（P.992, No.46）

問 4. 「一生補處」四字祈為解釋。（P.1043, No.249）

問 5. 什麼是佛性？佛性是否即是靈魂？（P.1046, No.260.261）

問 6. 「思惑」與「思慧」如何簡別？（P.1078, No.367）

¹⁴² 參見《佛學常識課本·小序二》，頁 3。

二、依教修持

禪、淨、密、律是學佛的四個重要修持法門，本項包括禪觀類、淨土類、密宗類、持戒類、修持類及因果類。

(一) 禪觀類

禪是「禪那」的簡稱，有靜慮之義，達摩祖師西來創立的，主張「¹⁴³教外別傳，不立文字；直指人心，見性成佛。」著名的經典有《六祖壇經》。此類共有 90 則，提問及回答計約 14,432 字。舉以下數則為例：

問 1. 參禪何解？(P.1251, No.1)

問 2. 坐禪是否無念無想為妙，或抑心中要思慮什麼情事？(P.1251, No.6)

問 3. 禪宗重疑，所謂小疑小悟，大疑大悟，不疑不悟。修淨則要求深信切願，如禪淨雙修時，要如何用心？(P.1255, No.19)

問 4. 六祖壇經曰：「東方人造罪，念佛求生西方，西方人造罪，念佛求生何國。」下文並未再說辦法，請問西方人造罪，尚有何法？(P.1264, No.49)

問 5. 佛祖拈花迦葉微笑，到底佛祖傳什麼給迦葉呢？(P.1274, No.81)

(二) 淨土類

淨土法門以信願行為前提，主張「四法念佛，帶業往生極樂」，相信阿彌陀佛，相信西方淨土；發願往生極樂世界；相信一心念佛，於臨命終時，必得阿彌陀佛接引。此類共有 972 則，提問及回答計約 149,373 字。舉以下數則為例：

問 1. 西方極樂國是從何處去？(P.1383, No.1)

¹⁴³ 《教外別傳》卷 1：「不立文字，教外別傳；直指人心，見性成佛」(CBETA, X84, no. 1580, p. 157, c9-10 // Z 2B:17, p. 1, c15-16 // R144, p. 2, a15-16)

問 2. 有人問：你們念佛有什麼好處？要以如何答覆，請居士詳細的解釋，因答得對，可藉此接引人進入佛知見；如答不對，亦可使人退失善根。(P.1439, No.228)

問 3. 念佛不回向，可能消滅罪業否？(P.1470, No.342)

問 4. 淨土按臺宗教義，分為四土，末法眾生帶業往生者，生於何土？
(P.1497, No.450)

問 5. 口念佛，心想佛，心口一如，除一句佛號外，什麼事也不想，任何念頭都不起，如此念佛，是否為事一心不亂？(P.1558, No.654)

(三) 密宗類

密宗也名真言宗，是佛的最深奧境界，講求「三密相應¹⁴⁴，即身成佛」

¹⁴⁵。此類共有 122 則，提問及回答計約 17,854 字。舉以下數則為例：

問 1. 金剛上師的解釋如何？(P.1348, No.2)

問 2. 大悲咒及其他咒內很多字不認識，字典內又查不出，佛學辭典又無注音符號，請朋友教，又擔心發音不準，將來轉教與人，更成問題，請解決！(P.1352, No.21)

問 3. 「活佛」，這個很寶貴的稱呼，是否密宗的修行人，統統可以使用的，抑或要經過一種的過程，具有特別資格的密宗大德才能使用？(P.1353, No.27)

問 4. 佛法是依法不依人，何以密宗要依金剛上師口傳音，不依原譯音。
(P.1353, No. 30)

問 5. 暮課所念的蒙山施食，請大德勞心慈悲說明蒙山施食的原因及其意義吧？(P.1370, No. 89)

(四) 持戒類

¹⁴⁴ 根據丁福保《佛學大辭典》，三密相應意為：眾生身語意之三密與法身佛之三密相應，融和而無隔歷，父母所生之肉身，即為佛身也。<http://buddhaspace.org/dict/dfb/data/>。

¹⁴⁵ 《大日經疏指心鈔》卷 1：「三密相應，即身成佛」(CBETA, D18, no. 8863, p. 37, a8)

佛教雖有十宗，佛法修證的境界、心得各自不同，但在修持上，戒律是修行一切善法的根本，《華嚴經》說：「戒是無上菩提本」¹⁴⁶。戒，在防非止惡，在助人進德修業，是七眾弟子¹⁴⁷的金科玉律。在《佛學概要十四講表述記》¹⁴⁸第十講表〈五戒十善〉中有言：

於佛法言，三無漏學以戒為基礎，戒學中以五戒為根本。……《五戒相經》亦云：「若有善男子、善女人受持（五戒）不犯者，以是因緣，當成佛道；若有犯而不悔者，常在三塗故。」

於世法言，五戒為人類倫常之規範準則，亦即做人最後一道防線。違犯其中一條，難免敗德戕身，甚至家破人亡。若能持守五戒，則人格已立，人身已修，進而可以家齊而國治矣。¹⁴⁹

此類共有 371 則，提問及回答計約 56,652 字。舉以下數則為例：

問 1. 受戒者萬一犯戒之時，要用什麼辦法？（P.874, No.1）

問 2. 已受菩薩戒，內有戒殺盜淫妄，亦有過午不食，何以復得持八關齋戒，兩者有何不同，再持午若是牛乳，果子汁，餅乾等，可以吃否？（P.877, No.21）

問 3. 無論塑畫佛菩薩像，悉不能破壞，犯之，等於出佛身血，要墜無間地獄，至於佛化月曆一年一換，舊的當如何處置？（P.921, No.181）

問 4. 佛戒殺生對於老鼠，蚊，蠅等害蟲是否亦在戒之列。（P.922, No.182）

¹⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 6〈賢首菩薩品 8〉：「戒是無上菩提本」（CBETA, T09, no. 278, p. 433, b13）

¹⁴⁷ 參見《佛學常識課本》，頁 5。七眾弟子為出家眾五類：比丘、比丘尼、式叉摩那尼、沙彌、沙彌尼。在家二眾：優婆塞、優婆夷。

¹⁴⁸ 雪廬老人編表，吳聰龍居士述記：《佛學概要十四講表述記》，臺中市：明倫月刊，2013。以下皆採用此版本，並附頁碼於文後，不另標註出版社。

¹⁴⁹ 參見《佛學概要十四講表述記》，頁 162。

問 5. 危害人類或植物之害蟲，以殺蟲液預防或滅除可否？（P.957, No.297）

問 6. 拜佛的方法有幾種。（心念上而言）（P.973, No.347）

（五）修持類

佛教十宗，修持方法各不相同，但其目的，均在持之以恆的修正我們的身口意。若對人起了惡念，或常起瞋心該當如何？雪公說：「不怕念起，只怕覺遲；隨起隨懺，即好境界。惡心若亡，罪亦不在。」¹⁵⁰此類共有 366 則，提問及回答計約 57,060 字，舉以下數則為例：

問 1. 修道之宗旨究竟為何？（P.1105, No. 1）

問 2. 參禪、念佛、觀想持咒三者，以何者為佳？何者易修？如修某宗時，應看某些書籍及其修法如何？（P.1105, No. 3）

問 3. 常起瞋恨的人，有何法改其習氣？（P.1107, No.16）

問 4. 老師於第二講時說：「佛學不講將功贖罪，因為立功造罪之權，是自己把握的，是不能抵消的」。弟子以為學佛的人，在未學佛的時候，就是生心善良的人，也難免犯罪造業，倘然學了佛以後，仍不許他將功贖罪，則以前所造的罪業，如何能消除呢？（P.1168, No. 238）

問 5. 念阿彌陀佛，不但將來能往生西方，並且當前即能蒙諸佛菩薩的加被，逢凶化吉，然印光祖師並勸人加念觀世音名號，祖師之意何在？（P.1175, No. 258）

（六）因果類

因果是宇宙的真理。俗話說：「種瓜得瓜，種豆得豆」，撒下什麼種子，收成什麼作物，因與果是不會錯的。雪公說：「因果定律，最合科學。不種善因，

¹⁵⁰ 參見《佛學問答類編》，頁 1107。

專去信命運，或是禱天求神，希望得福，皆是枉然。」¹⁵¹研讀因果類會解開我們很多的疑惑，並注意敦品勵行。此類共有 206 則，提問及回答計約 39,803 字，舉以下數則為例：

問 1. 信仰與悟道，何故非合一不可。(P. 800, No.5)

問 2. 「定業不可轉」，此句話若對學佛之人，能轉定業或不能轉定業？
(P. 801, No.6)

問 3. 佛教對有情眾生的生生死死，說是由無明經輪迴所致，而未知對無情眾生（草木類）的生生死死如何解釋？(P. 801, No.10)

問 4. 因果永不消滅，善惡不能抵銷，何以印光大師臨終三要又說：業力凡夫，由念佛故，業便消滅？(P. 806, No.27)

問 5. 佛教講三世因果，佛教徒生病，請醫生服藥，是不是徒勞？(P. 815, No.60)

三、一般

本項包括通問類、析疑類及質難類。詳述如下：

(一) 通問類

凡屬於行解共通的問題，或不歸屬其他各類都納入此類共有 1,914 則，提問及回答計約 305,951 字。舉以下數則為例：

問 1. 佛為一大事因緣出現於世，大事是何等事？(P. 1, No.1)

問 2. 基督教徒說，他們拜神，佛教拜人，所以他們的程度高，對於這種有什麼簡單的回答嗎。(P.84, No.313)

問 3. 關於木魚、磬，兩件之來源從何地方來？何時代發明？由何人創設？其法寶之用途有何出處？(P.91, No.337)

問 4. 念珠為何定一串壹百零八顆？(P.93, No.345)

¹⁵¹ 參見《佛學常識課本》，頁 12。

問 5. 普門品載觀世菩薩能度佛身，菩薩何能度佛？（P.106, No.386）

（二）析疑類

在學佛或研究佛學有所疑惑的提問，此類共有 358 則，提問及回答計約 81,766 字。舉以下數則為例：

問 1. 「一切眾生皆有佛性」「終于成佛」與「入無間獄永不出離」有無矛盾處？（P. 592, No.35）

問 2. 有人問佛度眾生往西方，若度盡不是世界消滅了？請開示！（P. 592, No.35）

問 3. 耶教舊約全書有云：天地萬物皆為上帝耶和華所造，故云宇宙間獨有一真神，凡能信祂者而得救，靈昇天堂；不信者，死後必受審判而入地獄矣！未卜是否？（P. 598, No.60）

問 4. 佛說地獄，是否真有其事？今之科學家以地球內為火心耳，乞解疑！（P. 601, No.71）

問 5. 一切眾生皆有佛性，胎卵溼化的眾生，皆有佛性是不是，可是小毛蟲蚊蠅螞蟻等亦皆有佛性皆能成佛否？（P. 646, No.162）

（三）質難類

質難與析疑有何不同呢？據研究者研析，學佛者有所疑惑，誠心求教者，歸在析疑類，唯有部分人士或宗教信仰不同、或想來辯論、或挑戰者，則歸於此類。此類計有 138 則，提問及回答計約 37,079 字。舉以下數則為例：

問 1. 念佛有何利益？有人說：念佛可國泰民安，那麼全國上下一致念佛好了，如此就能消滅匪俄嗎？可以，我就不必幹了。（P. 748, No.30）

問 2. 有人說：佛教是消極的，厭世的，迷信的，分利的，絕種的：對此作何答辯？（P. 749, No.36）

問 3. 只有「信子（耶穌）的人有永生，不信子（耶穌）的人得不著永生，上帝的震怒常在他身上」。約翰福音三章三六節。（P. 781, No.100）

問 4. 迷信落伍，拜佛祈禱保佑自己，惡人也拜佛，是否也會受保佑呢？
（P. 791, No.126）

問 5. 基督教的最後審判，佛教持何種看法。（P. 799, No.138）

第五節 研讀概況

雪公在答問之間解決了很多人的謬誤與疑惑，增長了很多人的見地與知識。從早期刊載於雜誌上「佛學問答」專欄，到集結成《佛學問答類編》，目前流通、研讀、推廣情形概述如下：

一、個人研讀

臺中蓮社編印《佛學問答類編》全一冊（計 1,667 頁），另將〈淨土類〉（計 284 頁）、〈持戒類〉（計 108 頁）抽印單行本，以上皆免費贈閱，提供個人研讀。據悉，不但是佛教徒前往索取，亦有學者專家、研究生為學術研究前往請閱。

二、講座研讀

（一）鍾清泉老師自 2012 年 2 月應蓮社邀請，於每週二下午 3:30 在臺中蓮社德明樓講授《佛學問答類編·淨土類》，聽講約 6 千人次，目前仍持續上課中。

（二）謝嘉峰老師於擔任智海念佛班班長期間（2006.11—2009.12），於 2008 年 12 月開始研讀《佛學問答類編·淨土類》，每週三頁，約 10 則問答。除研讀原有的內容外，先請一位學長書寫導讀資料，包括名相解釋、閱讀提要、閱讀心得和補充資料等。

(三) 臺中蓮社為推廣同仁研讀，自 2007 年元月，由〈淨土類〉開始，每月研讀 5 頁，並於每個月的社務會議上抽出兩位同仁，每人 2 則，由同仁即席回答。已完成〈淨土類〉的研讀，目前接續研讀〈通問類〉。

三、網路流通

「臺中蓮社宗教文物資料—李炳南教化作品與生活記錄典藏計畫」，網址 http://www.lbn.nchu.edu.tw/index_welcome.php，業已將雪公所有著作、手稿等數位化，包括《佛學問答類編》。



第三章 蓮友大德《佛學問答類編》研讀方法

近一年來，為撰寫論文閱讀大量的文獻資料，尤其是《佛學問答類編》，厚厚一巨冊，翻來閱去，由此延伸出的資料更是多元而繁複，但順著雪公的理路，一路尋幽訪勝，收獲、喜悅自不在話下。撰寫過程中研究者有諸多感動與感想，感動的是雪公留給大眾豐富的遺產，感想則是「學然後知不足，知不足，然後能自反也」（《禮記·學記》）。本章內容為蓮友大德研讀《佛學問答類編》之歷程及心得。

第一節 蓮友大德研讀歷程

臺中蓮社有許多大德及蓮友，他們的謙恭與修養，都令研究者敬重，特別專訪追隨雪公學佛有年或有研讀《佛學問答類編》的居士大德做深入訪談。接受訪問的十三位老師、蓮友大德，在訪談的過程中，充滿對雪公的無限追思與孺慕之情，令人動心，茲分述如下。

一、專訪徐醒民老師¹⁵²

今年（2015）元旦在臺中蓮社聆聽徐老師選講《維摩詰經》，老人家年屆八秩有八，講經說法，字字鏗鏘。其後由於須蒐集論文撰寫資料，至徐老師臺中市太平區的寓所專訪老師與《佛學問答類編》的因緣。席間徐老師侃侃而談，並給予研究者諸多寶貴的建議。

徐老師說《佛學問答類編》最初是由朱斐和陳慧劍居士分類編輯，後來的續編是與雪公一起編的：

¹⁵² 徐醒民老師，本名自明，又號自民。1928年生於安徽省廬江縣。幼從塾師讀詩書，及長遷居臺灣。師事濟南鴻儒李炳南教授，發憤學儒。自李老教授往生後，二十年來繼師遺志，弘揚儒學，不遺餘力。徐先生任職於臺灣省立臺中圖書館將近三十年。至1993年，以秘書職退休。現任明倫月刊社發行人兼專論撰述，論語講習班班主任。著有儒學簡說、讀易簡說、明倫月刊論文彙集序跋文集等書。（資料提供：臺中蓮社）

後來的續編是我跟雪公編的，老師不是普通的智慧，「佛學問答」不是普通人寫得出來的，印象中問得最多的是鮮純賢，還有周慧德、江寬玉老居士也問得不少。

徐老師說雪公的《佛學問答類編》包含的內容很廣泛，

我每次看雪公的《佛學問答類編》，在問答之中，他老人家的智慧是了不起的，不但是啟發現代人的疑問，而且這個留到後人，對於佛法有什麼疑問的話，都還是可以從中找到解答。這不是普通人的智慧，這是甚深的般若大智慧才寫得出來。只要我們這世上有人要學習佛法、要研究佛法，不管是普通的法門或淨土的法門都需要研究這一部佛學問答。

此外，徐老師認為學戒前提是人情事故都要懂得，如果不懂人情事故，戒律是學不好的。持戒對自己的品性有很大的砥礪，對於待人處事分寸的拿捏，或是服務人群有很大的幫助，

關於戒律的部分在各方面都有用，戒律是人情事故都要懂得，如果不懂人情事故，戒律是學不好的。

普通的問題也是非常重要；對於初機學佛者提出很簡單的問題，老師也是一樣至誠懇切的回答。

至於有不同信仰的人故意來挑釁的，雪公的回答則是氣勢磅薄，不卑不亢，

對於那些外道故意提出刁難的問題，雪公老師答得非常的圓滿，提問者如果越是謙虛的話，就會改變他的觀念。對於那些外道提出的問題，老師特別發揮慈悲心，有折、有攝，無論是折服或是攝受，都能令他們受用。如果那些外道不謙虛，即是佛法裡講的一闡提，就沒辦法了。但是，就算是一闡提也可以和他們結結善法，結結善緣，總有反省的時候，那時候他們就受用了。

現今天災人禍這麼多，對於在災難中罹難的人，不管我們認識不認識、身處國內或國外，我們都念佛回向，像最近法國查理雜誌遭遇恐怖攻

擊，造成那麼多人的傷亡，我們表示哀悼也念佛回向。

離去前，徐老師還語重心長，慈悲地說了這段話。

二、專訪張式銘社長¹⁵³

張社長是臺中蓮社的現任社長，他提到蓮社在 Facebook 設有粉絲專頁，會有很多師長負責回答蓮友提出的問題；這部分就不只侷限於《佛學問答類編》中的問題，包括學佛碰到的任何問題、蓮社的活動消息、照片等，此外張社長每個月會寫一篇蓮友的故事，這是在寫蓮社歷史的一部分，張社長說：

末學一個月會寫一篇蓮友的故事，他們都有很感人的故事，包括學佛的因緣，對蓮社的忠心耿耿，老一輩蓮友對雪公老恩師的懷念，還有念佛感應、修行過程、目標等等，不管是世間法、出世間法，每個人都有他的方法、特色，值得我們去學習；一方面也是幫蓮社寫歷史，目前已經寫了 15 篇，等於寫了 15 位蓮友的故事。可能與《佛學問答類編》沒有很大的關聯，但是很廣義的，從實踐著手，分享蓮友的精進用功及行持，以故事的方式來闡述、印證淨土法門。

至於與《佛學問答類編》的因緣，張社長很早期就訂閱了《菩提樹》雜誌，拜讀過雪公在樹刊上的「佛學問答」專欄。

目前臺中蓮社同仁對《佛學問答類編》的推廣閱讀，則是從 2007 年元月吳希仁老師擔任社長開始，到現在（2015）仍持續進行。

我們規定蓮社辦公室同仁每月讀 5 頁，在每個月的社務會議，一次抽兩位同仁，每位同仁兩個題目，兩位同仁共 4 個題目，即席答問，一直延

¹⁵³ 張式銘社長，任教衛道中學 33 年，對學生恩威並重，對事是非分明。自我要求高，凡事身先以之，然悲懷天生與具，對校內外貧弱之人，多所關照。不因時遷境移而稍減其心。任教後期，曾多年發心襄助臺中蓮社國學啟蒙班學務事宜。退休前，即兼任蓮社慈務部主任，稍後專任社長，連續兩屆迄今。為人清介不阿，認真負責，到任以來，對於社務本身之興革多所建樹。而對於相關聯體機構教育、研學等重大政策，也都悉力配合與贊助。張社長除主持社務外，並熱心化眾，特擅通俗佛法之講述，深入淺出。另推動資深蓮友口述歷史之採集，撰有《張慶祝師姑 90 回憶》一書及 30 多專篇以臉書流通。（資料提供：臺中蓮社）

續到現在都還在進行，目前〈淨土類〉已完成，接著是〈通問類〉，我們要求同仁要努力研讀，同仁也都會用功，包括我自己也一起抽籤，大家都有機會，大家都要研學。

另自 2012 年 2 月起，每星期二下午 3 時 30 分鍾清泉老師在德明樓三樓講堂為蓮友也開了〈淨土類〉的研讀，已經講了一百多場，蓮友們咸感受益良多。張社長說：

對於初學者，有的問題答案可以一目了然，有的卻未必，是有一些深度，真正不懂就要請教師長，像鍾老師上課，也是慢慢分析解說，務必讓聽者聽得清楚明了。

再談到《佛學問答類編》的受用，張社長覺得：

《佛學問答類編》等於是各方人士在學佛方面的問題，不分職業、性別、族群、地區，甚至國內外，他們的問題其實有時候也是我們個人的問題，不一定每一題都與我們息息相關，或者是我們迫切需要得到答案的，但有時候會發現其中的某一題就是我所需要更深入了解的，這時候就會覺得如獲至寶，心中的疑惑一下就豁然開朗了。

三、專訪吳碧霞老師¹⁵⁴

吳老師說她自己從小到現在，一直是個個性淘氣調皮又充滿好奇心的人，她進入佛法也是好奇心使然；就讀臺灣師範大學時由於好奇加入了佛學社團——中道社，由於想離家去外地走走，看看臺北以外的世界，於是來到臺中蓮社參加「大專佛學講座」與雪公結緣，繼而跟隨雪公研學佛法。她說：

大一讀完升大二那年暑假，擔任北一女校友會的志工，負責招募學妹加入，那時我們北一女校友會的攤位正好在中道社對面，學妹進去上課之

¹⁵⁴ 吳碧霞老師，雪公內典班八位入室弟子之一，專擅詩詞等。曾任教立人高中、臺中女中，並擔任慈馨兒少之家（前為慈光育幼院）教育長及蓮社講經師，社內外佛學講座指導老師、講師。作育英才，桃李滿布。目前擔任臺中蓮社常務董事。（資料提供：臺中蓮社）

後我們就有空了，中道社的社長是我表哥的同學，他就說妳來加入我們吧，我就問中道社是做什麼的，叫中道社，是中庸之道嗎？他說不只不只，介紹很多很多社團的活動，大二那年我就加入中道社。那時候我們每個月都會拿到《慧炬》月刊，中道社辦演講我也都會去聽，接近暑假時，社長問我要不要去臺中參加大專佛學講座？我是臺北人，從小生活在臺北，沒有離開過家，我是在想能夠離開家去外地也不錯，就報名參加了。

不過，上課的過程是辛苦的，除了老師們的鄉音外，還有上課時間很長，住宿環境普通，所幸有學長學姐的相互扶持，她說：

那時候有些老師有鄉音，參加講座其實有很多都聽不懂，所以當時很重要是學長學姐，像紀老師這位姐姐就天天跑來跟我們講講話，聽得我們服服貼貼的。不過說真的，從來沒那麼辛苦過，早上上課，下午上課，晚上還要上課，大學那有這麼辛苦，住的條件也很普通，吃是好像還好，就這樣唏哩忽嚕過了三個星期。我那時候唯一聽得懂的只有徐老師上的唯識，那是因為大二剛好修完心理學，與之結合覺得很好玩，其他有鄉音的課都聽不大懂，看到人家都在笑不知道在笑什麼，所以這些學長學姐就發揮了很大的功能。

此外，參加這次佛學講座還有一件事讓吳老師覺得特別：

那時候比較特別的是早上四、五點鐘的時候，會聽到師姑做早課唱念，覺得很好聽。

研究者談到在研讀雪公《佛學問答類編》的過程中，會覺得雪公時而莊重，時而詼諧，吳老師說，雪公確有詼諧的氣質，她說：

我是比較淘氣的那種，老師對我一點都不嚴肅，真性情，菩薩教化本來就是要觀機嘛，對調皮搗蛋的就要用另外一種方式來收攝，要不然就跑掉了嘛。已經快三十年了，但是我覺得雪公一直活在我心裡。

吳老師覺得在《佛學問答類編》裡面除了看到雪公在佛教教理上的深厚，

還有或莊重，或詼諧的應機之作，她說：

老師在佛學教理的基礎上是很深厚的，所以佛學問答不容易，因為來問的人根基不同，有些是需要以教理做基礎的，如果他學教比較多一點，他問這方面的問題你也要答，有些人問的也許是有些迷信的問題，也是要照顧到，將之導到佛道上，都很不簡單。

我覺得「佛學問答」比講經難，講一部經有一些註解，有一些體驗，你就安排好來講，下面也不會有人跟你唱反調，可是問就不一樣了，從四面八方來一些奇奇怪怪的問題，所以既要有很深厚的基礎，也要應機，那些機到底應該怎麼樣，就要做怎麼樣的回答，就像妳剛剛講的有莊重的，有詼諧的。

問到對《佛學問答類編》研讀的建議，吳老師建議可先從〈淨土類〉讀起，但還是要有一些學理上的基礎。她說：

我的學生通常我會建議先看淨土類，但是這也是對佛學社學生的建議，要是學生沒有佛學基礎的話，一下子要他去看淨土類也是有困難，淨土類用什麼做基礎，比方說一講到天臺的四土那不是嚇死了嗎？你要是一般的信眾怎麼讀得下去呢？淨土表面看起來好像是念一句佛，背後的根基是很厚實的。淨土三經也是一切的佛學作根柢的，所以像蕩益大師用天臺來註解《阿彌陀經》、《彌陀要解》，你看得稀鬆平常的，原來他背後是有深意的。在〈淨土類〉裡面，修行有修行的指引，教理上的根基也有，還滿適合的，當然不是說其他類的不重要，只是我在佛學社裡面會給這樣建議，那麼大的一部書，當然你要選擇某部分先讀嘛。

四、專訪吳聰敏老師¹⁵⁵

吳老師說與雪公、臺中蓮社、「佛學問答」的因緣，是由於就讀臺中師專時

¹⁵⁵ 吳聰敏老師，雪公內典班八位入室弟子之一，專擅淨土、天台等。曾任臺中護專（今之臺中

參加「大專佛學講座」。記得在參加「大專佛學講座」時，雪公要大家有什麼問題可以用書面提出，將在「佛學問答」專欄裡答覆，吳老師那時問了：

你們有什麼問題，因為時間不夠，可以用書面提出來，我在『佛學問答』專欄裡答覆，我有問了幾個屬於淨土類的問題。」（研究者按：計有〈淨土類〉844、845、846三則。）

雪公認為歷史很重要，可以明古鑑今，要大家多讀歷史，

老人曾經講過，要我們讀《御批通鑑集覽》，就是要讀歷史。

另外，雪公要大家常讀紀曉嵐的《閱微草堂筆記》，因為該書「要言不繁」，有時講得很多，但句句真切，千句也不嫌多；有時講得很簡單，但是意思都已表達清楚了，

雪公很讚嘆《閱微草堂筆記》，因為裡面的筆記有長、有短，文筆很好。

雪公說書中通篇是「要言不繁」，有時講得很多也不嫌多，有時候講得很少，意義也都表達了，所以老人家很欣賞《閱微草堂筆記》。雪公的文筆就是有頭、有尾，長篇、短篇都很嚴謹。

老人家自己是學法律出身的，我們知道法律都是刀筆啊，都很字斟句

酌，他又很欣賞紀曉嵐的《閱微草堂筆記》，所以《佛學問答類編》裡有《閱微草堂筆記》文筆的影子。

對於雪公答覆讀者提問的周到、誠懇、用心非常讚嘆，吳老師認為，在書裡面，除了佛學的答問外，還包括人情事故及權巧方便，吳老師說：

我們看雪公的答覆有時候是幾個字，人家問的是一大篇，雪公幾個字，就已經答覆了，就是要言不繁。

其實在《佛學問答類編》裡面所學的不是只有佛法、修持而已，還包括人情事故及權巧方便。

科大) 教師兼總務主任，擔任臺中蓮社社長、董事長等職。長年講經弘法，為臺中蓮社講經師，社內外佛學講座指導老師、講師等。撰有《佛學概要十四講》、《知禮觀經疏妙宗鈔探微》等。目前為蓮社常務董事。(資料提供：臺中蓮社)

有一些問題或是提問者，是故意來刁難的，老師看得出來，三言兩語處理得妥妥帖帖，雪公是非常通達人情事故的，明知你是來刁難的，也不得罪你，破壞你的善根。這裡頭（《佛學問答類編》）可以學的東西很多元。

研究者問到，研讀《佛學問答類編》最大的助益是什麼，吳老師說，他比較側重禪、淨、各宗的關係，有疑惑時，都可以在書中找到答案，解決學佛上的問題，

老師答覆的這些問題，我比較側重禪、淨、各宗的關係，有疑惑時，可以在裡面找到答案，解決很多學佛上的問題。

至於研讀《佛學問答類編》的心得，吳老師說：

雪公說佛講經的時候是契理契機，我覺得雪公答覆人家的問題也是契理契機，也很注重這個部分。

他要先契合真理，與佛法相應，依據佛法經論，然後要契合各種不同根器的人，契合問的人的程度。他會去想像問的用意在那裡？並針對問的人的程度、需要，以及能夠做到的，然後給他答案，也是等於契理契機的回答。

雪公很注重「契理契機」這部分，所以你會發覺類似的問題，可是雪公給的答覆不一樣；這很不容易，要有很深的經驗閱歷。問的人可能有一些是專家學者，也有一些是老師姑、老師伯、老蓮友，可能沒有認識幾個字，雪公就會根據他們的需求，不會在裡面寫了可能對他們沒有太大幫助的東西。

雪公回答問題有時會引經據典，做很多的論述，這是契理。有時候會很白話的回答，那就是契機。

研究者向吳老師報告，在研讀《佛學問答類編》時發現，雪公有些問題會

拒絕回答，例如題意不明者不答，¹⁵⁶非關佛學者不答，¹⁵⁷事涉政治者不答。¹⁵⁸此外，有一些很明顯是挑釁的提問，有的雪公會很婉轉的回覆，有的雪公會很直接了當的回覆，有的兩三句話就結束的，似乎可以透過答問間看到雪公的真性情。吳老師說研究者的判斷是正確的，並談到雪公的答覆的技巧：

妳這種判斷是對的，有些該直接回答的就直接回答，老師知道沒有直接回絕就會沒完沒了。老師的個性非常爽直，希望辦事可以乾淨俐落，講經也是這樣，用筆也這是這樣，回答也是這樣。

雪公在答覆的技巧上，有一些是長問短答，有一些是短問長答，有一些是實問虛答，有一些是虛問實答，就像妳剛才提到的，有的三兩句話就結束的就是實問虛答。

訪談終了，吳老師贊同研究者願意發心來做這個主題，期勉一定要有人研究，才能擴大影響層面，大家就會有興趣來研讀。

五、專訪謝嘉鋒老師¹⁵⁹

今年（2015）元旦在臺中蓮社聽徐醒民老師選講《維摩詰經》，由謝老師即席臺語翻譯，方便老蓮友聽講，他流暢沉穩的風範令研究者印象深刻。

謝老師談到與《佛學問答類編》的因緣，是始自就讀中興大學時參加智海佛學社，他說：

紀老師是我在中興智海佛學社的學長，我記得紀老師曾經跟我們說《佛學問答》很好，要我們讀。那時候菩提樹要出刊時我們會來幫忙裝信封郵寄，會翻閱，覺得佛學問答很好。雖然看不懂，但還是翻一翻，有時

¹⁵⁶ 參見《佛學問答類編》，頁 733、776、785。

¹⁵⁷ 參見《佛學問答類編》，頁 813。

¹⁵⁸ 參見《佛學問答類編》，頁 732

¹⁵⁹ 謝嘉峰老師，中興大學化學系教授退休，大學時期即親近雪公老師座下。目前擔任臺中蓮社講經翻譯師，社內外佛學講座指導老師、講師以及法苑佛學社團講經師，臺中蓮社董事，並為亦蓮念佛會，今成文教基金會負責人。撰有《佛教三經淺說合刊》、《心經淺說》、《阿彌陀經淺說》、《十四講表淺說》等。（資料提供：臺中蓮社）

候看懂了，解了心中的疑惑。

接下來的因緣就更為殊勝了，謝老師說：

我因緣比較深的是，在民國 64 年的時候，有一次雪公老師就跟我說要我編《菩提樹雜誌》的「佛學問答」，當時「佛學問答」已經有「上冊、下冊」和「續編」三種，雪公老師要我接續續編以後的，就名為二續，並接續原來的分類，分為十二類，那時還是用打字排版的，是由信義印刷廠印刷。

因為編了二續，感覺到位，遂發心研讀，謝老師說：

後來就是編了這個部分，感覺很好，就發了一個心，每天看幾頁，五頁或十頁，今天看完了才去睡覺。

但是看過了，偶而會忘記，就要再回頭去找答案，後來他的學姐——紀老師教他一個好方法，他說：

有時候好像前面有提過，但是忘記了，就會回頭去找。後來聽紀老師講，要真正深入佛學問答，要把答案蓋起來，你試著自己回答看看。然後花了一番心血，聞思修，思考，一番博學、審問、慎思、明辨，才發現雪公老師這麼會答，答得這麼不簡單。

那時候會學著稍微把答案蓋起來，不過一般都是趕快看答案，但是看了答案真的很快就會忘記。

談到對《佛學問答類編》感覺最深刻的部分，是〈析疑類〉與〈質難類〉，謝老師說：

在〈析疑類〉與〈質難類〉裡面怎麼有那麼多人講話那麼不客氣，但是雪公都有智慧的答，後面〈因果類〉、〈持戒類〉、〈名相類〉、〈修持類〉、〈唯識類〉、〈禪觀類〉比較是佛學的名詞，感覺上是要護持這個道場，護持這個正法，不要讓外面的來干擾，這些都是聽早期徐老師、朱老師講的，所以那時候再去看雪公的《弘護小品彙存》中的〈叩鳴集〉、〈逆

耳言〉，才知道以前有人對佛法有所質疑，老師以悲心，有折有攝，所以我印象最深刻的是〈析疑類〉、〈質難類〉。

謝老師在訪談中提到雪公對正法、道場的護持，研究者從《佛學問答類編》中的答問亦可得到印證，

謝老師在訪談中提到雪公對正法、道場的護持，研究者從《佛學問答類編》中的答問得到印證，在〈通問類〉25則，〈析疑類〉有17則，〈質難類〉有16則，〈因果類〉有1則。茲舉〈析疑類〉問答如下：

〈析疑類〉

問 1. 嘗聞三教合一或五教合一，如此說法全世界各宗教都是一樣嗎。最終目的都是升天嗎？(P.694, No.272)

答 1. 中國文化，主敬存誠。古來雖云三教合一，不過融和學說，彼此互敬之意。至云五教合一，乃近來回耶傳入後之談，各教聯誼，一團和氣，修道之人，理應如此。至其教義，處世勸善，同處甚多，心性內功，以及最後歸宿，各各不同。此一點，各教修士，聞寡功淺者，尚不知其然，外人更無從談論矣。

問 2. 基督教說信者得救，這真是太方便法門，知佛教有無此方便？(按佛家要受戒吃素，基督則免，只要信即可。)(P.694, No.273)

答 2. 前條已有聲明，本欄只談佛理，不批評他教，但佛教自有佛教之方便。其最方便者，外功只不殺盜邪淫，不必吃素。內功只將心中一切亂想，打掃乾淨，只存留「阿彌陀佛」四字，就能往生極樂世界，不生不滅，勝似升天千千萬倍，因天上仍有生死也。

問 3. 弟子信佛以後，就不拜地基主。因為有人問我說：「你們為何住房屋，不拜地基主呢？」不知要如何答他。(P.701, No.285)

答 3. 閑雜言語，不須引經據典而談。如不得已，可曰：「念佛則心淨，心淨則土安」或曰：「供佛之處，吉神護法，但敬其事，不擇其地。」

問 4. 又弟子自信佛以後，一切神鬼皆不拜，有人對我說：「你今生可有把握往生西方，假若不得去，你後來就沒有神鬼可依靠了。」請師開示。(P.701, No.286)

答 4. 雖當生不往西方，亦得一切諸佛護法，皆得不退菩提。遇緣續修，終往蓮邦，不須依賴鬼神，致生魔障。

雪公說，各個宗教的共通點都是勸人為善，但是內在修為的功夫，以及最後的歸宿卻是大不相同。以佛教來說，有淨土持名的方便法門，只要至心一念「阿彌陀佛」四字，就能往生極樂世界，不再在六道中輪迴。再者，縱使當生不能往生西方，也將得到諸佛菩薩的護佑，遇緣續修，終往蓮邦。

另有關智海學社研讀的方式，已在第二章第五節報導，於此不再贅述。

六、專訪鍾清泉老師¹⁶⁰

鍾老師可說是雪公《佛學問答類編》的實踐者，不僅自己研讀，更自 2012 年 2 月應蓮社邀請，開班講授〈淨土類〉，研究者亦有機緣恭逢其盛。這日講到第 572 則：「佛七中的開示應講些什麼話，可否講經或幾則公案？以提起參加者的興趣否？」鍾老師說，雪公參加過 97 場的佛七開示，最遠到宜蘭的菩提寺、基隆蓮社，雪公善巧運用各種方式策勵參與者的心志，老人家要大家：

- (一) 惜命光：佛七當中分分秒秒都很重要，昏昏沉沉會糟蹋命光。
- (二) 蓮臺票：專心念佛，拿到通往極樂世界的蓮臺票。
- (三) 還債想：所謂千人吃飯，一人還債，觀想此一道場是我請來的，一切負擔要以我所得之一心回饋。

再者念佛要專求一心，念佛不如法，怎樣都得不到一心，所以要：

- (一) 如雞孵卵 21 天不可須臾離，心要在佛號上守得住。
- (二) 如貓補鼠，念佛，心要盯在佛號上。
- (三) 如油滴瓶，要一心專注在佛號上。

鍾老師講到精采處，如同雪公正站在講桌前為大眾開示。就如同劉玉秀老師¹⁶¹

¹⁶⁰ 鍾清泉老師，雪公在日，曾服務於慈光圖書館。其後協助明倫月刊社編輯業務，以迄今日。鍾師勤奮向學，儒佛兼治，而於《論語》尤下功夫頗有所得，曾編撰《論語開門》。律己嚴謹簡淡自守，為學亦然，能理其要，而不枝漫。工作之外，亦熱心化眾，諸如擔任臺中蓮社及社外儒佛講師，國學啟蒙班論語組指導老師，並為社內幾個儒佛研學小組指導人。為報雪公師恩，長年不斷為蓮友講授有關雪公淨土教化遺著。(資料提供：臺中蓮社)

¹⁶¹ 劉玉秀老師，國小教師退休。就讀臺中師專時期加入佛學社以後，多能把握種種佛法研學的機會，迄今臺中蓮社所辦各期講座，或平日講經講課（論語），劉師是忠實聽（學習）眾，甚至

說的：「聽鍾老師講課很清楚，比較聽得懂，剛學佛的人很適合，鍾老師講的都是雪公的東西。」

談到與雪公的因緣，鍾老師說他是 1981 年到臺中，此後 5 年，凡雪公講經上課絕大部分參與。他覺得雪公與外界最大不同處，在於同時弘儒及弘佛，

兩者合在一起有一個貫穿的思想，學佛就是要修心，心要能夠安頓，必先安頓外在的行為，外在行為的安頓，不是說佛法不行，比如說戒律就是安頓外在的行為，以現在人來講，還是要以儒家的思想是最契機的，比如說敦倫盡分，孝悌忠信，這些要先做到，才能夠坐下來念佛，一心不亂。

「廣學三藏教，不改彌陀行」，佛法的什麼教理都可以去研究，法華、華嚴，甚至小乘都可以，可以廣泛的去研究教理，但是修行要不改彌陀行，要專修不要雜修。解門開放，行門專修。

鍾老師說，縱觀雪公一生的研學與修行，可以用「廣學三藏教，不改彌陀行」總結。雪公早年研究唯識，學禪、修宗，到淨土，最後死心蹋地專修專弘淨土，卻不排斥其他宗派；一生講經說法，最後導歸淨土，皆是稟持「廣學三藏教，不改彌陀行」的旨趣。

七、專訪連文宗老師¹⁶²

連老師說起他與雪公的因緣，覺得那是很特別的緣分，

民國 55 年在嘉義中學讀初二的時候，在嘉義文化路的舊書攤有過期的《菩提樹》雜誌，第一次是翻到楊仁山居士的，第二次翻到雪公的，有一期的封底是雪公講十四講表，有雪公的照片，神情很是瀟灑，當時並

部分師長私下發起之研討小組，亦儘量參與，其向學精神，令人感佩。（資料提供：臺中蓮社）
¹⁶²連文宗老師，彰化師大退休，任職期間，兼任佛學社團指導老師。大學時期，參加多次明倫大專佛學講座。退伍後，參與雪公所辦論語研習班，為一至三期受業弟子。彰化師大退休後，任職臺中蓮社總務主任兩期六年，今為常董兼總務顧問。平日聽經、研學外，並擔任數個念佛班指導教師，講述淺近佛法。目前，兼經書校對，或罕見經書尋訪等事宜。（資料提供：臺中蓮社）

不知道他是誰，也不知道是當代的大德，就是這麼一個印象。

之後因為住在大林，大林糖廠有圖書室，有《菩提樹》雜誌，有一期刊登了雪公的八十祝嘏訊息，那時候還是個小孩子，也沒有什麼錢，就覺得很高興的寄了五十元，完全出於隨喜，沒有多久江秀英老師（那時候祝嘏會的成員）寄來了《雪廬詩集》，還有《佛學問答類編》，還有周邦道老師編的《印光大師文鈔菁華錄》，我就將這些書收藏在皮箱裡，當時真是看不懂，但是很歡喜，有時間就把它請出來，摸一摸，我是完全看不懂。一個初中的孩子，對於《佛學問答類編》是完全看不懂，那是第一次接觸。

連老師後來就讀輔仁大學，在大一時參加學校的佛學社團，暑期就到臺中蓮社參加明倫大專佛學講座，那是民國 60 年的 8 月，此後每年的暑假都到臺中蓮社來參加佛學講座。正式看《佛學問答類編》，連老師說也是在上大學以後。

至於真正研讀則是在 2007 年進入蓮社任職之後，以〈淨土類〉為主，連老師覺得：

在〈淨土類〉的問答，雪公回答的面很廣，提問的人多，問題也是五花八門，老師很會答，如果提問的問題問的不是很好，問的有點問題，雪公會導正，有時候也會不答而答。雪公有智慧去判斷這個問題能不能答，或是這個問題已經超出他範圍的，也不強作解人，這個非常難得。

連老師與研究者在彰化師大有長達二十八年的同事情誼，連老師是很多同仁心中的「張老師」，不只在學佛的問題，人生中大小事，總能方方面面的為人解惑。後來有機緣與連老師在圖書館共事（1999.10~2007.2），期間，約有三年的時間，連老師曾利用午間，為同仁先講《論語》，再講《紀文達公筆記摘要》¹⁶³，研究者個人深感獲益匪淺。連老師也會結合時事與同仁討論對話，記得 2001 年 911 紐約世貿大樓恐怖攻擊事件發生時，也曾提出討論，論述內容已不

¹⁶³ 紀曉嵐：《紀文達公筆記摘要》，臺中市：青蓮出版社，2001。

復記憶，但仍然記得連老師的悲心，請大家一起念佛回向受難者。此外，每年臺中蓮社春秋祭祖，也會鼓勵同仁超拔祖先，念佛回向，他所播撒的善種子，不知凡幾。

八、專訪鄭勝陽老師¹⁶⁴

鄭老師一見面，就提到四依法：依法不依人，依義不依語，依智不依識，依了義不依不了義。鄭老師說：

依法，三歲孩子我們照依，就是要合乎於法，尊從法。了義，了斷生死；不了義，永遠就在六道輪迴。我們要傳播的就是能夠解脫生死的了義法。

講到末法時代很多人修行，唯有依靠念佛法門才能出離生死，

在佛經裡有「末法億億人修行，罕一得道」這句話，唯一念佛出離生死，等於到了末法只有念佛才能解脫生死，所以在《大集經》裡佛講了這句話，很多歷代的祖師都引用這句話，很多的菩薩，很多修行的人，沒有依淨土法門沒有辦法受到阿彌陀佛的接引，離開生死輪迴。

鄭老師親近雪公有很長的時間，對於「佛學問答」從專欄答問書寫，到集結成書的過程，印象最深刻的事為何？鄭老師說，雪公對淨土特別用心，寫了再寫，只為給大眾正知正見，如何才能心不顛倒，

雪公對淨土特別用心，寫了再寫，有的是人家問的他答覆，有的是自問自答，裡面都是精華。

在《佛學問答類編》裡，淨土不只重要，沒有淨土修什麼法都沒用，有時候是差之毫釐，謬以千里啊。

《佛說阿彌陀經》裡面寫著：「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其

¹⁶⁴鄭勝陽老師（ ~2015），曾任雪公侍者十多年，雪公往生後，興辦雪心文教基金會及雪廬山道場，為主要負責人及指導老師。長年講經說法，席不暇暖。曾將雪公多種講經表解再整編行世。已於 2015 年 2 月 10 日往生。（資料提供：臺中蓮社）

前。是人終時，心不顛倒」。心不顛倒才能往生阿彌陀佛極樂國土，什麼叫做心不顛倒？還會起顛倒啊，還有障礙，因為這個時候昏昏沈沈的，心想阿彌陀佛為什麼還沒來接，是否還要誦什麼經，持什麼咒，一動這個心，就顛倒了。所以臨命終時若能憶佛想佛，便是心不顛倒。

雪公在《佛學問答類編》裡面，多次提到一心不亂，就是念佛要念到一心不亂，鄭老師說，一心不亂是求定的功夫：

我還不到一心不亂，但是跟著，跟著這句話不敢離開，一直跟著，動了其他念頭就是亂了。看起來很簡單，但是不容易。

另外，雪公也強調助念的重要，就是幫臨命終者提起正念很重要，鄭老師說，因為助念是幫助臨命終的人提起正念，有了助念，心一直在這句佛號上，即得往生阿彌陀佛極樂國土。就是跟著阿彌陀佛的佛號，不敢離開，老實念佛，我們常常不老實。實實在在的念這句佛號，閒雜話不講，看起很簡要，實際上不容易。

研究者於 2015 年 2 月 5 日上午初次訪問鄭老師，老師接受研究者專訪時尚在病中，侍者要求 20 分鐘須結束訪談，且不可拍照，但老師彷彿專為研究者說法，滔滔不絕，告別時，甚至有下次再見之約。至 2 月 12 日，驚聞鄭老師已於 10 日往生，14 日上午與臺中蓮社兩位老師驅車前往雪廬山為鄭老師念佛回向。

研究者事後再聽訪談錄音資料，心中百感交集，人生機緣不可思議，切要把握當下，否則稍縱即逝。雪心文教基金會的張秀瑜師姐後來在電話中說：「事後想想，那是老師的最後一場說法，專為妳說。」再聽訪談錄音，除了慚愧、感動與受用外，更提醒自己不可懈怠，要時時精進用功。

九、專訪紀潔芳老師

紀老師是我的論文指導教授，訪談時她提到有關《佛學問答類編》的研讀經驗，有些是親身聆聽雪公的開示，彌足珍貴。紀老師說，她還是還是學生的

時候，會和兩三位同學一起去拜訪雪公老師，向老師請問要看那些入門的佛書？每天要做那些功課？念佛該如何回向？雪公慈悲，一一為之解惑，

記得當學生時，和兩三位同學去拜訪雪公老師請益，老師慈悲，一一為我們解惑。

離去前老師說：「我喜歡你們兩三人前來，一問一答，較易契機。但每期為《菩提樹》佛學問答專欄讀者解答的問題，就要費一番功夫。」文章千古事，文字行之於時空，是要很謹慎的，因為閱讀的人很廣，契了提問人的機，還要讓其他閱讀人受益，更不能引起誤解，要兼顧人情世故，應合時代背景。

亦就是回答問題，要契眼前人的機，也要契未來人的機，要契理又要有很大的彈性空間，這是很不容易的。

紀老師提及雪公回答問題不但義理周詳，用字遣詞也相當用心，以契合不同時間、空間閱讀者的機緣。

紀老師從大學及研究所畢業，都不斷地研讀《佛學問答類編》，

每個星期研討兩、三個問題，將問題抄一遍帶在身上，偶爾也影印（當時影印費很貴）數頁帶著，在等車、等人的空檔拿出來細細品味，深入思索，一個一個問題獨立研究，經年累月還研讀了不少問題！

另外，對於修淨土，紀老師分享她的經驗說：

修淨土可以先讀《佛說阿彌陀經》，或讀雪公的《佛說阿彌陀經義蘊》，或讀蕩益大師的《彌陀要解》，再讀《佛學問答類編》的〈淨土類〉，加上平日的修持，再回頭看《佛說阿彌陀經》註解，或許有看山是山、看山不是山、看山又是山的感覺。所以《佛學問答類編·淨土類》對實修很有幫助。

最後，紀老師說，雪公每星期三在慈光圖書館講經，每次都有將近千人聽講。雪公非常重視契理契機、觀機說法，要因應不同年齡層，不同教育程度，不同職業聽眾的需要，要有相常的定力及高度的智慧；回答「佛學問答」專欄

亦然。

十、其他訪談

研究者尚有訪問臺中蓮社劉玉秀老師、李慧容老師及胡秀美老師，¹⁶⁵、¹⁶⁶三位老師都是在學生時期參加大專佛學講座與臺中蓮社結緣，他們深深覺得《佛學問答類編》的文字精煉，事理圓融，有助於正知正見的確立，品德的陶冶，以及對人情事故的了解。

另外，在過農曆年時，紀老師打電話到上海向朱老居士拜年問候，¹⁶⁷順道告訴他有研究生將以《佛學問答類編》為研究主題撰寫碩士論文，朱老居士深感欣慰。紀老師也代研究者請教朱老居士有關「佛學問答」，他說當時在《菩提樹》是最受歡迎的專欄，很多人也是為了看這個專欄才訂閱《菩提樹》，雪公老師都是如期交稿，並且非常慎重認真的主持這個專欄，可惜當時並未留存雪公的手稿，非常遺憾。朱老居士已於 2015 年 4 月 13 日往生。

第二節 蓮友大德研讀心得

綜觀接受訪談的蓮友大德、師長們，他們對《佛學問答類編》都有深入的探討、專修淨土多年、在提及雪公時都滿懷孺慕之情，其中徐醒民老師、謝嘉峰老師都曾參與《佛學問答類編》的編輯。徐醒民老師、吳碧霞老師、吳聰敏老師、謝嘉峰老師、鄭勝陽老師都曾擔任講座教師，定期為蓮友或學生講經。吳聰敏老師、張式銘社長在擔任臺中蓮社社長任期中，每月都帶領臺中蓮社工作人員研讀《佛學問答類編》，從未間斷。又謝嘉峰老師也曾帶領智海念佛班學

¹⁶⁵ 李慧容老師，曾任教明德女中（今改明德高中）。目前擔任蓮社念佛班班長以及明倫月刊社志工。蓮友中，有人私下發起「經典十年」讀書會，李師為成員之一，專攻英譯論語研學。

¹⁶⁶ 胡秀美老師，曾任教臺中女中。雪公在日，曾加入論語講習班受業弟子。胡師為人古道熱腸，退休後護持蓮社，並經常伺機導引後進學佛念佛。

¹⁶⁷ 朱斐老居士（1921-2015）菩提樹月刊主編。著有空中行腳、佛陀畫傳、虛雲和尚畫傳及朱斐居士演講集等書。（資料提供：臺中蓮社）

長研討《佛學問答類編》〈淨土類〉。另鍾清泉老師應臺中蓮社之邀長期在臺中蓮社主講《佛學問答類編》〈淨土類〉。在訪問九位老師中，吳聰敏老師及紀潔芳老師都提及《佛學問答類編》有紀曉嵐《閱微草堂筆記》的影子，因雪公曾經提示他們可研讀《閱微草堂筆記》。以上幾位師長皆長年學佛，且行解相應，他們對《佛學問答類編》在研讀方法及心得上：

徐醒民老師認為回答《佛學問答類編》要有甚深的般若智慧，在方式上有攝有折，對吾等人情事故、進退分寸很有幫助。

張式銘社長提及《佛學問答類編》，不但解答提問者的疑惑，也解答了閱讀者的疑惑。

吳碧霞老師認為回答《佛學問答類編》比講經難，提問者來自四面八方，常有一些奇奇怪怪的問題，沒有深厚的佛學教理基礎不容易回答，雪公回答的方式或莊重或詼諧，常有應機之作。並建議初學者可從《佛學問答類編》〈淨土類〉入手。

吳聰敏老師在師專時期參加臺中蓮社的「大專佛學講座」時接觸到「佛學問答」，當時問了三個問題，這三個問題皆出自〈淨土類〉：

問 844. 念佛主四字。曾聞圓香居士言，若自己有一韻調，則較易收心，且一念起則分分明明。我們應以何調念佛。師如何念法。

問 845. 念珠用法，靜坐時不宜用念珠，蓋因足以傷氣。如此念珠用於何時。

問 846. 十記數法，常注意記數而不聞佛聲，此是否不如法。

吳老師的提問都獲得了圓滿的解答。吳老師提及雪公的回答方式是要言不繁，或長問短答、短問長答、實問虛答、虛問實答，也肯定《佛學問答類編》對人情事故、權巧方便有所助益。另提及雪公對刁難的提問者常三言兩語就處理得妥妥貼貼，並心存慈悲，避免傷及提問者的善根。

在研讀方法中，研究者欣喜謝嘉峰老師、紀潔芳老師都將每一類編上序號，與研究者作法不謀而合。編上序號的好處是研讀者彼此交流比較方便，相

信還有其他研讀者亦採用此法，感受到德不孤必有鄰的快意。研究者心想如有機緣召開一次雪公《佛學問答類編》的研討會，必定有集思廣益、互通有無、相互激勵、相得益彰之功效。

研究者在每一大類做細分類的研究方法，在訪談中得知謝嘉峰老師、紀潔芳老師也做了細分類，有英雄所見略同的喜悅。另陳際松居士亦將《佛學問答類編》〈淨土類〉做了非常詳盡細緻的細分類，在研讀上有很大的方便。唯各人細分類的項目不盡相同，各有各的研究考量；例如謝嘉峰老師將〈淨土類〉分為經典教義、信願修持、助念往生等十類，研究者則將〈淨土類〉細分為起信發願、念好一句佛號、帶業往生、助念、往生實例等五項。

另紀潔芳老師、謝嘉峰老師及研究者，在研究方法上都嘗試先不看雪公回答，挑戰自己先行試答，如之則印象深刻，亦能體會雪公面面俱到的深厚功力。

第四章 《佛學問答類編》專題擇要研析

《佛學問答類編》全書都是精華，無一不重要，「譬如食蜜，中邊皆甜」，¹⁶⁸佛說法「初語亦善，中語亦善，後語亦善」，¹⁶⁹經有三分，¹⁷⁰無一不善。在此所謂擇要，乃指於研讀《佛學問答類編》過程中研究者特別感動者，或有特別理解及有心領神會的部分做整理研究。本章分別選定淨土、持戒、因果及夢四個專題擇要探討。

第一節 淨土專題之探討

佛教的修持法門很多，唯有淨土宗的念佛法門能夠「三根普被，利鈍全收」；此法門是以專稱「南無阿彌陀佛」為方法，以「往生極樂，當生成就」為目標，所以淨土法門為「特別法門」¹⁷¹；雪公說：「不用七十年，只要當生，十年、八年或三個月、二個月，就能成功。」但強調其易行難信：「法門這般便宜，但卻難信。」¹⁷²因此，如何令未信者信，已信者更增長，是雪公在此類中所要彰顯的。

阿彌陀佛，即無量光佛，或稱無量壽佛。佛者覺也，其功德莫不究竟圓滿，無所限量，而阿彌陀佛得名無量光佛，代表其光明廣大深遠，遍照十方世界，《佛說無量壽經》上說：「具足五劫，思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。」¹⁷³依此，每一個念佛的眾生都在阿彌陀佛的光明保護救度之中。

念佛本在消除業障，增長福報和智慧，《佛說觀無量壽佛經疏》有云：「眾

¹⁶⁸ 《法華經大藏》卷 1：「譬如食蜜。中邊皆甜。」(CBETA, X31, no. 614, p. 694, a6 // Z 1:50, p. 40, d3 // R50, p. 80, b3)

¹⁶⁹ 《雜阿含經》卷 9：「我今當為汝等說法，初語亦善，中語亦善，後語亦善，」(CBETA, T02, no. 99, p. 58, c18-19)

¹⁷⁰ 經有三分，初序分，二正宗分，三流通分。

¹⁷¹ 《修學法要·隨師聞法記》，頁 136。

¹⁷² 同上，頁 137。

¹⁷³ 《佛說無量壽經》卷 1：「具足五劫，思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。」(CBETA, T12, no. 360, p. 267, c7-8)

生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖眾，自來迎接；諸邪業繫，無能礙者。」¹⁷⁴

此段經文旨在說明，無論聖人或凡夫，善人或惡人，出家或在家，心淨或心不淨，只要稱念「南無阿彌陀佛」，就會消除我們累世的罪障；臨命終時，阿彌陀佛就會帶著觀音、勢至以及極樂世界的眾菩薩來迎接我們。而此中的「自來迎接」，是阿彌陀佛依著祂的願力，在我們臨終時，祂自然歡喜地來迎接，只要我們心不顛倒、正念分明的稱名，就可以隨佛往生。

〈淨土類〉共有 972 則提問，有的提問偏於行，有的提問偏於解；有關讀者提問《佛說阿彌陀經》、《佛說無量壽經》、《佛說觀無量壽佛經》等經典的部分，屬於教理的探討，未納入本研究範圍，本研究主要探討起信發願、念好一句佛號、帶業往生、助念、往生實例等五個部分，分述如下。

一、起信發願

常言「信為道源功德母」，深信淨土法門非常重要。蕩益大師在《阿彌陀經要解》中說，非信不足以啟願，信則信自、信他、信因、信果、信事、信理，¹⁷⁵相信自己能往生淨土極樂世界，相信釋迦牟尼佛所說的西方極樂世界是真實的，相信一心持名念佛決定可以往生淨土，相信阿彌陀佛所發的四十八願，我們念佛往生之時，阿彌陀佛一定來接引，相信有阿彌陀佛的極樂世界。淨土是大乘法門，發願除了要發願念佛往生西方極樂世界，還要發願乘願再來，這才合乎菩薩道。以下是有關雪公對起信發願的答問：

問 1. 念南無阿彌陀佛，為何包盡八萬四千法門。(P.1547, No.616)

答 1.

A. 修行之具，不外經文，咒語，佛號。

¹⁷⁴ 《觀無量壽佛經疏》卷 3：「眾生稱念，即除多劫罪。命欲終時，佛與聖眾自來迎接。諸邪業繫無能礙者」(CBETA, T37, no. 1753, p. 268, a11-13)

¹⁷⁵ 《阿彌陀經要解》卷 1：「信則信自、信他、信因、信果、信事、信理，願則厭離娑婆欣求極樂，行則執持名號一心不亂。」(CBETA, T37, no. 1762, p. 364, b22-24)

- B. 經是名言貫串之義，即貫字為句，貫句為篇章也。
止以阿字論，此字為一切字之種字，為一切教法之根本，如無此字，則無一切經矣。
- C. 咒是秘密真言，六字洪名，皆依梵音，未翻一字，只一阿字，即具息災、增益、降伏、攝召，四用，合六字義更多矣，是至簡至真之咒。
- D. 佛號雖多，偈曰，「十方三世佛，阿彌陀第一」，古德云，持此一號，即是持一切佛號，此修具之勝義也。
- E. 修行之法，止觀可統攝之，念佛憶佛，即止即觀，
- F. 善念者，不求離外境，而境自離，
善憶者，不求內止亂，而亂自止。
- G. 不必作各種觀，不必修各種定，寂照自然雙融，此修法之勝義也。
- H. 所修之事，無非心性解脫，得證三昧，可以斷惑顯真，不得所轉，亦可帶業往生，脫離輪迴，所謂「不用三祇修福慧，只憑六字出乾坤」，此解脫之勝義也。
- I. 略言如是，詳言難盡，人云包盡八萬四千法門，可為知言。然亦僅作讚歎此法之殊，不可誤為破他法門也

雪公在此答問中說明淨土念佛法門殊勝處，「南無阿彌陀佛」六個字，即包含了八萬四千法門，涵蓋了修具之勝義、修法之勝義、解脫之勝義三個部分。

問 2. 彌陀經有「若有信者，應當發願，生彼國土」發願須具如何方式？
(P.1383, No.4)

答 2.

- A. 二課畢時，誦回向文，即是發願。
- B. 惟此尚屬於口。
- C. 若念佛時，放下萬緣，一意求生，此亦是願，乃屬於心。
- D. 此外尚有具疏發願，口誓發願，均屬於特舉儀式者。

問 3. 甲乙二人同修淨土，甲發願曰：「余命終時必求上品，若以銀台銅

台來迎，誓不往生，願重生娑婆」，其理由為在此土修一日，勝在極樂修一年。乙發願曰：「余毋求品位高低，眼前若得往生即先往生」，其理由為菩薩尚有隔陰之迷，先了生死，乃萬穩之計。請問斯二願誰最可取？（P.1466, No.329）

答 3.

- A. 乙最可效法，甲好為大言，尚昧淨土之義。
- B. 但甲之錯在重生娑婆，待取金台，不知一生西方，得不退轉，一生補處，又何憂乎金台？
- C. 若引懷玉大師為口實，不知大師希取金台，仍在當生。

問 4. 一般愚夫愚婦，但能念佛，並無願力，此等之人，臨終得生西否？
（P.1515, No.521）

答 4. 並無求生西方之心，只恐僅得福報耳。

問 5. 或謂老太婆念佛，往生希望很渺茫，假定老太婆亦能虔信，發願，一至於念佛念到一心不亂，生西寧亦渺茫否？（P.1552, No.633）

答 5.

- A. 念佛求生，要在信願，
- B. 一心不亂，功在不夾不雜。
- C. 三要真切，資糧已足，不夾不雜，生心清淨，
- D. 合此者往生不渺茫，背此者往生乃渺茫。
- E. 老太婆亦有種種根器，大通家亦有種種習氣，應以行為標準，不以人為肯定。

雪公說，回向即是發願，無願不能往生，因此回向不可廢。且要二六時中不離阿彌陀佛，否則，如何有往生的可能？

蕩益大師說：「念念思歸極樂鄉，心心只畏娑婆苦。」¹⁷⁶修淨土持名念佛的

¹⁷⁶ 《靈峰蕩益大師宗論》卷 9：「念念思歸極樂鄉，心心只畏娑婆苦。」（CBETA, J36, no.

人，就要發出誓願，欣羨極樂，厭離娑婆，求生淨土。發願者，即是心不猶豫，至心恭敬，放下萬緣，發心往生西方極樂世界。雪公說，於朝暮二課完畢，誦讀回向文，即是發願。念佛時，放下萬緣，一意求生，也是發願。¹⁷⁷

二、念好一句佛號

「南無阿彌陀佛」要念得純熟，在此雪公有剖心置腹的開示。

答 1 雪公提及第一念非常重要，每天宜省視我們一睡醒的第一念是什麼？佛號在嗎？又問 2 延伸的問題，假若有人被車撞了，能否往生？設若被車撞的那一剎那念頭不是「我死定了」或「我的媽啊」，而是「阿彌陀佛」，則蒙佛接引。但在緊急危難當下猶能記住一句佛號，平素要有相當的修持功夫！

有些人對「十念法」有誤解，雪公在答 6 中有明確的解說。另問 8、問 9 雪公對「無念」、「正念」與「失念」之解說亦令人動心。而念佛念至風吹不透，雨打不入，淨念相繼，打成一片的功夫，令人嚮往。

問 1. 上課念佛時常雜念，尚不得清念，請教好的念法！（P.1384, No.10）

答 1.

- A. 念從心起，聲從口出，音從耳入，
- B. 如是心念口誦耳聽，俱要字字清楚，
- C. 久而久之，自能一心。

問 2. 平素按時念佛，並不間斷，可是如果在半路上，遇到災難，假使被汽車撞死，並無念佛，這樣能往生否。（P.1390, No.41）

答 2.

- A. 念佛有得之人，似無此等奇禍。
- B. 為防萬一起見，平素宜練習第一念先念佛之法，

B348, p. 414, c11-12)

¹⁷⁷ 參見《佛學概要十四講表述記》，頁 264。

- C. 何謂第一念，即凡用心工作之事，至完畢時，初換之念，及睡醒時初起之念等，皆為第一念，
- D. 宜先念佛號，習成自然。
- E. 倘被汽車撞死（前月有普願大師，以腦溢血時，不知念佛見問，可同此答），神識猝驚昏悶伏住，迨至中陰身現，驚定念起，若仗夙習第一念先念佛之力量，此中陰身亦能往生也。

問 3. 念佛念到「打成一片」是什麼意思？（P.1402, No.107）

答 3.

- A. 淨念相繼，更無雜想，
- B. 譬如多堆鐵屑，熔於一爐；
- C. 再經千錘百煉，成為整鐵一片相似。

問 4. 自性彌陀，唯心淨土，其義云何？（P.1403, No.110）

答 4.

- A. 盡虛空皆我心量，極樂彌陀，咸在我心。
- B. 心念彌陀，則彌陀顯應，
- C. 然此自是性分中事，故云「自性彌陀」。
- D. 依報正報不離，故云唯心淨土。
- E. 此解平易無弊，故為居士說之。

問 5. 念佛必須都攝六根，淨念相繼，什麼意義？（P.1403, No.111）

答 5.

- A. 心有迷惑，妄念飛騰，以故現在造孽，將來墮落，生死輪迴，無有了期。
- B. 念佛一求去妄念，再求感應生西。
- C. 經中明訓，教求「一心不亂」。
- D. 六根不攝，心何能一？

E. 淨念不能繼續，則為其他雜念攪亂矣。

F. 如此則妄念不減，依然造孽，不得感應，保能生西乎？

問 6. 念佛十念法，可以往生。何以彌陀經中云不可以少善根福德因緣得生彼國呢？（P.1384, No.11）

答 6.

A. 所謂十念法，非言只念一次，乃每日必行之法。

B. 積年累日，自不是少善根矣。

C. 但此法專為事務極忙之人而立。倘能抽暇多念，更佳矣。

問 7. 念佛念六字念四字或快或慢有什麼關係？（P.1417, No.159）

答 7.

A. 六字恭敬，四字方便，

B. 過快過慢皆非得宜。

C. 須心平氣和，不快不慢，能輕安為是。

問 8. 無念與失念如何分別？（P.1403, No.108）

答 8.

A. 本性如如不動，本無有念，因無明故，而多妄念。

B. 修到妄念斷去。顯出本來，仍屬如如真相，是本與究竟，皆可曰無念。

C. 修斷妄念之時，所持之正念，或曰淨念，而是斷妄利器，

D. 倘此正念忘忽，名曰失念。

E. 簡言之無念者，無任何念也，

F. 失念者失正念也。

問 9. 失念是在用功將打成一片時，放下造成失念？（P.1403, No.109）

答 9.

- A. 無念與失念之不同，已於前條分析，
無念是三昧境界，
失念乃昏散等事，
兩者天淵之別。
- B. 本條所言用功，未審所用何功？
如謂念佛，則「打成一片」是淨念相繼而不斷。
- C. 純熟時，念即是佛，佛即是念，無有夾雜，是名
「打成一片」，正是寂照雙融。
- D. 寂者萬緣俱息，
照者佛號分明，
放下者，是放下塵緣，非放下佛號也，
- E. 用功者，是提起正念，非教失念也。

問 10. 印光大師文鈔中勸人念佛，要兼念觀音菩薩，以祈免難消災。豈念佛不能消災乎？（P.1387, No.25）

答 10.

- A. 一句彌陀能消八十億劫生死重罪，焉有不能消災之理。
- B. 不過淨土法門念佛，要發願往生西方。或雜他願，恐有不專之弊。
- C. 若果念到離境平等，自然八風不動，尚何憂乎災難。

問 11. 依歧路指歸等書之次序，念佛後念回向偈完了禮畢（課程完了）後，隨即念地藏菩薩名號百聲，或念觀世音菩薩名號百聲，而為祈禱病苦或福利，未知可否？（P.1489, No.415）

答 11. 課外別願，有何不可。

問 10 提問者提出印祖勸人念佛也要兼念觀世音菩薩，以求免難消災，念佛是否不能消災的疑惑？又問 11 提問者提出念佛回向後，再加念地藏菩薩名號百聲，或念觀世音菩薩名號百聲，不知可否？有些人對念佛以外的功課有所疑惑

提出就教雪公，雪公在其他類似的提問中都有很圓滿的解答（詳見附錄一）。雪公說：「至心念阿彌陀佛一句，能消八十億劫生死重罪，此語最為吉祥，相逢稱誦，祝福之意，且使對方一歷耳根，八識田中得到佛種。」¹⁷⁸因此念好一句佛號至關緊要，一句「南無阿彌陀佛」簡單六個字，可是要念好很不容易，我們的妄念紛飛，念佛要念到一心不亂其實很不容易，雪公說，至少要念到熟，熟的意思是說當你在睡夢當中，如果夢到害怕的事情，你會記得念佛，這就是熟，往生才有望。

三、帶業往生

淨土法門是難信之法，即不須斷惑可了生死，淨土法門殊勝之處，即是可帶業往生。關於這部分，雪公有深入的解析。

問 1. 淨土法門帶業往生，所有帶去善惡業種子，未審將來還要受報否？

(P.1440, No. 233)

答 1.

- A. 法無緣不生，西方無惡緣，只有無漏法緣。
- B. 因之道心增長諸惑漸斷，
- C. 報亦出世證果之報，非復世間三苦之報矣。

問 2. 六道眾生在生所造之業，是否已於地獄中償還清楚，始能往生，有否帶業往生情事？(P.1454, No.287)

答 2.

- A. 帶業往生，乃為修持淨業者，所得之成就專辭，亦是發願生西者之獨得結果。
- B. 並非不修而可自致者！
- C. 明乎此，六道眾生在生所造之業，不問其升墮如何，一段之業，償清與否，皆與往生之事，絲毫無分。

¹⁷⁸ 弘安：《雪公師訓集錦·吉祥語》，頁 34。

問 3. 淨土宗帶業往生之說，似與因果之理不相符合，造惡之人，只要念佛，便不受罪報，反生極樂，此話果然，誰肯自己刻苦去作善事？

(P.1500, No.462)

答 3.

- A. 一切善惡念頭善惡造作，總名曰業。
- B. 當起造時，即是一粒種子（習氣異名）印落八識田中，異日遇有增上緣，發生作用，能牽八識，六道投胎。
- C. 通途法門修行，專為消滅此類種子，名曰斷惑。
- D. 至斷淨盡，便是涅槃。
- E. 念佛法門，是止息善惡念頭及造作，單提一句佛號，印入識田，舊日種子，不過增上緣，無由而起作用。
- F. 佛號種子（念即由心，是心是佛）愈積愈厚，時時有增上緣，能得先起作用，報盡生西，惟舊種依然存在，故曰帶業。
- G. 生西後，舊種仍須求斷，方證補處，是與通途之法，始異而終同也。
- H. 若謂只管造惡，而以佛號作護符，則誤會矣。

《佛說阿彌陀經》上說：「為一切世間，說此難信之法，是為甚難！」¹⁷⁹，

印祖在《佛說阿彌陀經白話解釋·序》中說：

須知淨土法門，為一代時教中之特別法門，不可以與通途法門並論。若不明此義，以仗自力通途法門之義，疑仗佛力特別法門之益，而不肯信受，則其失大矣。佛說難信，蓋即指此。若無此執，則誰不信受奉行焉。¹⁸⁰

¹⁷⁹ 《佛說阿彌陀經》卷 1：「當知我於五濁惡世，行此難事；得阿耨多羅三藐三菩提，為一切世間說此難信之法，是為甚難！」(CBETA, T12, no. 366, p. 348, a24-26)

¹⁸⁰ 黃智海居士演述，印光大師鑑定：《佛說阿彌陀經白話解釋》，臺中市：青蓮出版社，2007。

雪公亦曾說：

淨土宗的特別處，是先離輪迴而後才證果。沒有證果就先離六道輪迴，
這個誰也不信啊！所以是難信之法。¹⁸¹

一般人只要講到淨土都說此是「難信之法」，然帶業往生是藉佛願力救度的法門，唯「生西後，舊種仍須求斷，方證補處」。¹⁸²因此，雖說斷惑才能了生死，但是淨土法門是伏惑亦能了生死，雪公在此中有非常深入的解說。

四、助念

助念是一門大學問，發心助念者需要經過培訓，對於助念時間的掌握，法器的配合，念佛聲調的高低、快慢，簡捷有效的開示語，遇見業障現前的適當處理，助念八小時人員的銜接等都至關緊要。總之，如何幫助臨終者正念分明往生極樂是非常重要的。

問 1. 信願堅固之人，臨終無人助念，可否決定往生？（P.1358, No.46）

答 1.

- A. 臨終之時，痛苦昏沈，剎那之間，所關至重，倘內心顛倒，或外有惡緣，即害事矣，
- B. 惟此等助念組織，並非處處皆有，
- C. 而家庭佛化，及廣結淨緣，自必於平日所預備耳。

問 2. 臨命終時，能得正念，卻是西方阿彌陀佛來接引，或是自己心佛來接引呢？（P.1499, No.457）

答 2.

- A. 是西方極樂世界彌陀來接，經訓煌煌，何必疑惑。
- B. 但西方彌陀，乃我平素心中想念之佛，

¹⁸¹ 芹生：《雪公師訓集錦·淨土宗的特別處》，頁 28。

¹⁸² 參見《佛學問答類編》，頁 1500。

故又說是我心中之佛，恐君誤會。

- C. 今舉一例：如我與父母遠離多年，心中日夜想念、寫信拍電，催來相聚，一日我之父母竟遂我願而來，便可說我心中之父母來也，其理如是。

問 3. 助念時，是在生命危篤，或是往生後實行？（往生後最少幾小時以內有應？）（P.1537, No.580）

答 3.

- A. 助念者，助病人之念佛也。自宜生前行之。
B. 但氣絕以後，神識未必即去，
C. 故主張繼續助念能至二十四小時佛聲不斷，方策萬全。

問 4. 亡者生時自己不念佛但靠他人助念在八點鐘內未知可能往生請示。
（P.1585, No.742）

答 4.

- A. 念佛時見觀音像，固可謂瑞，縱不見像，但心不亂，亦是好境。
B. 惟往生與否，須看臨終之時，心有無顛倒而定，
C. 平時瑞像，只是增上緣耳。

問 5. 念佛所見的瑞像，是平時八識田中之瑞像種子在念佛比較心靜時顯現出來的，只能證明心有靜境，瑞相本身不能使念佛人往生然否。

（P.1631, No.872）

答 5.

- A. 往生與否，固在平日功夫，
臨終之緣，亦甚重要，
B. 然有平日善因，臨終或感善緣。

C. 但平素所見之瑞相，乃剎那之事，命尚不到盡時，自不能使人往生。

D. 迨至命終，所現如何，猶須看彼時之緣，其緣與平素退轉與否，應綜合定之。

平日有修行的人，就算是功夫再好，也不能把握在臨命終時，是否具足善緣，或是會出現惡緣？雪公說：

人臨終時，各人神識不一。平日所為，此刻影子會一一現行，帶著本性往外走。此時完全是業力在作主，力量大者，在前頭。惡業多，則惡種子力量大，一衝出來就下三道。若善業多，善種子就領著上人天二道。平日有念佛功夫，就有佛種子，佛種子力量大，先出來，就蒙佛接引往生西方。若力量小出不來，別人在旁邊助念佛，就容易出來。所以平日有修持，臨終時佛種子先出，往生就有希望。助念就是幫助提起佛號。

183

「助念」之目的，即在「助他提起正念」，因此四字或六字，聲音的高低快慢也是要講究的，雪公說：

助念之法極不簡單，聲之大小緩急四字六字等，皆視情形而定。再有重要應知，助念者，助病者之正念，恐其臨終失念也。彼不欲聞，是不欲念，彼既不念，所助者誰。復次，修淨者，要在一心，一心先學淨念相繼，相繼必先習成聞佛不厭。¹⁸⁴

臺中蓮社特別設計有「助念袋」，每個念佛班都擁有一個助念袋，助念袋裡有佛像、香爐、往生回向文、陀羅尼被、念珠、掛勾、釘子、念佛機等助念所需用品一應俱全。要前往助念時，攜著助念袋到往生者家中，即可在最短的時間內佈置好莊嚴的小佛堂，安心助念，亦不勞喪家費心張羅。

研究者曾聽蓮友提及，參與助念是實修的最好學習，我們以為去幫助別人，其實在助念中，是對自己念佛的功夫有很大的幫助，正所謂對境歷緣修，

¹⁸³ 參見《修學法要·助念之意義與規矩》，頁 323。

¹⁸⁴ 《佛學問答編編》，頁 1645。

所以在平日，吾等宜隨緣量力，多參與助念。

總之，助念一聲阿彌陀佛，「果能幫助一人往生，成就一尊佛，功德莫能名啊！」¹⁸⁵

五、往生實例

念佛者是否往生是有多種徵象可資驗證，如臨終者最後一口氣正念分明，或往生後有種種瑞相呈現，如見佛、聞香、聞樂等。以下是雪公認可的往生實例，給予讀者很大的鼓舞。

問 1. 念佛願生西方極樂國是否是貪？(P.1354, No.33)

答 1.

- A. 是願非貪，
- B. 為生西求證，回入娑婆，廣度眾生故。

問 2. 請問鍾世賢居士出生當時胸前帶上二條腸（古人說帶素珠）是否不可結婚，應該要出家學佛。(P.1598, No.783)

答 2.

- A. 生時身有異相，古書所載，多有夙因。
- B. 胸前之痕，雖有念珠之象，宜否出家，事成過去，不必再追。
- C. 但在家既知自修，前生定係佛徒，
- D. 固已結婚，若修淨土法門，並不礙其當生成就。

問 3. 請問台中市第四信用合作社鍾世賢居士在十幾歲中學時即懂得念佛，並且能渡大人引進佛門的，現在慈光圖書館服務的郭阿花居士，便是他由引進佛門的。他在二十六歲結婚之後，很熱心的教妻念「佛門課誦本」等，他是否前世就有善根呢。(P.1598, No.784)

答 3.

¹⁸⁵ 參見《修學法要、助念之意義與規矩》，頁 328。

- A. 既能自動念佛，又能度他念佛，且能佛化家庭，觀此種種，不但前世有根，或係深信精修之士，未能證果，仍入輪迴。
- B. 或與貴府有緣，來了心願。
- C. 昔年曾知貴府全家念佛，
- D. 今日似有懈怠之況，奉勸空羨他人瑞相，
- E. 問前問後，有何益處，
- F. 尚希發心精進，各奔前途為要。

問 4. 鍾世賢居士今年四十四歲身體強健，今年十月初（農曆）他感覺很疲勞，去檢查結果竟是急性淋巴腺性白血症，即時入台大醫院接受治療二星期不幸逝世。鍾居士臨終早晨二時忽然大聲呼「喔！天上亮金金。」即雙手合掌大聲喊「南無阿彌陀佛」，他的兄和妻一直在旁助念，因他自己聲音過大，驚醒同房十數個病人，兄告訴他聲音小些，以免妨礙人家安眠，他點了頭說好，但聲音並沒變小，由於家人念佛聲小，他突然說。你們怎不念佛助我往西方極樂國，旋又對其兄及妻說「我先去了。」兄問去那裡。說「去極樂國。我先去等你們。」。兄答「我奉送」他說「好。」以後又大聲念佛。妻哀慟地說「你去了，留下五個年幼子女怎麼辦。」他即大聲回答說「你怕什麼。有媽媽和大兄在。」南無阿彌陀佛聲音更大、更急，念得整個病床都震動，醫生欲打強心劑時，卻說不要耽誤我，我要去西方極樂國而拒絕。妻又哭訴「你要保佑孩子啊。」他回答說「我到極樂世界去當然會保佑孩子。」並說「簡單一律用素的。」從早晨二時到四時四十分，不停地大聲念佛，當最後一個「佛」字終於斷了氣，請問這樣情形下是否能往極樂國。為何他能看到天上的金光，是否蒙佛放光接引他往生其國。(P.1599, No.785)

答 4.

- A. 見金光，當係彌陀佛光。
- B. 自動念佛不輟，乃係正念分明。
- C. 囑付眷屬助念，可見求生懇切。
- D. 拒絕打強心劑，更係正知正見。
- E. 遺囑喪事簡單用素，足證心不顛倒。
- F. 所舉各事甚為難得。

細查經訓，以及祖師語錄，俱符往生條件，決定往生

無疑矣。

G. 但亦有極大障礙，幸而度過。

即貴府之人，不懂淨功道理，在其臨終之時，哭叫攪亂，又說許多兒女俗情，此係大忌大錯，幾害大事。

H. 若非世賢願力深厚，即被貴眷扯回矣。萬幸萬幸。

問 5. 佛經說，人將逝世之時本身念十口句「南無阿彌陀佛」，阿彌陀佛就來接引往生其國，為何鍾世賢居士念將近三千句共二時四十分鐘之久才逝世呢。(P.1600, No.786)

答 5.

A. 臨終十句念佛，能得往生，萬人之中難得一人。

B. 其得往生者，尚有須多條件，
能讀十六觀經妙宗鈔，方解其理。

C. 所言臨終，乃係其斷氣之時，非是斷氣前二小時零四十分鐘也。

D. 要知終時，不過數彈指耳，

E. 以前與此有因緣關係，為其前不淨，則後仍心亂，

F. 即前已淨，後若攪亂，功夫亦恐白費也。

另在〈通問類〉中一往生驗證的提問：

問 6. 亡者在生前有皈依三寶。我叫他常常要念佛，可是他是忙人，朝夕沒有念佛作課。到了病時他叫我給他消災念佛，我也給他作。以後他病漸好，他說夢時看到很多佛在他身邊。後在他臨命終一星期前，我去看他之時，也叫他要念佛，但有念佛沒有，我不知道。這樣往生是否可能？望老師指教。(P.487, No. 1628)

答 6.

A. 往生徵驗，以臨命終時，正念分明，心不顛倒。
果能如是，決定往生。

B. 所言之亡者，在命終時，你我皆未到場，自不明其狀況。往生與否，豈敢妄言。

C. 但言其夢中見佛，是識田中佛起現行。

D. 以後雖不能相繼，亦定生於善道。

問 7. 亡者臨終後曾助念八點超四十分，亡者面看來如生。再查身足手很冷，可是頭、胸部很溫暖，過一夜明朝。老師的慈悲給光明砂咒放在亡者胸部，這樣能脫離六途否？告別式之際和做七都拜素一律戒殺。(P.487, No. 1629)

答 7.

- A. 此相甚佳。
- B. 助念致祭，亦多明法，似是因緣具足。
- C. 倘如所云，便是往生之相。

問 2 至問 5 乃鍾世賢的親眷問雪公，其人生最後的種種表徵是否即為往生，雪公全程肯定個案的往生，其理由有詳細的解說與分析。問 6、問 7 乃雪公開示往生之驗證。臺中蓮社林看治老居士的《念佛感應見聞記》，以及《明倫月刊》也常刊載蓮友往生的實例，記述往生的過程，往生時會有不同的瑞相，如全身柔軟、面有光澤等，最重要的是臨命終時正念分明，即蒙阿彌陀佛接引。

此外，有讀者問雪公：

今有人既往生西方極樂蓮邦，能否超其祖先？

雪公說：

往生極樂，乃善根正因、福德助緣、自他二力、感應道交所成，

上四種力缺一不能往生。

雖不往生，卻超善道。

倘四力具備，往生以後，神通智慧，自不平常，

便能知自祖先，實在何道。

可乘神通，前往救度，能使超升善道。

倘其祖先發心學佛，方有超出輪迴希望。

依雪公言，往生西方極樂世界，還能超拔祖先，自利利他。查往生傳記¹⁸⁶，看往生實例，確能使人精進用功，鞏固持名念佛的信心。

¹⁸⁶ 如《淨土往生傳》(CBETA, T51, no. 2071, p. 108, b18)、寬律法師撰錄：《近代往生隨聞錄》，臺北市：財團法人佛陀教育基金會，1992。

第二節 持戒專題之探討

本專題研究的範圍以《佛學問答類編》中之〈持戒類〉為主，並搜羅在其他類中與持戒相關的問題，揀擇納入專題為探討之範圍。《華嚴經》有云：「戒是無上菩提本，應當具足持淨戒。」¹⁸⁷持戒可以防非止惡，陶養悲心，不造作五逆十惡，¹⁸⁸自然可以厚植善根。戒亦有清涼義，¹⁸⁹因為持戒心易得定，自然可以得安樂。本專題將有關持戒的問題分為：持戒的功德、戒殺生、戒偷盜、戒邪淫、戒妄語、戒飲酒六個部分探討。

一、持戒的功德

在我們生活周遭，或有人覺得心存善念，不做壞事就好，為什麼要信佛；雪公說：「一切眾生貪、瞋、癡充滿，何能誇心好？日日口說妄語、綺語等，身作殺、盜（不與取）、邪淫等，何可自贊是好人？信佛正是求覺悟，不學佛焉有清醒之日？」¹⁹⁰

或有人主張，信佛心誠就好，為什麼要皈依，為什麼要受戒？皈依，就是授證為佛弟子，就如同我們到學校註冊、讀書，唯有註冊才有學籍，可以接受師長的教誨、心無旁騖的向學，最後取得畢業證書。戒律則是佛陀給予佛弟子的規範，規範其身口意不要造作惡業，守護三業的清淨，以戒律規範自己，掌握自己的行為尺度，時時檢視自己的生活和行為；這些，就如同國家的法律，

¹⁸⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷6〈賢首菩薩品8〉：「戒是無上菩提本，應當具足持淨戒。若能具足持淨戒，一切如來所讚歎。」（CBETA, T09, no. 278, p. 433, b13-14）

¹⁸⁸ 參見《佛光大辭典》，「五逆」，是指殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血。「十惡」，又稱「十惡業」，在佛法中，十惡業是招致各種「苦報」、「惡報」的十種根本惡業。「十惡」中，有「身惡」三種，「口惡」四種，「意惡」有三種。「身惡」，一是殺人奪命，二是不與取，三是邪淫。「口惡」，一是妄言，二是兩舌，三是惡口，四是綺語。「意惡」，一是貪欲，二是嗔恚，三是邪見。

¹⁸⁹ 「戒」為尸羅的意譯；尸羅源自梵語，是三無漏學之一。尸羅，能夠讓人熄滅貪、瞋、癡等三毒，斷惡修善，讓身心都能得到安樂，並且有助於修行，因此，無論是出家眾或是在家人都應該遵守。

¹⁹⁰ 《雪公師訓集錦·不學佛焉有清醒之日》，頁69。

學校的校規。因此，持戒是保護個人身心健康、平安，進而使社會能夠安定、和諧、永續發展的良方。

問 1. 樹刊二十八期學人所問之第三題意為在家佛子研習佛書，心存敬意，並遵世尊三皈五戒之律而行。如此是否仍應受戒律儀式之意？
(P.888, No.54)

問 1.

- A. 自己守戒，固然亦有功德，
- B. 惟律必須經過羯磨正受，
- C. 持而不失，方為得戒。
- D. 否則不過道共定共耳。

問 2. 實有戒神嗎？要守到甚麼程度方獲得五戒神之保佑？此人有病障嗎？(P.896, No.89)

答 2.

- A. 經云如是，豈有虛妄，
- B. 嚴持不破，即邀戒神加護。
- C. 病是業果，安能不受，
- D. 但持戒之人，無形之中，業已轉重為輕矣。

問 3. 五戒中單守一戒，得戒神之擁護嗎？(P.896, No.87)

答 3. 一戒便有五位善神守護。

問 4. 在家佛子只需研習佛書，心存敬意即可？是否須正式受戒？
(P.904, No.120)

答 4.

- A. 學佛者，貴在「行解相應」，
- B. 如說食數寶，行而不解，易入歧途。
- C. 解能開慧，行方成定，尤貴乎定慧勻稱，
- D. 然二者又依乎戒，此之謂三學，
- E. 無戒即是無根，定恐邪定，慧恐狂慧矣。

問 5. 五戒中只能守四戒可受否？(P.905, No.124)

答 5.

- A. 戒貴能持，不務多名。
- B. 持一二戒為少分，三戒為半分，四戒為多分，全五為滿分。
- C. 多少不拘，各有功德，
- D. 可以隨意求授。

在《佛學問答類編》中關於持戒的問題，有一大部分在討論受戒與不受戒，受戒而不持戒的分別上打轉，雪公諄諄告誡，持戒得益之處。佛教雖有十宗，佛法修證的境界心得各自不同，但在修持上，戒律是修行一切善法的基石。所謂學佛，即是學佛的知見，入佛的知見，悟佛的知見；¹⁹¹因此受戒、持戒對於學佛意義殊勝。至於未受戒但持戒，與正式受戒者的功德比較為何？雪公在答問中提到，能夠持戒，自有功德，但相較於正式受戒者有師承、明戒相、有三寶照臨加被，以及有戒牒可逢佛事得搭袈裟等得益處，自是遜色，因為正式受戒有法師說戒，可以明白受戒的意義，可以遵守戒律的規範，甚至遇有疑惑有明師可以指點。拜讀雪公問 2、問 3 的回答方知原來每一戒皆有戒神護持，守戒清淨則得戒神之庇佑，令人安心與振奮。如果五戒只能守四戒，是否可以受戒？雪公則認為持戒各有功德，不以難持而捨棄，應可量力求受。

二、戒殺生

(一) 職業

「戒殺生」由從事職業的迷惑談起，有關司法人員、醫生、軍人、農漁牧

¹⁹¹ 《妙法蓮華經》卷 1〈方便品 2〉：「諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。」(CBETA, T09, no. 262, p. 7, a22-28)

及行商者，在工作上所遭遇的困惑提出就教雪公：

1. 司法人員

問 1. 受了在家菩薩戒的人，可以任政府調查工作否？（P.881, No. 32）

答 1.

- A. 未嘗不可，但宜居心端正，小心謹慎，不枉不屈，實事求是。
- B. 倘能質諸鬼神而無愧，
- C. 揆之戒律而可權，
- D. 是能守職而不濫，
- E. 保民而不暴矣。

問 2. 念佛人因生活上服務於執法機關，將罪大惡極無可這人犯，判處極刑，對念佛戒律，有無妨礙？（P.882, No. 38）

答 2.

- A. 彼犯國法，是法殺之。
- B. 司權者存心慈悲，不過求其可生之理，而為盡心求減而已。
- C. 果曰罪無可這，故縱之，是已違法，
- D. 與其如是，何如改業為愈乎。

2. 醫生

問 1. 受五戒之醫師，病人來診知腹有蟲，即用殺蟲劑，藥到病除，殺蟲救人，未知有犯殺戒否？（P.899, No.99）

答 1.

- A. 此是業務上之責任，
- B. 只作治病想，不作殺蟲想，
- C. 否則遇有此病，辭謝不診，亦是方便。

3. 軍人

問 1. 佛勸戒殺，身為軍人，保國衛土，殺敵除賊，乃是天職，如此是否有罪？深恐因信佛有虧職責，愧對國家。乞開示！（P.905, No.

答 1.

- (大方向) A. 事有原則，亦有例外，法有禁止，更有勸令，豈可只知一面。
- (禁) B. 佛法之中，戒有止殺，是其原則，此屬於禁。
- (勸令) C. 若見眾生受危，即當施與「無畏」，救其危難，若見惡魔害眾，更當施以「降伏」，制其殘暴，此是例外，均屬勸令。
- (小結) D. 軍人之職，在佛法中，屬於後二項，焉得有虧職責。
- (尤有進者) E. 若在戰陣，已獲勝利，再濫殺無辜，及殺俘殺降，則所不許。
- (借彼喻此) F. 譬如醫施手術，割其病毒，乃是仁心，若濫損無病之肢體，即負罪責矣。

問 2. 敝人兵役年齡已到，入營受訓後，倘須上戰場，未知可以持槍打死對方否？因敝人已經皈依五戒，第一戒不得殺生，此有何法能夠解決？(P.882, No. 36)

答 2. 當兵禦敵，是保護良善，作戰殺人，猶之法官判刑，乃是職務，但求從嚴格不濫殺即可矣。

問 3. 戒有開遮持犯，為國而戰，殺敵無犯，今會有侵略國之士兵，奉命進侵別國，設其為佛教徒，何以處處進侵別國，理本不合，臨陣之時，殺敵則更損慈心，不殺則有違國命，左右為難，雖欲拋下槍桿，另謀他事不可也。(P.949, No. 272)

答 3. 此屬不可避免之類，亦為職責所關，若為制服敵人，自應遵守命令，若以殺屠為快，實損國威，自當善巧，多行方便。

4. 農漁牧

問 1. 依照戒殺觀來，那麼，海邊捕魚生活及耕魚塭者，耕田的農夫，以及增產方面：養家畜者（有生靈問題），不是不能做佛的真弟子呢？(P.892, No.71)

答 1.

- A. 世間職業甚多，何必專作惱害眾生之事。

- B. 儒家孟子曾說：「矢人惟恐不傷人，函人惟恐傷人」；又說：「擇術不可不慎」。
- C. 儒家尚且如此，何況佛家大慈大悲？
- D. 然耕田自與捕魚有別，耕田非有殺意，故不稱惡；捕魚專為殺生，故稱是惡。
- E. 至於養畜，以嚴格論，出家弟子，絕對不許。
- F. 從寬論，在家弟子，可漸漸改去。

問 2. 有人專靠漁業為生，不能轉業，但肯念佛，如臨命終時得到一心，能帶業往生否？（P.923, No.189）

答 2.

- （正業） A. 殺他生命，養我生命，我之生命，由殺他而活，此種生命，不得為正。
- （禁） B. 學佛以前迷於正理，情有可原，應作懺悔。
- （學佛前） C. 念佛以後，則宜思改，
- （學佛之後） D. 否則廣結怨讎，恐為一心之礙。
- （如果幸運） E. 如果臨終無礙，念到一心，即一心矣，焉不往生，
- （勿心存微倖） F. 但心一不一，不是微倖之事。

問 3. 農業上防除蟲害，殺蟲甚多，其目的為人民生活資料之增產，似有功於民生，然殺生之罪業如何？（P.887, No.55）

答 3.

- A. 能有預防生蟲之法，及生而除去不殺之法，則盡善盡美矣。
- B. 農人如是存心，於無可避免之中而誤殺者，只是過失耳，
- C. 再能以佛法先為其咒願，則情與理兼至，可無愧於心矣。
- D. 罪責本重於有心，農作之意，非起於殺，

E. 故因果自與業屠釣獵者不同。

問 4. 若居士務農，谷有蟲害可否殺滅？（P.905, No.127）

答 4.

- A. 棄之驅之於已生，
- B. 避之防之於未生，
- C. 斯亦可矣，何必殺？

問 5. 有病之畜禽，已無飼養之價值時，以方法使其死亡時是否殺生。
（P.951, No.277）

答 5.

- A. 樂生怕死，求安畏苦，一切有情，無不心同。
- B. 彼倘有病，可請獸醫，解決其苦，乃是仁心。
- C. 乘危加苦，便是殘忍，
- D. 縱無獸醫可請，
- E. 只有聽其自然生滅，
- F. 若違此則，便是殺生。

5. 行商

問 1. 居士業商（營布店）布類各季均具，普通布與毛呢品質不同，原因是毛呢類必須取自鵝鴨羊等畜生之毛製作，學人明知取畜毛，然乃一般人及佛徒普遍穿用。同樣的；喫肉與穿畜毛製布之衣同感否？素食者是否必念其所穿之毛呢，不得買賣亦不得穿用，以慈心憐愍減其製作？（P.947, No.269）

答 1.

- A. 只剪其毛，不殺其身，此與只取牛乳，不害其命，此類而觀，尚可方便。
- B. 若嚴格論，佛律各有明文，飲食衣住，起居動止，皆有正條規定，受戒者皆當恪守，
- C. 未受戒之佛徒，隨分隨緣而已。

D. 戒有開遮持犯，無不曲盡其善。

在此類中，有很多問題模稜兩可，似是而非，雪公都一一予以說明與釐清。戒律很嚴謹，但有開遮持犯，所以戒律是活潑圓融的。此類如能詳細深入研讀，對於我們的眼光見識、進退分寸大有助益。

有關職業的選擇，當法官的判人死刑、當醫生的開藥除去病人身體裡的害蟲、當軍人的陣前殺敵，是否犯了戒殺？雪公的回答，條理清晰，兼顧法理人情，持戒、守戒的次第就在其中。在問 1 中，雪公不但肯定可任政府調查工作，還指示了良好的工作態度「居心端正，小心謹慎，不枉不屈，實事求是」，如之，方能對得起天地，對得起自己。

至於農人耕作噴灑農藥、殺蟲劑的問題，也經多人提出，雪公則認為應有兩全其美的方法，例如以預防生蟲之法替代之，萬一誤殺，還以佛法為其咒願，可以無愧於心，此種方式亦可兼顧情理。

此外，有人以打魚為生，無法轉業，請問雪公當如何自處？雪公的回覆鞭辟入裡，其微細處耐人尋味。

藉由傷害其他眾生的生命來滋養我的生命，此非正業。在未學佛之前，尚且情有可原，但學佛之後，若仍執迷不悟，則將廣結仇怨。如果幸運的話，臨命終時，或能一心不亂，得往生西方淨土臨命終時，然而業因不正，恐有障礙，切勿心存僥倖。

雪公引用儒家孟子所說：「擇術不可不慎」，勸誡佛弟子，慎重選擇正職的重要，況且世間職業甚多，切勿專作殺害眾生的工作。

(二) 素食：

雪公說，素食不但可以培養功德，還可預防血管硬化，避免種種惡瘡，健身長壽等諸多利益。再者，佛法有融通方便，如果一時習氣難改，就先學食三

淨肉，再進求食肉邊菜亦可。¹⁹²

問 1. 有人說持戒時不可吃蒜蔥韭菜，是實否？為何戒食？（P.874, No.4）

答 1.

- A. 蔥韭薤蒜興菜，為葷性植物，氣味惡臭。
- B. 食之昏人神智，
- C. 且有生淫增患之害，
- D. 故持戒者遠之。

問 2. 在家修之人據聞未持長齋者不可讀誦金剛經等多種佛經，是否有此規定，若有此規者，請指示何種佛經不可誦，何種可誦。（P.960, No.308）

答 2.

- A. 學佛之人，應當素食，長素功德大，花素功德小，
- B. 如不能素食，吃三淨肉，亦不應殺。
- C. 誦經者，息惡念，求淨心耳，
- D. 殺生心不慈悲，故誦經感應少，並未禁止誦經。
- E. 誦經是善，殺生是直接作惡，
- F. 吃肉是間接作惡，不誦經，專吃肉，是有惡無善，
- G. 也誦經，也吃肉，是善惡混雜而已。

問 3. 不才想吃全素及過午不食，是否要經過什麼儀式後才可，如受過什麼戒後方可。（P.978, No.362）

答 3.

- A. 戒殺茹素是好事，
- B. 只要皈依過三寶的人，或未皈依而先發心亦無不可。
- C. 過午不食是八關齋戒中的一齋，受菩薩戒的人也有六齋日持午之戒，

¹⁹² 參見《佛學問答類編》，頁 484。

D. 但如發心每天持午，亦無不可。

佛教提倡素食的意義在於以慈悲護生，是戒殺的具體表現。素食不但毋須殺生，更因不食肉，而不與眾生結惡緣，長養自己的慈悲心。綜合近代科學的研究及佛法的主張，素食有健康、環保和尊重生命的各種意義，但如果僅只著眼於健康或環保的理由，也很有可能再度因為健康或環保的理由而放棄素食。因此，了解素食的意義，以慈悲護生為念，自然不易為心境、環境的變遷而改變。

問 4. 五淨肉是什麼？¹⁹³何以佛徒可以吃？（P.875, No.7）

答 4.

- A. 不見殺，不聞殺聲，不為我殺，自死，鳥殘等五種肉，謂之五淨肉。
- B. 眾生為口腹之欲，不惜殺他，是殘忍之行也。
- C. 但習氣已久，視若固然，若使驟斷，有不能者，
- D. 佛設此方便之法，先使其慈悲之心發生，再令從此漸漸增長，自能達到不食，
- E. 亦是登高自卑之義耳。

問 5. 有人問曰：受殺戒可以暫時食五淨肉否？因負一家之主，兼作生意對社會上不得已也。（P.875, No.10）

答 5. 可以暫食。

問 6. 聽有一部分信者說，受戒者一定要素食，但是無素食，信者可以受戒否？（P.876, No.15）

答 6.

- A. 既受不殺之戒，固不許直殺，

¹⁹³ 五淨肉，依《楞嚴經要解》卷 12：「佛化初行，隨事漸制，權許五淨耳。不見、不聞、不疑、自死、鳥殘名五。」（CBETA, X11, no. 270, p. 839, b23-24 // Z 1:17, p. 404, d2-3 // R17, p. 808, b2-3）

- B. 從義理而論，凡涉間接殺，幫助殺，讚歎殺，教唆殺，以及製造殺因，製造殺緣等，俱不應為。
- C. 不素食者，雖非直接殺生，而是間接殺生，且殺因殺緣，由之而起，
- D. 故徹底講，持不殺戒，總以素食為合法。
- E. 「無素食信者」一語，當係未有素食信心者之意？
- F. 不受殺戒，而不素食，可暫方便，如受不殺，便是已生信心矣，自然可以請受，
- G. 但受後貴能持耳。

問 7. 殺，盜，淫三業，人皆知盜與淫二者之明中犯法，冥中墮行，犯此者在人類中殆占少數，惟食肉即犯殺業，此則占人類中之最大多數，今試以不應盜與淫之理語於人人，雖聞者不必皆能遵行，然言下必當首肯，惟若勸人素食，則能信奉者不多，果有何道而能收宏效歟？又未能茹素之人，惟僅已戒殺，如其誦經持咒，不審亦能得到佛力之加被否？（P.888, No.60）

答 7.

- A. 食肉乃多生習氣，而又日日增上故較難勸。只有隨緣隨分，善為說詞。
- B. 佛制不能素食，許食肉邊菜，再不能，則有食五淨肉之法。
- C. 此五淨肉，即戒直接與間接等一切殺業也。
- D. 果戒殺矣，慈心自然日加增長，當能得佛加被。

有讀者問雪公：

食肉與殺生是同犯戒否？孟子云：見其生不忍見其死，聞其聲不忍食其肉，是以君子遠庖廚也。如有食肉者可謂助殺者之殺生，此食肉者是否犯殺生戒？（P.899, No.97）

雪公答曰：

- (正業) A. 食肉與殺生有連帶關係，何容諱言。
不過由野蠻時代茹毛飲血，直至今日，積重難返。
- (學佛前) B. 世間出世間聖人，皆主張勝殘去殺，使性復仁。
- (學佛之後) C. 佛家為初學則有三淨五淨肉之制，亦主不見不聞不為我殺等，
- (給成長時間) D. 居士能素食固佳，否則淨肉為佛所制，不妨暫食。

藉由雪公的智慧與悲心，讓我們了解，不殺生與素食，雖不必然要劃上等號，但不應為了滿足一己的口腹之欲而殺生。有情眾生珍愛自己的生命，勝過世間的其他一切事物。因此，佛教徒不只是一要關懷人類的生命尊嚴，對於其他眾生的生命也應同等重視。

(三) 服藥與慈悲：

生病是日常生活中無法避免的事，提問者受不殺生戒是否可用有動物成份的藥品治病？就教雪公：

問 1. 有病吃藥，方劑裏有動物，是不是殺生？(P.875, No.11)

答 1.

- A. 新殺生作藥卻不相宜，
- B. 如藥店中久已儲備者，與五淨肉意同，不得已時，可方便通融，
- C. 能發心與他念佛，反有功德。

問 2. 「茹素齋戒之人，病時不得已可服食下列之藥品否？經書佛戒有明文示否？譬如龜甲，山甲，別甲，獸類蟲蛇之皮，用藥服之破戒否？」(P.907, No.136)

答 2.

- A. 藥店舊儲者可用，與五淨肉同，
- B. 且服藥為醫病，非貪口腹也。

C. 服時宜為念佛，更增功德，

D. 惟受戒者若為醫病，而新殺動物作藥，則不可也。

問 3. 「以動物調配之藥類，齋日可服否（非滋補用治病用）？」(P.956, No.296)

答 3.

A. 疾病藥中，自可不忌，

B. 若為調養，何在一天，尚是不用，

C. 而求心淨為佳。

通常茹素者比較兩難的問題是動物或酒入藥的問題，雪公說，如果是藥店舊儲的藥，可以使用，如果服藥是為治病，並非為了口腹之欲，可以忌，可見分寸拿捏很不容易。但雪公更上一著的提醒於服用之時，記得要為入藥的動物念佛，回向它們的功德，這是不得已的方便。但是也很嚴格的要求，如以新殺的動物作藥，則是萬萬不可。

（四）日常生活與蚊蠅蟲蟻等：

在居家生活中，如何避免小生物如蚊蠅蟲蟻的出現，或將之誤殺，雪公有通權達變的解說。

問 1. 殺害毒蛇毒蟲一類的動物是否犯戒？(P.875, No.8)

答 1.

A. 他不犯人，何必害他？

B. 既起殺心，又作殺行，非犯戒而何？

C. 豈不聞安禪可制毒龍，說法能馴猛虎乎？

D. 縱力不及，對此凶毒眾生，防之避之驅之可矣。

E. 如必執著殺掉，方為究竟除害，

F. 然則凡受邪淫戒者，何不盡將生殖機構一例宮去？以

此為邪淫之工具也。

G. 思此便釋然矣。

問 2. 受戒者無意殺害蟲類（蚊蠅蜘蛛等等）有犯戒否？犯戒之時要用什麼方法補救？（P.876, No.16）

答 2.

A. 無意為過失，可對佛前懺悔，及與念佛回向。

B. 有意殺生，則為犯戒，構成罪惡，

C. 亦惟懺悔，再行重受，為補救耳。

問 3. 有人說打死一隻蚊子也是開殺戒罪，如果此言若真，一切傳染病該有病蟲，服藥者就犯殺戒之罪，那麼佛教徒有染了病者怎麼樣呢？（P.897, No.93）

答 3.

A. 此二問題，答問非止一次。請自檢閱可能詳知。

B. 茲再略述大概：

C. 一者一切害蟲，宜事前設法防範，使不侵入，既染病後，有割肉喂鷹之精神，則何妨犧牲；

D. 否則施醫藥時，作治病想，莫作殺生想。

E. 又者佛法有世法出世法二類，僧尼既已出家，專重出世。

F. 無後不孝，乃世間孝義；

G. 成佛度累世父母，乃出世孝義。

問 4. 地球上最小螞蟻，而佛弟子修戒之時，每時便有踏死無數，若是佛戒律來說，便是殺生戒，若不是故意踏死，未知有如何過失？（P.903, No.114）

答 4.

A. 一切害蟲，宜事前設法防範，使不侵入，

B. 既染病後，有割肉喂鷹之精神，則何妨犧牲；

C. 否則施醫藥時，作治病想，莫作殺生想。

D. 惟受戒者若為醫病，而新殺動物作藥，則不可也。

問 5. 修持淨業最淺者要持五戒，五戒中有不亂殺一戒，可是動物繁殖力比人類強，幾許年後，不是將恢復太古洪荒？（P.903, No.117）

答 5.

- A. 麒麟鳳凰鸚鵡孔雀人皆不殺，未見充滿世界。
- B. 貓狗人且飼之，燕棲梁間，人亦護之，並未見貓狗塞路，燕群遮天。
- C. 實則各種動物，自受天然淘汰，
- D. 如大林之樹，不必疏通，自成自萎，又何勞我多事，代行其殺耶。

問 6. 不拘大小畜生都同一靈性，假若殺死一狗，比較殺死一隻蚊蟲，世俗當論殺狗罪重，靈性同一樣，如何罪有分大小輕重呢？（P.906, No.128）

答 6.

- A. 佛不主賞罰，罪福由自召。
- B. 佛不過勸眾修心生慈，杜絕殺念為本。
- C. 其殺動物，不問大小，總是內心（順世說）有虧，故平等戒禁之。
- D. 世俗論外跡，故分別大小，定罪輕重，然求之於佛理，亦並非講不通。
- E. 要知每一眾生之身，皆有寄生之無量動物，牛狗身大，寄生之動物當多，殺之是殺多數之動物故罪大；
- F. 蚊蟲身小，寄生之動物當少，殺之是殺較少數之動物故罪小。

問 7. 設有客自遠方來，主人令家奴除蟲，殺豬以迎之，此種殺業是別業？是共業？（P.906, No.130）

答 7.

- A. 此是共業。
- B. 但有厚薄，有心，無心之別，
- C. 受報當不同耳。

問 8. 古德有說憐蛾不點燈，愛光明反滅身小生命，一夜之間枉死數量無法估計，未來因緣會遇時，對點燈人會受果報嗎。(P.946, No.266)

答 8.

- A. 點燈之意，不在殺生，非如蟹簞魚罾，舉火引誘。
- B. 不起殺意，自不為罪，
- C. 若因副作用而殺生，可善巧方便以避之，
- D. 如燈加外罩，或有他法。
- E. 果能如是，反有功德，
- F. 念念當前，轉妄歸仁矣。

問 9. 若無衝突之時，不殺生命尚可，若有衝突，則勢難避免。如屠戶漁夫，豈俱兇殘惡毒嗜殺如命者哉。有時人與其他動物，實在不能兩全，如永某氏之鼠及蝗蟲為災等，即無兩全之解決辦法。又如佛徒腹中有蟲，不殺則自損身軀，有乖孝道，殺之則抵觸戒律，其心難安。或曰殺之而存不忍之心，則心即能安，身亦無損，斯為最上。細思其語，大謬不然，既不忍矣，何必殺之，必欲殺之，寧為不忍。為求心之能安，故作不忍之意，豈真不忍也哉。不過自欺之說耳。(P.949, No.273)

答 9.

- A. 鼠蝗害蟲，人每殺之，此正是其罪報，應憫不應恨。
- B. 古訓刑期無刑，禹王下車泣罪，莫非仁也，可為聖量。
- C. 憫之之法，惟有預防，勤修牆壁，室內整潔，不置食物，可以避鼠。
- D. 勤通溝洫，田不缺水，頂灑防蟲之劑，可以避蝗。
- E. 身中之蟲，乃是疾病，善自攝養，自不生之，
- F. 既生之矣，可用藥除，意除其病，戒允通融。

當人類處於為保全自身財物，而不得不驅除蟲蟻侵害，又為維護清淨戒體不得殺生之兩難時，應如何自處？不殺，身心受苦，殺了，則犯了殺生戒。雪公說：「一切害蟲，宜事前設法防範，使不侵入」，所以，唯一最好的方法，是

常保清潔，先令蚊蠅蟲蟻不生，若生，再想辦法驅而不殺。雪公對大自然環境之維護不遺力，愛護有加，亦避免吾等造業，實乃環保先驅。

三、戒偷盜

不屬於自己的東西，未經許可，據為己有，便是偷盜。在日常生活中，順手取用公家的物品，借東西沒有歸還，都是與戒律相違背的，甚至是損壞他人的財物，都是偷盜的行為。

問 1. 朋友園裏種有美麗的花，適遇無人在家，無法向他要，而擅自將花折回供佛，是否犯盜戒。(P.929, No.212)

答 1.

- A. 物非自主不問屬於何人，不與而取，即名為盜，
- B. 至其盜後若何用途，皆不能原其盜罪，
- C. 不過物之大小多少，各有輕重之不同而已

問 2. 聽到老師說在拾到他東西是有犯戒；弟子因每在路拾到金錢皆投入功德箱作為遺失的布施，願老師指示如何有犯沒犯？(P.956, No.293)

答 2.

- A. 不入私囊，固是廉潔不苟，
- B. 但所見之數，亦應分別，
- C. 臺幣五元以內者，可代為捐施，
- D. 多則報交警局招領為佳耳。

問 3. 不知何家母雞，竟在敝寺花園內生蛋，吾將它拾回放之，詢問鄰居又無找著雞主，則對此蛋，令弟子百思不知如何發落。蓋一，此蛋如送人吃，則既殺生而又害他人食蛋之過。二，如放著讓母雞孵出小雞，則小雞將來亦難免遭一刀之殃。三，將蛋打破，據醫學上研究，凡蛋皆有胎，那麼打破蛋，是否仍犯殺生之罪。如此情形，欲救眾生該如何做，又出家人拾蛋有否該墮何因果。(P.964, No.320)

答 3.

- A. 不知何處之雞，來寺下蛋，雞已離寺，不可查覓。寺眾撿拾，在本園內，既無盜心，不成偷盜。
- B. 送亦無主，微小一物，亦不便送警招領，雞不自己來領，何能證明雞主為誰，亦不得謂貪心拾遺。
- C. 所擬「送人吃」，「雞孵」，「打破」等，皆為無事招非，多惹煩惱。
- D. 敝意將此蛋置於閑地，無人知曉之處，聽其自腐，腐則神識去矣，不負盜殺兩責。

在日常生活中，各事各物，理應清楚明白，如順手取用公家的文具紙張，或是借用物品沒有歸還等，凡是不屬於自己而取用的終究是要負因果責任的。

《大學·釋治國平天下》：「是故言悖而出者，亦悖而入；貨悖而入者，亦悖而出」¹⁹⁴，雪公說：「常人愛口出言語、身家入財寶，這都必須注意，要慎於出入。禍從口出，一言喪邦。悖者，不含道理。言語的危害力量小，財貨的迷惑力量大。財若是應得，日入十萬金不為多，不應得的，一元不為少。」¹⁹⁵

四、戒邪淫

所謂不邪淫，就是合法夫妻關係以外的男女交往要嚴守分際，其目的是為維繫家庭和諧及個人身心的清淨，進而鞏固社會的安定。邪淫包括如嫖妓、強暴、賣淫、亂倫、妨礙家庭等不符法律、倫理或違反善良風俗等行為。

問 1. 談戀愛是否算邪淫？（P.874, No.2）

答 1.

- A. 未訂婚者，專對一人，以禮貌求偶，而不及亂，世法所許，自不曰邪淫。
- B. 反以上所舉四端，即是邪淫。

問 2. 邪淫是犯十惡之首，那麼人人都說姦情是宿世償欠債之事，從何為

¹⁹⁴ 謝冰瑩等編譯：《新譯四書讀本》，臺北市：三民書局，1993，頁 15。

¹⁹⁵ 《禮記大學講記》雪廬老人講于 1967 年，徐醒民老師記，<http://www.minlun.org.tw/1pt/1pt-17-1/17-1.htm>，瀏覽日期：2015/4/24。

對？（P.893, No.75）

答 2.

- A. 此講人為惡之邪說，不可聽信。
- B. 設今生乙被甲奸，謂乙是償甲夙生淫債，果如此說，當然是前一生乙曾向甲行淫。
- C. 試問前一生乙淫甲時，甲是否亦是償乙前二生之淫債？
- D. 若謂非是，發此論者，便自矛盾。
- E. 若謂是償，一直推上去，其初淫人者，是何因緣耶？

問 3. 軍中信佛宜受何種齋戒？（P.904, No.118）

答 3.

- A. 宜受偷盜及邪淫兩戒，
- B. 守此於行軍之時，定不擾民，
- C. 當得群眾擁護，
- D. 可為無敵之師也。

持戒可以長養定力，可以少欲知足，不受欲望的誘惑，進而避免使自己處於身心不安的狀態。戒邪淫可使夫妻相互信任，讓家庭合諧美滿。現今社會道德觀念日趨薄弱，加上媒體負向的推波助瀾，小三、外遇、劈腿、騙婚等事件時有所聞，都是社會的亂源。俗話說：「萬惡淫為首」，如能人人持守此戒，那麼人人身心清淨，不侵犯他人的伴侶、不妨礙他人的家庭、不混亂倫常，社會自然富而好禮。

此外，對於色情書刊、多媒體及色情網站亦應小心防範，除了要謹慎使用網路工具外，更應避免甚至杜絕不良網站的誘惑。而身為家長者，應該留意未成年或青少年的網路交友情況，避免誘拐或約會強暴等憾事的發生。

五、戒妄語

日常生活中，雖然意業常起，但並非念念都是貪、瞋、癡，最容易犯應屬口業，可能一開口就犯四過：妄語、兩舌、綺語、惡口。俗諺說：「一言既出，駟馬難追」，言語不可不慎。

問 1. 根據慈悲心所發的妄語，有無犯戒？例如小兒憶母啼哭不止，狀極可憐，欲默小兒之婆心，發出妄言說「小孩子不要哭，你的媽媽買香蕉回來了。」(P.889, No.62)

答 1.

- A. 子不聞曾參聞殺豕，孟母偶語之事乎？
- B. 所問，原其心固佳，
- C. 倘能以善巧方便踐其言，尤善矣。

問 2. 受妄語戒的人，說欺騙即為破戒。倘在長途旅行，盤費有限，一共僅有二百塊錢，不幸途遇土匪要錢，可否不說實話，僅出百元給他。說我別無餘錢乎？(P.890, No.64)

答 2.

- A. 古德云：寧捨身命，而不破戒，
- B. 公案甚多，不能枚舉，此為曾所聞者。
- C. 假行權破戒，亦多係益眾之事。
- D. 如今所問，專為利己，區區於律，未有深研，尚不敢妄答，致背因果也。

問 3. 設有眾生身在苦惱之中，發願作諸佛事，但以環境障礙，願不能了，是否犯戒？(P.896, No.85)

答 3.

- A. 有力不為，是為欺誑，
- B. 障礙難成，不為犯戒。
- C. 但宜時時懺悔，以期早了心願為是。

問 4. 妄語亦有權妄語否？請舉例。(P.916, No.161)

答 4.

- A. 以事不為欺眾利己，甚或有益於眾者，不妨用權，
- B. 但用權必有正智，方能運用，否則弊病生矣。
- C. 如世尊指金曰毒蛇，維摩詰無病稱疾，諸尊者遇法會，而明知故問等，皆為益眾所出，
- D. 細思之語雖屬權，理仍不失為實也。

問 5. 有一名受戒者要說他人是是非非有犯戒否？(P.921, No.180)

答 5.

- A. 在五戒為妄語，在菩薩戒為毀他，是皆為犯。
- B. 但說人是非，應分當面勸告，與背地譏謗之別。
- C. 如進而言之，縱不受戒，說人是非，或傳播謠言，亦非君子所為也。

問 6. 宣揚佛真理，為徵信起見，可否對人說，親見佛說法。(P.925, No.200)

答 6.

- A. 佛戒妄語，此事絕不可為，
- B. 為則狂亂招魔，造罪無窮。

「妄語、兩舌、綺語、惡口」是為口之四過，此四過統括一切不該說的話不要說，如言不及義、不隨便開玩笑。但應該說的不說也不對，如仗義執言，應知「一言興邦，一言喪邦」。

此外，在平日或有時我們會方便妄語，也就是善意的欺騙，此乃是為別人利益著想而說的妄語。曾聽居士敘述雪公講的生活實例；有一次雪公經過一位蓮友家順道去取書，蓮友家正在吃午餐，請雪公一道用餐。雪公說，如果我說還沒用餐，留下來會增加他們的很多麻煩，所以就說吃過了，事實上是還沒有用餐，這屬方便妄語。

有蓮友問雪公，如幫長輩量血壓，以高報低安撫家人，是不是妄語？雪公說，方便妄語要很有智慧，是為對方著想。方便妄語是不傷害眾生，再者也不是為自己的名利，這是很重要的原則，但事後仍是要懺悔。

此外，近年來發達的網際網路及通訊科技，使得文字、圖像得以透過無遠弗屆的網路快速傳播，連帶造成所謂的「網路霸凌」，凡此種種，時有所聞，不但模糊了言論自由的分際，更造成被霸凌者的身心傷害；尤有甚者，以自殺終結自己的人生。不管在真實的生活世界，或是虛擬的網路人生，如果在發言前能更審慎思考是否是否合宜、是否會傷及他人，或在按下「enter」鍵前能夠三思：這是真的嗎？就算是真的，該說嗎？如果要說，如何說方得體不浮誇？在主張言論自由之前，必先審度自己的分寸拿捏才是。

六、戒飲酒

「不飲酒」是佛教戒律的特別之處，也是五戒中的遮戒。酒之本身並無過犯，然而，飲酒能使人意志昏沈，喪失理智，胡作非為，《大般涅槃經》云：「酒為不善諸惡根本，若能除斷，則遠眾罪。」¹⁹⁶唯有戒飲酒才不致迷亂心性，智慧朗現，因此佛陀制戒禁止飲酒。

問 1. 酒為五基本戒之一，是否因其為昏沉之增上緣？何以十惡業中無飲酒？是否飲酒不為惡業？飲酒如不亂性（即不過量），將來遇何種緣？得何種惡果？（P.887, No.56）

答 1.

- A. 酒豈止為昏沈之增上緣，
- B. 四分律載飲酒有三十六失，智度論載飲酒有三十五過，既有如許過失，自招如許惡果，烏得不稱惡業。
- C. 十種惡業，乃專列身口意之性戒，
- D. 飲酒乃遮戒一類，故不混入。

¹⁹⁶ 《大般涅槃經》卷 2〈壽命品 1〉：「酒為不善諸惡根本，若能除斷，則遠眾罪。」（CBETA, T12, no. 374, p. 377, a18-19）

問 2. 已受酒戒即不能飲酒，而持戒者亦必不好飲，但在宴席上情形，盛情難卻時是否可權飲？(P.915, No.160)

答 2.

- A. 戒文本有開遮持犯，若益眾生，自甘墮落，亦許權開；
- B. 兩無所益，只有嚴持。
- C. 席上聯歡，僅是通常應酬，彼以盛情，只宜實言婉辭，盡人情者，自不相強，總宜善巧方便，
- D. 使自不輕破戒，使彼不因造罪，
- E. 方為答其盛情，兩全其美。

問 3. 佛弟子最少限度須要受五戒，對於酒一戒，藥方須用到酒部分同服，是否犯戒？(P.935, No.233)

答 3.

- A. 隨喜信士，實行受業，
- B. 結緣皈依等，統可稱為佛之弟子，
- C. 能受戒者，更為正式也。
- D. 然五戒之受，亦分半少多滿之別，
- E. 已受戒酒者，病時取酒配藥，不名為犯，前人已釋之矣。

問 4. 俱舍論十四曰「諸有苾芻稱我師不應飲酒乃至極少，如一芽端所沾酒量亦不應飲。」又四分律十六曰「佛告阿難自今以後，以我為師者，乃至不得以草木頭內著酒而入口。」如係在家受戒佛子，菜中下酒調味或藥中須用酒同服是否犯戒。(P.951, No.280)

答 4.

- A. 戒分開遮持犯，受酒戒者，自不得飲，
- B. 雖少亦謂之犯。
- C. 但病作藥，則可暫開，其意是藥，非是娛樂飲酒也。
- D. 菜乃味塵，重在酸鹹，酒非需要，若必求味美，根即倍染不淨矣。

問 5. 受過五戒者，若在應酬時，為答謝對方之敬酒，僅以酒沾唇，是否算犯戒，若是犯罪應如何改善之。(P.977, No.357)

答 5.

- A. 受戒時既言能持，即當守而勿失，
- B. 若遇應酬，宜善巧方便而謝辭。
- C. 嘗聞台端嬰有胃病，即舉此事推託，亦非妄語。
- D. 必看面子，應付場面，杯沾唇酒不沾唇，情與禮均盡矣。

《釋氏要覽》上說，飲酒是開不善之門，會使思想散亂，障礙種種善法。¹⁹⁷又說，飲酒有十種過失，¹⁹⁸因此，為免障定及妨害諸善法，應該要戒飲酒。所謂戒飲酒，不只是不飲酒，且是藉由持守酒戒而避免毀犯其他的戒律。因為，飲酒雖不犯罪，但酒能亂性，令人意志昏沉，而造作諸惡，世間許多罪惡，殺盜淫妄，無不因酒而起。

近年來，因酒後開車而致害人害己之事時有所聞，造成多少生命財產的損失？雖然行政、立法機關一再提高罰則，但仍有人抱持僥倖心態，鋌而走險，酒後、醉後仍開車上路。根據警政署統計，104 年 1-4 月取締酒駕違規 3 萬 7,624 件，移送法辦 2 萬 3,363 件，酒駕肇事死亡人數 55 人。¹⁹⁹

再者，飲酒過量，易造成慢性中毒，危害身心。故不論從自利或利他而言，都應當戒酒。此外，吸毒亦會使人喪失理智，及戕害身體健康，亦應在斷除之列。

¹⁹⁷ 《釋氏要覽》卷 2：「若人飲酒則開不善之門以能障定及諸善法。」(CBETA, T54, no. 2127, p. 281, a3-4)

¹⁹⁸ 《釋氏要覽》卷 2：「飲酒有十過失，一顏色惡，二少力，三眼視不明，四現嗔相，五壞田業資生，六增疾病，七益鬪訟，八惡名流布，九智慧減少，十身壞。命終墮三惡道。」(CBETA, T54, no. 2127, p. 281, a5-9)

¹⁹⁹ 資料來源：內政部警政署，瀏覽日期：2015/ 05/ 25/。

<http://www.npa.gov.tw/NPAGip/wSite/ct?xItem=75009&ctNode=11435&mp=1>

第三節 因果專題之探討

一般人在遇到種種困惑時常歸咎於外在因素，其實宜反求諸己，心誠意正面對自心，去探求事物的真相與歸趣，在《了凡四訓》中有「改過之法」及「積善之方」，古德亦有云：「人為善，福雖未至，禍已遠離。人為惡，禍雖未至，福已遠離。」雪公說：

人生環境順逆，皆由遠近因果以為支配。現受之苦惱災害，倘現在不造惡因，亦可減其助緣力，且能避免將來之發生。他人橫加侮辱，當反求諸己，定有招侮辱之道，宜自懺悔，何可與人爭鬥，怨再加深？²⁰⁰

須知

凡事造作皆是因，有造作必有結果，雖不能驟變前因，亦能作損益之兩種增上緣。²⁰¹

因果是宇宙的真理，天地間的自然法則，亦是佛法的中心課題。因為一切世法都離不開因緣果報，雪公講因果，既不神祕，且是非常科學的、務實的，老人說：

因者事之由起，果者事之結局，此萬古不易之理。以物體三態而論，水冷而結冰，冷因冰果也，水遇熱而蒸氣，熱因氣果也。(P.818)

種豆得豆，種瓜得瓜，確鑿不虛，誠屬自作自受。(P.802)

業由心造，亦由心轉。(P.803)

善有善報，惡有惡報；若還不報，時辰不到。(P.855)

在因果專題裡，很多人不明白：看來是罪孽深重的人，卻偏偏是富貴雙全、兒孫滿堂；看見為善不倦的人，卻是厄運連連、病苦無依，雪公以「三世因果」予以解惑。此外，有人問，假如「定業不可轉，善惡不相抵」，為什麼印

²⁰⁰ 參見《雪公師訓集錦·因果相酬》，頁 64。

²⁰¹ 參見《佛學問答類編》，頁 815。

光大師《臨終三大要》要說：「業力凡夫，由念佛故，業便消滅」，²⁰²或問何以作佛事、念佛、回向可以消災解難，帶業往生？至於深信因果者，雖在理上看破，但在行為情緒上卻忍不過，明知不能做，卻常抵不過多生累積的習性，深感困惑而求教雪公。

凡此，在因果專題中，不管提問者的問題如何地冗長繁複，雪公都是滿懷的耐心與慈悲，深入淺出，細細剖析；研究者謹就此類之部分問答，分為因果通三世、自轉命運兩部分，分敘如下：

一、因果通三世

因果通三世，或說因果須合三世觀，我們現世遇到的，究竟是因？是果？凡夫無從得知，但是由因到果，必待緣起。「緣」是很重要的因素，「緣」為助緣，佛典將一切助緣歸納為「所緣緣」、「等無間緣」、「增上緣」，若因緣合說，加上「親因緣」，則有四種緣；²⁰³緣是改變結果的重要因素。在問 1、問 2 中雪公解說眼前看到的是真是偽，是因還是果，宜明辨之。如《了凡四訓》中所說善分真假、端曲、陰陽、是非、偏正、半滿、大小、難易等，宜悉心明辨。因緣果、過去、現在、未來之錯綜複雜，又豈是薄地凡夫所能釐清？又問 5、問 7 舉了非常錯綜複雜的實例，果真是絲毫不爽，不可不慎！

問 1. 吾人但知三世因果是實，然不明其所立之理論依據。能否請老師就廣義開示。(P.872, No.204)

答 1.

(時間相續) A. 凡事當有一段落之始終，萬事萬理，既分段落，便是時間相續。

(三際) B. 其相續之時間，以現在立場而論，便有過去與未來，此現過未之三際，自然無始無終。

²⁰² 印光大師：《臨終三大要》，臺中市：青蓮出版社，1999，頁 4。

²⁰³ 參見《佛學概要十四講表述記》，頁 36。

(依因待緣) C. 而其萬事萬理，非斷非常，隨緣變化，有一次之變化，即名一段因果，亦如十二因緣之流轉而已。

問 2. 佛說因果定律，絲毫不爽，放眼看人間，宵小得意，行者多乖，因果之可靠性，究竟有多少。(P.867, No.196)

答 2.

- A. 此問題，人人皆曾有聞，皆能上口，囫圇吞棗而已。
- B. 說事說理，甚難言也。
雖然匹夫匹婦，常聞常說，但其極則，聖人亦講不詳盡，
所謂「語大天下莫能載焉，語小天下莫能破焉。」
- C. 佛經三藏十二部，何處不是因果，
世間十三經，二十五史，何種不是因果。
- D. 冷眼觀察，
學佛者，袈娑底下失人身之數若干。
學儒者，王莽篡漢，曹操逼宮，秦檜賣國等。又若干數。
經史煌煌，事實昭昭，因果可靠，宵小自迷惘耳。
- E. 實以此事此理，知之甚難，
惟上焉者，不能言而澈知，
中焉者，信疑參半，有所畏懼，
下焉者，一竅不通，故肆無忌憚。

問 3. 善人生惡子，健康人生弱子，賢人生愚子者，屢屢見之，則因果不相應耶？(P.827, No.97)

答 3.

- (因果通三世) A. 因果須合三世觀之，
- B. 居士可查看本欄已屢答不鮮矣，此等問題，俱有詳記。
- (以喻結語) C. 太陽曬冰而冰益結，大雨落地而地益燥，方得謂之因果不相應。

問 4. 前生毀謗他方，後生反方亦爾，此是眾生之因果報。釋迦牟尼佛，乃是出世聖人，而化凡體度眾之身，便無毀謗他方，為何釋迦牟尼

佛，成佛以後，就有人毀謗及傷害，此是何故？（P.829, No.105）

答 4.

A. 遭遇毀謗，其因不一，固有酬前世之業因者，亦有現在環境而臨時召來者。

（不耐他榮） B. 應知此五濁惡世，人喜作惡，見他惡則訕笑而罵之，見他善又嫉妒而毀之，已成平常習慣。

（惡習養成） C. 世尊成佛，早已業盡情空，安有酬因之理，謗之者乃自己習慣使然。

（因果分明） D. 此二者亦有不同之處，酬因者受毀謗，則有所損，無因者受毀謗，反彰其德。

E. 況佛如虛空，是一切不變者，

F. 且尚有權現菩薩，故作此態，借以說法者，如提婆達兜，即其一例也。

問 5. 某甲有悍婦，不事翁夫，漫罵無寧日，勸說再三仍持偏見毫無理喻，致家人除堅忍不予辯駁令其恣意言行外，殆無辦法可想，其尊翁早已皈依佛教，終日勤持佛號不稍間斷，某甲雖未皈依，但亦崇信佛教默念佛號，是否可蒙佛加被冥冥中稍改彼婦性情？某甲祖母代即於家中設有佛堂，一生素食念佛不懈，修橋鋪路廣事布施，何其後代有遭此惡運？某甲縱或以因果咎由自取，其尊翁為何亦連遭此磨難？是否亦係因果所致？依因果論，僅及其本身，後代或再後代，何至殃及於長輩，果係孽債所繫，則某甲婦今日之言行，即為索取孽債所應為之正當言行？抑對伊本人今後或來世有何影響？

（P.837, No.123）

答 5.

（因緣） A. 凡事之成，皆為眾緣和合，

（果） B. 既如是已，則每果輒有多因。

（共因） C. 某悍婦家，各各家人，亦必與其有共因。

（忍辱可消業） D. 其家人精進修持，可減夙業，
受辱能忍已是還債，
不問此悍婦性改與否，但至債務清了，必有境界轉變，
惟應隨緣消舊業，不可更造新殃。

E. 再因果有互相報復性，

而此悍婦來世有此凶悍習氣，亦必自食其報也。

F. 而現在雖云討債，諒必有超過程度之舉，
恐其過分之處，今生亦有報焉。

問 6. 高僧超度他人，他人得度。自作自受，各人了。今某人造業，卻因得度而未受報，那他原有的業報呢。他人無法代受，高僧又何能度之。請老師開示愚學生。(P.873, No.206)

答 6.

A. 此問題話雖簡單，理極複雜，只宜從略述概，詳則恐難領會。

B.

一、是「佛法」不可思議，得其義，如法行之，則有效，
否則無效，是法不能自起作用，
必在「如法」，「至誠」，始有感應也。

C.

二、僧伽多種，高僧豈易求得，
只求守戒誠心二種條件，事可成辦。
其理係僧伽誠心修法力，
被度者誠心懺悔力，
再蒙佛力加被，
「業能消滅」。

D. 業能造，也能轉，能繫鈴，能解鈴。

E. 為錄古偈一首，細思能悟。

「罪若起時將心懺，心若亡時罪亦亡，心亡罪滅兩俱空，是則名為真懺悔。」

F. 應知彼度，此不懺悔，業不能消，報仍須受。

問 7. 有一位同事說，今生殺人是前世的因，因前世甲把乙殺了，所以今世乙才殺甲，為什麼前世甲把乙殺了，是因再前世乙殺了甲，這樣向前推，開始是誰殺誰？在開殺以前，未有殺因，為什麼生出殺果來呢？向後推之，甲殺乙，乙殺甲，因果相尋，怎樣了結呢。
(P.819, No.74)

答 7.

- (名詞界定) A. 事有造因與酬果，造因名「新殃」，酬果名「舊業」。
- (因果混淆) B. 此二事時時各各進行，某君所言只是「酬果」，卻將「造因」忽略。
- (比喻) C. 試問郵局每日所遞之信，豈能盡是覆函？不尚有許多開始之問函乎？
- D. 明乎此，則前一段解決矣。
- (引經證明) E. 經云「假使千萬劫，所造業不亡，因緣會遇時，果報還自受」。讀此則知沒了期也。
- (引偈證之) F. 然又有一首偈，「神農留下一粒穀，舊種落田新種熟，此中也有不生者，煮在鍋裏做稀粥」。
- G. 明乎此，則後一段解決矣。

在佛教教理之中，三世或三際之說是主要的特色之一，其他宗教或只談現世，或只論現在、未來二世。「三世因果」指的是過去造因，現在受果；現在造因，未來受果；而所謂因緣果報，就是現在的苦樂是過去善惡的業報，而現在的善、惡業將是未來的苦樂之果；古德云：「欲知前世因，今生受者是，欲知來世果，今生作者是」；現在的因感招未來的果，因果相續，帶起無窮無盡的生死流轉。我們若能如實明白三世因果，試問還有人願受惡果報應嗎？所以種善因得善緣，得善果，都是存乎自心一念。

二、自轉命運

經上說：「假使百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。」²⁰⁴此是說業不會自己消失滅除，無論經過多少時間還須受報。要轉之必得要至心懺悔，用功修持。一般人常希望能改運，殊不知命要好要壞是掌握在自己手中。

問 1. 因果永不消滅，善惡不能抵銷，何以印光大師臨終三要又說：業力凡夫，由念佛故，業便消滅？(P.806, No.27)

²⁰⁴ 《法華經合論》卷 7：「假使百千劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。」(CBETA, X30, no. 603, p. 423, c14-15 // Z 1:47, p. 412, c15-16 // R47, p. 824, a15-16)

答 1.

- A. 因果不消滅者，乃謂不自消滅。
豈但此也，且亦不自生。
- B. 必先明乎「不自」之理，方能談斯問題。
- C. 因謂親因，果指習果，
二者之間有一重要樞紐，名之為「緣」。
此緣具增上力者，因即生起；
- D. 如種子在地遇水，便能生芽，不遇此增上力，則種子仍
伏地中，故曰不滅。
- E. 倘緣具減損力者，因即變壞；
如種子在地遇石灰硝鎚之類，便漸蝕腐，
- F. 不遇此減損力，則種子亦仍伏地中，故曰不滅。
- G. 念佛者實為惡因之減損緣，能將惡種子蝕腐，故曰消
滅，理非矛盾。
- H. 更應知此是以緣轉變其成分，決不是善惡抵銷也。

問 2. 有人問曰，佛學有一句「定業不可轉」。又有二句「心能造業，心能轉業。」這兩種對看，豈不是矛盾。(P.866, No.194)

答 2.

- A. 先講比喻，可明此理，有人種瓜，先布種子，再加灌
溉，地下生芽，地上插秧，漸次開花，然後結果。
- (因) B. 布種如造業因，
- (緣) C. 灌溉如業助緣，
- (業力) D. 生芽插秧，是業力增長，
開花是業力將成，
結果是業力已成。
- (定業不可轉) E. 定業如開花結果。
既成花果，不能再使轉變成秧與芽，此為定業不可轉。
- (轉業) F. 若在生芽插秧時，斷絕灌溉，是斷助緣，則不能開花結
果矣，久之根亦乾枯，此即轉業之理。

(業隨心轉) G. 轉業者，轉未成熟之業緣，非能使已成熟之果，再轉化為未成熟之因也。

(總結) H. 兩不矛盾。

問 3. 因果善惡係無抵銷扣除之理，但又有行善與誦經持咒可以消災解難，何也？乞示。(P.831, No.110)

答 3.

(因→緣→果) A. 因結果時，必賴乎緣，無緣則果不得結。

(比喻) B. 如一粒桃核為因，土壤水肥日光空氣為緣，然後方能生芽成樹，而開花結果，此屬於增上緣之類。

(不聚緣) C. 尚有障礙緣之類，如此桃核，不遇土壤等緣，反居石鐵乾燥等處，且無日光空氣，豈但不得結果，即芽亦無由發生。

(闡除障礙) D. 此二種緣通於善惡諸因，誦經持咒可消災者，乃惡因之障礙緣故也。

雪公以最淺顯易懂的構成地球生命三要素：陽光、空氣、水，來說明只要將核桃移至土壤水肥、日光空氣充足之地，即可開花結果，以此引喻來說明何以定業不可轉，但行善與誦經持咒可以消災解難的道理。

第四節 夢專題之探討

「夢」在東西方信仰中扮演著重要的角色，吾等常聽說：「日有所思，夜有所夢。」做夢的經驗，凡人皆有，做夢的故事歷來亦不乏題材，耳熟能詳的如莊周夢蝶、黃粱一夢、南柯一夢、夢筆生花等。從中醫的觀點，多夢是由於「陽氣浮越」。²⁰⁵佛教亦不例外，相傳佛教傳入中國，亦是後漢明帝曾夢見「夢金人頂有白光，傅毅以佛對，帝遣蔡愔及秦景等，使天竺，得經四十二章，及釋迦之像，後人多以此為佛教入中國之始。」²⁰⁶

夢有預示未來的作用，在佛經中多有記載，如摩耶夫人在夢中見六牙白象

²⁰⁵ 參閱《佛學問答類編》，頁 300。

²⁰⁶ 參閱《佛學問答類編》，頁 234。

而懷胎，故有悉達多太子的降生，後來佛陀的出世。²⁰⁷阿難在舍衛國，做了七種惡夢，來問佛陀，佛陀告訴阿難，夢中景象，是未來的五濁惡世，是預言末法時期佛教將要面臨的種種命運。²⁰⁸在《佛說舍衛國王十夢經》裡，²⁰⁹波斯匿王夜裡做了十個怪夢，到祇洹精舍請問佛陀，佛陀說，這是在預示末法時期人心的亂象。

在《佛學問答類編》中，有 76 則與夢有關的問題，雪公從夢的意義、下意識的作用、感應等各方面解析，包含著許多生命的學問。研究者將夢的問題抽離出來探討，覺得饒富趣味。謹將之區分為夢的理路、唯識解析、如何好睡、不執夢境、夢而有覺、感應六個部分作為專題探討。分敘如下：

一、夢的理路

夢的理路，意即夢在佛學上的解釋，在《大智度論》、²¹⁰《阿毘達磨大毘婆沙論》曾提及做夢的各種原因，²¹¹為什麼會做夢？為何會惡夢連連？如何可以少做夢？雪公都做了很精闢的解析。

問 1. 如能除掉妄情，即可無夢嗎？（通問類，P.453, No.1510）

答 1.

²⁰⁷《過去現在因果經》卷 1：「于時摩耶夫人，於眠寤之際，見菩薩乘六牙白象騰虛而來，從右脇入，影現於外如處琉璃；夫人體安快樂，如服甘露，顧見自身，如日月照，心大歡喜，踊躍無量。」（CBETA, T03, no. 189, p. 624, a24-27）

²⁰⁸《阿難七夢經》卷 1：「阿難在舍衛國，有七種夢，來問於佛：一者、陂池火炎滔天；二者、夢日月沒，星宿亦沒；三者、夢出家比丘轉在於不淨坑塹之中，在家白衣登頭而出；四者、夢群豬來舐揆梅檀林怪之；五者、夢頭戴須彌山，不以為重；六者、夢大象棄小象；七者、夢師子王名華撒，頭上有七毫毛，在地而死，一切禽獸，見故怖畏，後見身中蟲出，然後食之。以此惡夢，來問於佛。」（CBETA, T14, no. 494, p. 758, a4-12）

²⁰⁹《佛說舍衛國王十夢經》卷 1：「佛在舍衛國精舍，時有國王名波斯匿，夜夢十事」（CBETA, T02, no. 147, p. 872, a22-23）

²¹⁰《大智度論》卷 6〈序品 1〉：「夢有五種：若身中不調，若熱氣多，則多夢見火，見黃、見赤；若冷氣多，則多見水、見白；若風氣多，則多見飛、見黑；又復所聞見事多思惟念故，則夢見；或天與夢，欲令知未來事故。是五種夢皆無實事而妄見。」（CBETA, T25, no. 1509, p. 103, c8-13）

²¹¹《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 37：「應說五緣見所夢事：一由他引，謂若諸天諸仙神鬼呪術藥草親勝所念及諸聖賢所引故夢。二由曾更，謂先見聞覺知是事，或曾申習種種事業今便夢見。三由當有，謂若將有吉不吉事法爾夢中先見其相。四由分別，謂若思惟希求疑慮即便夢見。五由諸病，謂若諸大不調適時便隨所增夢見彼類。」（CBETA, T27, no. 1545, p. 193, c24-p. 194, a2）

A. 古人云：「日有所思，夜有所夢。」

B. 又云：「智人之心，如珠在淵。」

C. 據此，倘無妄想，可以無夢。

問 2. 夢在佛學作何解釋，夢境是否預告人的吉凶禍福或其他。(通問類，P.8, No.36)

答 2.

A. 夢係心識或業所幻之境，

B. 故有時與吉凶相應耳。

問 3. 每於夜夢，常遇見已死叔父，與幾個已死兄長及已死友人，有時不語，有時話長，甚至圍坐而進食，此種夢影有何意在？(因果類，P.812, No.51)

答 3.

A. 攀緣六塵，皆有落影，所謂日有所思，夜有所夢，

B. 然皆虛妄不實，卻與吉凶無關。

C. 倘能公務之餘，攝心念佛，使念歸一，則無此事矣。

問 4. 少年時常夢飛行但離地僅數丈高，中年以後常夢行泥途險境，時虞跌倒。此為何因？(通問類，P.300, No. 1023)

答 4.

A. 按中醫有云，陽氣浮越，則多夢火或身飛；
陰氣凝重，則多夢水或身墮。

B. 少年時陽氣盛故常浮越；
老年時陽氣漸衰，故或凝滯。
此係生理之關係。

C. 若多靜心念佛，力避情感，
久之，當另換境界，甚或無夢。

D. 較諸自夢說夢，不更夢夢，

E. 區區大夢未醒，假若有答，亦是夢中說夢。

問 5. 紫柏老人謂：「須夢睡中念佛不斷，方有出苦分。否則雖盡形壽念

到臨時，卻又無用。」請問到了一心之人，是否在夢睡中都能念佛？（淨土類，P.1540, No.589）

答 5.

- A. 此極言其功夫之純也，醒如是，夢亦如是，非教人必作夢也。
- B. 到一心者，醒時是能作得主，
- C. 睡而無夢固佳，
- D. 倘有夢而緣欲塵，是夢中作不得主，而是功夫不熟之證，
- E. 夢時不能作主，死時自更不作主矣。

問 6. 或有持咒誦經而能夢見聖境及佛菩薩聖相，或有任持任誦均不能見到，不知其差何在？兩者何屬究竟？（密類，P.1365, No. 67）

答 6.

- A. 修行人以無夢為佳，
- B. 若有夢而能現聖境，亦是瑞相。
- C. 但不可執著，思常得夢，
- D. 初學人不解心性之理，執著恐招魔境。
- E. 次問見不到者，亦有分別，如任何夢皆無自佳，
- F. 倘有亂夢而無此境者，自是功夫欠專耳。

問 7. 夢中見佛，時為金色身，時為銀色身，是何原因。是否與念佛功夫有關。（淨土類，P.1663, No.964）

答 7.

- A. 此屬工夫問題，以心不能定，故相亦隨轉，若能定一，則像亦不變。
- B. 但淨宗修法，自蓮池蕩益二祖以後，即主單持名號。
- C. 若觀想無有師承，多不能成，且出錯路，不可不知。
- D. 今宜專持聖名，心念心聽，倘有像現，心不執著為善。

問 8. 夢寐之中每入於莊嚴佛殿拜佛禮僧，佛菩薩皆金身，高數丈，動作自如，諸是護法神也，然高僧皆不識，此是宿業現前抑是現生善

現？（通問類，P.426, No.1422）

答 8.

- A. 事有夙因，遇現緣而起者，
- B. 亦有現因至深，遇增上緣而起者，
- C. 二者皆能致此，惟有通之人始能觀而分之，
- D. 非凡夫所能道也。

問 9. 老師常說，人死了四十九日以內就去投胎轉生，但是有人死去很久的，有不久的，通通都能來對兒孫或親友託夢，這是什麼解釋？（有時指點善的，有時指點惡的。）（唯識類，P.1225, No. 49）

答 9.

- A. 投胎統指六道，時久又夢其人，其理有二：
- B. 一為做夢之人，昔對亡者印有影相在識田中，今起現行，則有現相。
如多年前曾遊某山，今忽夢之，並非某山能來託夢，實是自己意識作用。
- C. 二是投入鬼道者，有機便能與生人接觸耳。

問 10. 老師常說：人死後四十九日便投胎。然吾長子既死後六年，常托夢其妹說：「無房子可住。」此後次子又夢見其兄棺材露日，翌日即往墳地，見狀況如夢不異。由此神識四十九日投胎之說如何解釋？倘骨骼即是假，何以又顧其無房子可住？（通問類，P.71, No. 265）

答 10.

- A. 此非中陰身，乃鬼道之身。
- B. 一切凡眾，皆有「我」、「我所」之執。
- C. 居士亡子，生時既不聞佛法，何能破執？
- D. 其執骨為「我」，
執棺為「我所」，
自是常事，何足為奇？

問 11. 芳鄰某年已老邁無有工作，多年以來全靠聚賭為生，常於夜夢之中四肢失靈喊叫有鬼，四鄰每驚起，呼其名震其壁，神智始復清醒，是何業感？（通問類，P.104, No. 382）

答 11.

- A. 心地光明，則神清夢穩，
- B. 聚賭之人，三毒熾盛，焉得無夢。
- C. 有夢鬧鬼，正是感召，何足論他。

在問 1 雪公解說吾等如欲無夢則應除去妄想，唯欲保持正念分明，是要勤下功夫的。在問 2、問 3 中，雪公很簡要的解析為何會做夢，亦坦誠告知夢有時與吉凶有關，有時無關。在問 4，雪公從中醫觀點分析，夢與生理狀況、年齡有關。問 5 引紫柏老人的偈誦，雪公之解令人心嚮往之。問 6、問 7 雪公解析無夢為佳，若有夢，能現聖境亦可；勸吾等修持單持名號，如欲兼修觀想，宜有師承。又吾等如在夢中看到過世已久的親友，不是自己日有所思即是親友已投生鬼道，如問 9、問 10。又問 11 某翁以聚賭為生，故白天生活不安定，何能夜夢安寧？

二、唯識解析

常言唯識是佛學心理學，從八識分析夢境，非常細微深入。

問 1. 日有所思，夜有所夢，做夢的時候，神識就到那裏是不是？（唯識類，P.1240, No. 97）

答 1.

- A. 神識即心量，其大無外，種種事物，俱含藏在內，
- B. 眠後作夢，即種子起行所現，因係識所現象，
- C. 故識並非來去，所謂六塵緣影，夢是一端也。

問 2. 可是有一夜到天明不做夢，那個時候神識不知住在何處？（唯識類，P.1240, No.98）

答 2.

- A. 所謂神識，應知有體有用，
體本迷後妄心，用即心起分別。
- B. 醒時妄念攀緣，睡時夢想顛倒，

凡此諸端，皆屬識之作用，然用又分伏起，

- C. 伏者無緣潛伏，雖伏非無用能也，
- D. 起者依緣而起，雖起仍屬體空也。
- E. 茲為舉一喻，可以得解，
- F. 杵鐘相依，而後發聲聽固琅琅，而實無體，杵鐘不依，即不發聲，尋之冥冥，非無聲能。
- G. 若明乎此，則知有夢是識用之起，無夢是識用之伏。

問 3. 人每於夢中所見之事物，於醒後樣樣似真，其實此境我們知為幻有，但在我們的第七識與八識中，不知有轉向種子發芽的作用否？又對因果關係如何？（唯識類，P.1242, No.103）

答 3.

- A. 雖屬幻夢，有時落種，視此夢境強弱，而定種子有無。
- B. 種有力者，遇緣亦可發芽。
- C. 發芽者，喻夢境重現。
- D. 聞諸人云，幻夢無力，屬於無記，不能結果。
- E. 蓋夢係境界相，若不經過「相續」「執取」「計名字」「起業」等，則不生「繫苦」之果也。

問 4. 敝人有一怪事，有一支久忘的歌曲，現在想唱它，可是已全無跡象可尋，始終無法想起，但後來在半睡不醒的夢中，脫口而出了。其妙真不可思議。以上睡眠中為何有幻覺（通問類，P.47, No175.）

答 4.

- A. 凡有一個念頭，一個事情，皆有一個影子，落在八識田裡。這名辭曰「種子」。
- B. 既有種子，遇緣便起現行，俗名反影。
- C. 這支曲子，雖然想不起來，實已伏在識中，忽起現行，自然就能脫口而出。

問 5. 假如受殺戒後，因心浮多妄想，故偶遇感觸，竟意中想殺人，外卻無行動，或夜夢中有殺人之夢境，如此有無犯戒？如有犯，有何懺

法？（持戒類，P.897, No. 92）

答 5.

- A. 初受五戒者，先從身有行動上戒絕，
- B. 意念乃多劫積習，淺學人何能不起。
- C. 如起惡念之時，急宜提起一句佛號，將妄念打去，不使相續。
- D. 至夜夢顛倒，更不作主，不為犯戒。
- E. 然意不淨，亦是功夫太淺，懺悔頗佳，
- F. 但在佛前自述境界，懇求加被即可，並無一定方式。

問 6. 已持齋數年，忽夢在吃豬肝，是否算犯戒。曾聞人說此是業頭重會生病或發生不愉快之事。（持戒類，P.965, No. 325）

答 6.

- A. 夢非犯戒，
- B. 然戒心不堅，習氣太深，故夢吃豬肝，自然是業重，
- C. 應在佛前懺悔，工夫多加精進，自能增福減惑。

問 5、問 6，夢中殺人或夢中吃豬肝，多半是多生多劫的種子現行，故日常生活中觀照心念非常重要。今日視聽媒體普及，節目內容不一定健康，尤其是透過視聽媒體薰習落下惡的種子，其副作用甚大。故對於兒童的教育更應小心謹慎，宜慎選節目及節制收看時間，少落惡種子。

三、如何好睡

如何才能好睡，減少惡夢連連，雪公開了對治的藥方。

問 1. 晚一入睡，即夢幻潮湧，甚至入睡前，而夢幻已起，可說無時不夢，但晚詢及他人，都說是間有，難道獨我常有？到底是間有？是常有？其對心理或生理有何關係？有何方法克制？（通問類，P.25, No.109）

答 1.

- A. 夢境紛紜，係雜念過多，精神不能專一所致，

B. 若身體四大不調，亦能多夢。

問 2. 末學身肢冗弱，每夜多繁夢，這有何方法克服眠夢，請老師指示。
(修持類，P.1117, No. 67)

答 2.

A. 平素修何工夫，還將工夫加勤，

B. 尤其臨眠，提起正念，可使夢少。

問 3. 晚上難得入睡，又入睡後常由惡夢驚醒，恐怖非常，心神未安，為何緣故？其影響如何？有何方法可治？(通問類，P.242, No.828)

答 3.

A. 宜右脅睡眠，臥後閉目，觀想「落日」形狀，

B. 心中默念四字佛號，久久自安。

問 4. 念佛號時，常遇許多妄想，如在白天可以念大聲驅逐，然在晚上睡夢中，無法出聲念，遇此妄想，如不理它，則它紛紛而來，且愈多，如欲抵制，則感頭痛，因此進退兩難，不知有何妙法，又此頭痛是否著魔？(淨土類，P.1578, No.720)

答 4.

A. 夢中既有色，當然亦有聲，即知有妄想，即能會念佛。

B. 醒時念佛，驅醒時之妄想，
夢中念佛，驅夢中之妄想。

C. 但恐夢中不覺，隨幻逐妄，若言「如欲抵制，則感頭痛」是在夢能覺矣。

D. 覺則能作主，心中自有聲，心起佛聲，則立除妄，
頭痛亦是幻夢，一律並除。

問 1 乃雪公因中帶果的回答方法，吾等只要從分析的原因去改過，自然能解決困境。又問 2、問 3、問 4 雪公之問答，言簡意賅，令人動心，對鼓勵行持具有很大的動能。

四、不執夢境

有些人往往睡醒後還執著於夢境，且回想再三，分析又分析，甚至驚恐害怕，終日情緒不得安穩；夢已虛妄，醒後又執，可說是妄上加妄。

問 1. 做夢，我認為是真而不是假，不是虛妄。我回憶卅六年在北平，天津時，做了兩次夢。有一次是在天亮前，正在甜睡中夢著是天將黃昏的時光，我走在前面，忽然向後一看，距我有三十公尺處有身穿白色西裝的女人，年約三十或二十多歲，風度相當文雅，也向著我走的道路跟隨著，始終保持原來的距離，當我發覺後，即轉向前行，沒有理會，待我從夢中醒來始悉為夢。後來我在唐山市一家基督徒家中說出夢的故事，他說是耶穌，但我的判斷處處都強調著說是紫竹林中觀世音菩薩在護身。結果，讚成我的說話，佔百分之九十以上，但未悉尊意如何。請煩一釋。(通問類，P.168, No. 567)

答 1.

- A. 境由心造，相皆虛妄，況夢幻尤其顯者乎。
- B. 既自謂是觀音，即作觀音觀，尚能講得通。偏向痴人前說，是招麻煩。
- C. 而他人偏向他人夢中爭取佔有，攬為是我。
- D. 較諸自夢說夢，不更夢夢，
- E. 區區大夢未醒，假若有答，亦是夢中說夢。

問 2. 還有一夢是在駐防舟山群島的梅山小島時，夢見一山，山勢崎嶇，僅公路一條，山下有小溪，我坐一輛汽車由上而下，將要轉彎向大路行駛前，告司機說，到了寬闊的大道請開快些。這位司機在未駛上大道前已加快，結果，車馳向溪中進退維谷，幸好我未受傷即醒。待次日起床後，逢人即告，都說屬為無濟。當日下午該島普遍征船，第二天清晨全部撤至六橫。但我始終向人解夢說，這是指我不能返回梅山，也不能再走了。想不到受敵人砲火威脅竟會撤退梅山，但結果奸匪居然佔領了梅島。(通問類，P.169, No. 569)

答 2.

- A. 經史雖有言夢，然事尚須人為，若依賴於夢，任運放逸，等於聽信相命之弊。

- B. 如孔子夢見周公，修淨者夢見彌陀，此是正念種子而起現行，乃工夫成熟之兆，
- C. 與顛倒夢幻者大異其趣。
- D. (附) 奉勸居士，尚是從學理上去探討，若好奇好玄，恐入歧路。

問 3. 鄙人於來台後，曾於夢中歷現數境：一、夢中正向佛龕合掌作禮，忽見天空白雲結成阿彌陀佛相，遂高聲念阿彌陀佛聖號而醒，醒時餘音猶在口邊。二、夢中見一門緊閉忽高聲唱言：「迷從悟處迷，悟從迷處悟」。言畢遂醒。三、夢有仇人追逐，逃之不獲，最後凌空飛行，以為可以脫險，詎回頭一望，仇者亦躡空追蹤，忽見一岩洞，洞中有奇形怪狀之僧約二三人，其中一人指示：仇怨不能躲避，只有從自己心上解，解則無怨。聞畢省悟，急從自心消解，回顧追我之仇人早已杳然，遽然遂寤。以上數境，固知皆是幻境，不知亦於宿生因果，有關係否？所言皆實，不敢故犯誑戒，敬求指示？（通問類，P.320, No.1078）

答 3.

- A. 居士夙生，當係奉佛之人，
- B. 夢雖幻形，亦是種子現行一類。

問 4. 定、夢境界，合目坐定，誦大悲咒，觀想在眼前，有許多的大和尚站在身前，如何請指示！又睡眠間夢見多位老先生，內中有兩位坐在左右，口說演戲，第一幕二幕，最後一幕，觀音地藏，說完時大家各自散去。夢已清醒，好壞如何請指示？（淨土類，P.1482, No.392）

答 4.

- A. 此皆妄境，宜急排而去之。
- B. 念佛注重一心不亂，宜取加註之彌陀經詳研為妥。
- C. 蓋是經為持名之根本教典，不可不知也。

問 5. 臨命終時種種瑞相，可以斷定生西無疑，然而遺族或其友人夢中或由巫者之言或由其術看見在陰間地獄受苦，或要其遺族超度，如何一旦到了極樂世界，皆是不退轉，哪有再在地獄之理？（淨土類，P.1487, No.410）

答 5.

- A. 噩夢原本無憑，
- B. 覘巫更是虛妄，不足聽信。

五、夢而有覺

有些人在平日功夫深，在夢中知是夢，且正念現前，例如夢見念佛、夢見聖人或佛菩薩，此乃夢而有覺，亦足見平日念佛的功夫。

問 1. 先父在日因家兄念佛，對佛印象甚深，但不吃素，某夜忽夢至陌生一古寺，其中僧眾甚多，正在大殿念佛，先父亦參加拜佛，事畢，一僧送粥一盤，先父一吃而盡，後辭歸至半途，路邊有古亭，中立僧眾十餘人，見先父來含笑作禮，余父辭去，忽聞一僧吟云「快快投請修正果，悉離苦海見世尊」之句，意謂促父早修行，不久即醒，記之甚詳，至廿八年，余父患腦炎逝世，家兄致函其師 印光大師。由大師代向佛回向二次，如此情形，則余父靈魂，能往生淨土否。(通問類，P.252, No. 863)

答 1.

- A. 今尊對佛印象甚深，即是心中有佛，一見一聞，終成道種。
- B. 但不知平日有無功夫，
- C. 至於印公大師已為回向二次，當不可思議，惟大師當時如何回向，情形不知，亦不敢妄下斷語，
- D. 然超昇卻決然無疑也。

問 2. 夢遊一清雅處有一室，如學校教室，座滿許多人靜聽一人在講演，本人為探其演講什麼，漫步近窗邊，則微風推動真是清爽，並聽得講者言「三跋囉三跋囉」二句，大悟是在講經，便生入聽之念，步至門邊醒來，未知此夢吉凶。三跋囉是什麼意義。謹請開示(通問類，P.268, No. 921)

答 2.

- A. 此是梵語，華文乃護持戒法之義，
- B. 學佛之人守戒則吉，破戒則凶，
- C. 律儀如是，不必問諸夢境也。

問 3. 除夕夜大小歡樂心情，深更起誦聖號畢已近三點，入睡在夢。「念禮佛像，旁立一僧似玄妙法師，禮念中不知所然啼哭不能自禁。」醒後知是夢，雙眶淚水尚濕流。元旦晚課念至大悲觀世音菩薩時忽思閩梓慈母，悲從心起淚由目出，咽泣一刻無能控制。二景悲淚俱在年之首，課念悲淚有景觸而淚，二者是否同一意識而出。若是，前者無念親而起，後者思親而動，是為疑惑不解善惡之兆，祈示。（淨土類，P.1427, No.191）

答 3.

- A. 念佛流淚、是心誠。思親流淚，是心孝。
- B. 誠與孝，皆是善，古人云「禍因惡積，福緣善慶」。
- C. 誠孝既云大善，乃是福因。
- D. 學佛者當明因果，又何猶疑而不自決。

問 4. 深更正憩之時，夢見我與友人被一不相識之人要加害，我言即連念西方三聖及世尊佛號，醒覺精神原清，是否魔來嘗試？（通問類，P.419, No.1400）

答 4.

- A. 恐係自心之魔，或係多生怨債。
- B. 夢知念佛，而即消滅，可見佛號功德，不可思議，
- C. 後宜精進念佛，莫以佛法作外道。

六、感應

感應除了日有所思，夜有所夢的自我感應外，還有外緣的感應如托夢，托夢之事，信者恆信，不信者譏為迷信、巧合，但日常生活中不乏實例，如問 1，證實著世界上還是有些往生者會藉由夢境傳達訊息。

問 1. 給亡者誦四十卷地藏經以後，夢見亡者身披海青，在佛前課誦，此意是否彼已受度？或是本人早晚二課不斷念佛之感應。（通問類，P.297, No.1012）

答 1. 兩者皆有之。

問 2. 有一夜晚課後，對菩薩祈求世間法之事，當夜隨時得夢老師，對我說祈壽命，這壽命是當生之壽耶？抑是求生西方之壽耶？（淨土

類，P.1499, No.459)

答 2.

- A. 夢多幻妄，本不足憑。
- B. 因世法求菩薩，而夢他人，或是菩薩化現，亦未可知。
- C. 告君祈壽，當是教祈無量壽命之常樂我淨。
- D. 似不能教祈濁世不究竟之短短壽命也。

問 3. 我的父母過世後，我思念懷憶他，有時切甚就在他的主位香爐內上香，禱告他給我夜夢見他面，總沒有夢見過他面，這樣想來無鬼論嗎？（通問類，P.381, No.1276）

答 3.

- A. 人死之後，六道之中不知入於何道，若在鬼道，或能感召，餘則皆不能來也。
- B. 思想求夢，實無所益，學佛之人守戒則吉，破戒則凶，
- C. 不如念佛，為親祝福求超升也。

莊子在《大宗師》中提到：「古之真人，其寢不夢，其覺無憂。」雪公說，「修行人無夢為佳，若有夢而能現聖境，亦是瑞相。」²¹²佛教說夢，佛經中也提及夢，甚至在修行期間，夢境成為修行人精神狀態的反映、提示等，十分有意義。

²¹² 參閱《佛學問答類編》，頁 67。

第五章 研讀《佛學問答類編》之啟發

研究者研讀《佛學問答類編》的過程，可分為三個階段，每一階段都有不同的感受。在第一階段研讀時，有些問題讀來特別感受到雪公的博學與慈悲，尤其在〈析疑類〉與〈質難類〉，例如人類從何而來，²¹³山河大地的形成。²¹⁴有些提問讀來特別令人慚愧，例如修學、持戒，覺得自己應當見賢思齊，急起直追；有些問題讀來特別入心，得到生命的啟發；有些問題讀來信心倍增，彷彿雪公正在眼前說法。在第二階段的研讀，研究者嘗試以紀教授建議的方式，每一個問題先不要急著看雪公的答覆，自己思考著如何回答，還真煞費周章。好不容易寫完答覆，有點沾沾自喜，待拜閱雪公的答案，直冒冷汗。雪公面面周到的、兼顧人情事故的答覆，實是無法望其項背，這才知道什麼是契理契機、什麼是功力、什麼是深厚內涵、什麼是法喜充滿。第三階段是將之融會貫通，或將同類性質的問題彙總研析，有得圓解之欣喜，如夢專題等。茲將本書的研讀心得與感受分為：《佛學問答類編》的特色、問題回答方式多元善巧、問題回答內容善用譬喻、日常生活之助益四個部分敘述。

第一節 《佛學問答類編》之特色

研究者研讀《佛學問答類編》常有很深的感動，將之歸納有十二個特色：

一、雪公滿心慈悲

每當研讀《佛學問答類編》時，常深深感受到雪公對提問者的慈悲及無限的關懷。雪公對每一個提問者，皆先觀對方的根機，探究提問者的困惑是什麼？想知道什麼？在回答問題時深心為對方設想，以對方能做到的為考量。研

²¹³ 參見《佛學問答類編·析疑類》，頁 584，雪公說：「佛家最圓學說，為凡所有相，皆為眾緣和合而現，比較可從也。」又頁 633：「成住壞空乃星球之大變化，滄海桑田乃星球之小變化，不論繁榮與衰落，皆是變化，此為無常之學理。」

²¹⁴ 參見《佛學問答類編·析疑類》，頁 586、589、601、634、653、678、685、706。

究者在閱讀《佛學問答類編》中，不只是佛學知識的探討，還可感受到十足道氣，更可感受到雪公充沛的生命力及深厚的修持。列舉如下：

問 1. 曾聞恩師云「經過三皈依後，而專修淨土念佛的人，西方極樂世界七寶池中有朵蓮華上面刻有那念佛之人姓名。在此界每日繼續念佛（如澆水一般），西方那蓮花就會天天茂盛，若不繼續念佛，那蓮花就漸漸枯萎，若再不念佛，那蓮花就乾枯掉了。」如此往生就沒份了。弟子有時忙不過來，連念佛定數亦念不完，翌日，又是連續忙，就用一面工作一面默念多少佛號來補充，照這樣對蓮花有相當不足的培養否。將來往生會出障礙否。（淨土類，P.1618, No.829）

答 1.

- A. 蓮花隨念枯茂，乃祖師之語，理應固然，枯言退轉失念者如是耳。
- B. 若因事忙，不能作儀式之課，但得心中默念，是內不斷，不得斥為退轉，蓮仍滋長。
- C. 若恐臨終生障，須於平素修養，
- D. 一者「饒他忙似箭（身）不離阿彌陀（心）。」
二者凡諸惡念不生於心，所作俗事過去即了。
- E. 練就心中有佛無他，障緣不生。

問 2. 學生自聞「佛法」一詞以來，常受佛法之益，然今猶未能解行合一，常有妄念作祟，當做者猶豫不前，當斷者常纏繞自心，念佛雖不敢忘，然總覺不得法。尚懇賜一語？（修持類，P1198, No.332）

答 2.

- A. 凡事皆係習練，而後成熟，
況此久遠之惑，何能短時能伏。
- B. 精進不退，山尚能移。
- C. 春溫、夏熱、秋涼、冬寒，皆係由漸而成，不可急躁。
- D. 孟子云，欲速則不達，古諺曰。功到自然成。

從問 1、問 2 可看出兩位提問者都很用功，唯囿於工作忙碌及猶豫不前的個性而深感不安，祈請雪公開示。雪公憐憫兩位提問者的篤實，勸慰其雖不能

按儀軌做功課但不代表退轉，心中念佛，蓮仍滋長，勉勵如能持續不斷，精進不退，功夫自可水到渠成。研究者讀之再三，深深感受到雪公對後生晚輩的安撫、鼓勵及教誨，循循善誘，建立提問者不退轉的信心。

二、到位入味

每每細細品讀雪公的答問，每一個問題都回答得恰到好處，條理分明層次井然，非常到位，即一分不多，一分不少，且一絲不苟。更重要是能觸動提問者的內心深處，非常入味，韻味十足，回味無窮。列舉如下：

問 1. 關於儒家所講之「愛」與佛教所講之「愛」及基督教所講之「愛」請略述之！（析疑類，P.595, No.45）

答 1.

- (儒家之愛) A. 儒家以仁字為體，愛乃多份用中之一用耳。
先由近及遠，由人及畜，
但近與遠，人與畜之間，其愛之程度，則各有相當差別及限度；
如老吾老以及人之老，君子遠庖廚，見生不忍見死之例。
- (基督教之愛) B. 基督教之愛，只限人類；
如云人有靈魂，畜有魂無靈，殺而食之為當然之例。
- (佛家不言愛) C. 佛家只言慈悲平等，
並不言愛；
- D. 以愛為感情作用，
慈悲係理智應為，
- E. 凡九界無邊眾生要當普遍救度，
如「眾生無邊誓願度」之例。
- F. 此三家愛之大略也。

問 2. 夢中時常向人說，這世界太惡濁，這假身是受苦的根本，何必戀他呢？請大家快來念佛，離苦得樂，大家肯聽，我就把身賣給你，但要你們念佛成就，這是何境界，是著相否？（淨土類，P.1447, No.260）

答 2.

- A. 凡夢皆繫念頭反影，等於種子起現行。
- B. 等覺以前之菩薩，皆不能無夢，
夢亦是表念之淨妄，功夫進退。
- C. 居士有是等夢，而又時常如是，乃上求下化勇猛精進之
菩薩心境也，大佳大佳。
- D. 夢如是，覺亦如是，淨業定速成就！
- E. 雖能自利利他，而不存我有自他兩利之心，即不為著
相，所謂三輪體空也！

問 1 雪公回答佛家、儒家及基督之愛，言詞簡捷，說理詳盡，區別分明。

問 2 雪公指出夢是「念之淨妄，功夫進退。」讚許提問者的精進，並勉勵夢覺一如。最後勸進不著相，雪公回答得周全圓滿，令人激賞。

三、氣度剛大、超拔、平實

雪公的種種答問都引領眾生開、示、悟、入——「開佛知見，示佛知見，悟佛知見，入佛知見。」²¹⁵氣度剛大，超拔不俗，又很平實，容易做到。列舉如下：

問 1. 學佛的人到了臨終，火化時沒有得舍利，要如何斷定有否往西呢？
（修持類，P.1114, No.52）

答 1.

- A. 為答此問，先明界線，學佛者必修淨，方有生西之望，
修他法者，另有他果，不盡生西。
- B. 茲就修淨而論，終後焚出舍利，乃瑞相一端，
其餘測驗，不一而足。

²¹⁵《妙法蓮華經》卷 1〈方便品 2〉：「諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。」（CBETA, T09, no. 262, p. 7, a23-28）

- C. 如自見他見，自聞他聞，佛相蓮花，香光音樂，或最後捨暖之處等，不必拘泥於舍利也。
- D. 廬山蓮社，慧遠祖師，劉逸民大士，皆大成就，俱未言火化舍利。
- E. 曇鸞大師，只記僧俗同聞絲竹之聲，少康祖師，只記念佛一聲，口出一佛，亦未言及舍利。

問 2. 佛教中的「因果報應」，「業力牽引」，「三世」之說，敝人認為對於我們這些世俗人來說，實害大於益；為何前世做惡，已在地獄受過苦，何必今世再受貧苦、刀兵劫，冤仇、失戀等「註定」之報，如此適足以使一些人努力行善而仍不能改變厄運，因而生退悔之心，且淆亂造一分善因，得一分善果的準則，致使一般人認為善人不一定皆好報，徒亂是非觀念，我們亦常可見到實例，如以往「南京大屠殺」、「揚州十日」被殺之人難道皆為惡人（其中很多為兒童），又我們也常看到某人素行善良，忽遭橫禍等，令人費解？（析疑類，P.662, No.199）

答 2.

此一下問，意有四層請分答之。

A. 一、先生更自承認為俗人，當然有許多誤會，「因果報應」、「業力牽引」、「三世」等說乃宇宙萬有，因緣聚散一定之現象，非任何人所造，更不是佛教所造，不過他人說之不詳，佛教觀察清楚而已。若人認有害有益，從客氣說見仁見智，各自不同，真實語說，皆是迷惑錯亂，認識不清，顛倒其語耳，與佛無干。

B. B-1

二、先生所言今受之報、「失戀」一條，指夫妻失戀耶？抑「邪淫」失戀耶？語意未明，除外不論。請言其餘，

B-2

茲反問四時，春煖夏熱秋涼冬寒，人所共知。農曆四五六謂之夏，十、十一、十二，謂之冬，至秋七月，應該天涼，為何尚熱？至春正月應該天煖為何奇寒？晝間下午二時最熱，為何不在上午？夜間子後二時最涼，為何不在子前？

B-3

先生如不能解，另設一問，法律執行徒刑數年，改悔假釋為何尚褫奪公權數年？豈不令改悔者生恨，明乎此，則知乎彼。

- C. 三、中國風俗，孝為善首若孝子做盜，法律能因其孝，而不判以竊盜罪乎？
善歸善報，惡歸惡報，各歸各事，斯方謂之不淆亂，有準則。
- D. 四、此即須統觀「三世」之行，「業力牽引」之力，行有真偽，力有強弱，情極複雜，毫釐不爽，若與先生言，十日難盡。
- E. 今以世間聖人之言解之，書有「積善」「積惡」「餘慶」「餘殃」，諸訓，祈細玩「積」「餘」二字，再參四時寒熱之理，或可悟矣。

在問1中，雪公剴切分析驗定往生有多種方式，不但舉出了具體的方法，亦例出實際的人證，周遍涵融，令人折服。

有關問題2實在不易回答，提問者滔滔雄言，看似理直氣壯，但似是而非。雪公回答將之釐清為四個層次，且用說理、舉喻、設問及引證等方式剖析、周詳深入、氣勢磅礴，又慈悲無限。

四、具有啟發聞思修的功能

研讀雪公在答問當中能引發我們博學、刺激思考，進而付諸於實踐，從啟發聞慧到思慧，透過實踐達到修慧。舉例如下，

問 1. 學佛的人對精進方面有什麼徵象？（修持類，P.1105, No.4）

答 1.

- A. 凡事看得破，忍得過，放得下，是精進徵象。
- B. 行住坐臥不離這個，亦是精進徵象。

在修行中，有些人是看得破，卻忍不過，更放不下，唯有將理論付之於實踐，行解相應，才能看破忍過。雪公又提，所謂精進，是行住坐臥不離這個，

此乃念茲在茲，如念佛，淨念相繼才是真精進，讀之令人動心，激發向上意志。

五、激勵上進

研究者研讀《佛學問答類編》最大收獲之一是受戒，在反覆研讀〈持戒類〉中有關受戒或不受戒的提問時，心中很是震撼，亦非常受用；但決定受戒，仍是經過數月審慎思考之後。研究者於受戒時，戒師為之說戒，此種有師承、明戒相，心中踏實的感受，在未受戒前未曾有之。

問 1. 受了戒而不持戒，未受戒心裏持戒，兩者哪一種有功德？（持戒類，P.880, No.31）

答 1.

- A. 未受戒者，而能持戒，當然具有功德！
- B. 惟不如正式壇受多益耳。
- C. 蓋正受之時，舉行懺悔，講解律儀，能睹三寶莊嚴，轉變境界，以及諦聽信受，至誠所感，加被得戒。
- D. 其受戒而不持者，心存輕慢，知法犯法，造惡而兼破戒，不免罪上加罪矣，遑再論功德哉。

問 2. 未受五戒但盡可能竭力持戒，其功德可與受戒者均等否？（持戒類，P.879, No.26）

答 2.

- A. 能自持戒，當然而有功德，
- B. 若與正式受者相較，則相遜矣。
- C. 蓋正受者，
一有師承，
二明戒相，
三有三寶照臨加被，
四發有戒牒可逢佛事得搭袈裟。
- D. 此言其常，若正受而不能守及不明（戒相），或破或穿，即應別論矣。

問 3. 「無作戒體」之義，請開示！（P.898, No.96）

答 3.

- A. 作者，動作也。戒體者，因戒所得之防惡功能也。
- B. 受戒時如法動作之三業，可得見聞者，謂有作戒體。
- C. 反之，受戒時，全身因之起有一種特別變化，外表雖不得見聞，而確有其防惡功能，相續存在者，謂無作戒體。
- D. 此不過粗言之耳，義微事繁，不便詳述。

問 4. 佛制沙彌律儀十戒中，即有午後不食一戒，據說是悲愍餓鬼，免他見食，喉出猛火燃燒！有人說凡食物入口吐落地時，若有碎渣的食品，都不可吃！若進口裏吐落無碎渣的無論何物，都可以吃。如開水，牛乳，豆漿等，皆可食之。此說對嗎？（P.885, No.49）

答 4.

- A. 過午不食，不止沙彌律儀，
- B. 不食之義，亦不僅悲憫餓鬼。
- C. 大旨有十，如一，斷生死緣，二，表中道義，三，調身少病，四，道業尊崇，五，堅固戒品，六，堪能修定，七，出生智慧，八，離鬼畜業，九，不惱檀信，十，不擾行人等，
- D. 此見蕩益大師開示，尚有他說，繁不備舉。
- E. 水許飲之，漿與乳，病時可與方便。
- F. 若開為無碎渣者皆可食，即有乖上義矣。

問 5. 常見學道遲早先後不一，有年未登弱冠而曉學佛者，有三秩、四秩乃至古稀始知修學佛道，蓋機緣使然者，乞師開示。」（P.494, No.1649）

答 5.

- A. 學問之道，早入早修者功深，晚入晚修者功淺，其理顯見。

- B. 晚修不如早修，
- C. 功淺不如功深；
- D. 不修無功者，更不如晚修功淺者。
- E. 所謂朝聞道，夕死可矣！
- F. 其中學道早遲，有關機緣者，有關懈怠放逸者，不一而論。
- G. 未登弱冠學者，多係機緣。
- H. 三十四十學者，及古稀始知修學者，有為機緣不足者，亦有懈怠放逸者。

在問 1、問 2、問 3 雪公說，受戒或不受戒之區別在於受戒之時，要懺悔到身口意三業清淨，由釋迦牟尼佛將清淨戒體經由戒師傳承給戒子，此有極大的功德。是以，受戒之時，即得戒體，其功能在於防非離過，且是相續存在的。未受戒的人，在對境起惑造業時，或無覺察，或無顧忌；受戒的人，在境界現前時，有應為或不應為的思慮，則不造作毀犯，這便是戒體的作用，持戒的功德。

又問 1 提問者問受戒而不持、未受戒而持戒兩類之功德比較，雪公在回答時加上一類，即受戒又如法持戒之功德，令人一目了然。

研究者讀來心中有愧，因為研究者即屬「懈怠放逸者」。研究者自幼接觸佛法，並於 1985 年歸依，機緣頗深，唯因「懈怠放逸」，雖然讀經、念佛、靜坐，但總是雜念紛紛，很難一心。就讀研究所以來，是諸多因緣具足的大好時光，聆聽尤惠貞老師的佛學課程，讓研究者有茅塞頓開的體悟，南林尼僧苑見如法師在授課、用功之餘，撥空讓研究者請益，使研究者對自己的信心漸增，再者閱讀雪公的《佛學問答類編》更讓研究者覺得應該要正視自己生命中的大事，尤其讀到〈持戒類〉，更覺得年光有限，不該再虛耗，於是今（2015）年初夏在南林尼僧苑，見如法師為研究者授了五戒。因此，這個研究主題對研究者來說，是反省的過程，也是身體力行的過程。

有關激勵上進的部分，研究者做了一件有趣的事；記得在閱讀《佛學問答類編》中多次看到周慧德居士的名字，不禁好奇，想看看周慧德居士究竟問了多少問題，於是做了地毯式的搜索，翻遍整本《佛學問答類編》統計出周慧德居士共提出 83 則問題，不禁熱淚盈眶，敬佩老居士的精進好學，也慚愧自己的懈怠，此時似乎有一股無形的力量提攜研究者勇往直前。另胡正臨居士位居第二，提了 77 則、鮮純賢居士提問 70 則，賴棟樑居士提問 67 則。據悉他們都是臺中蓮社老蓮友，長年跟隨雪公聽經聞法，又精進念佛。周慧德居士也是蓮社十姐妹之一，是雪公培育的講經人才。研究者很高興能訪問到周居士的長孫，游居士提到其祖母有多本講經筆記均典藏家中，保存得很完整。其中《妙慧童女經講經筆記》從網路上可蒐尋得到，其中還有雪公的眉批，殊為珍貴。在周慧德居士的提問中淨土類最多，有 33 則，通問類有 26 則，名相類有 6 則，其餘分布在各類別中。研究者將統計佛學問答類編提問則數及提問者姓名統整成表，置於附錄二，雖不一定有很大的意義，但既有統計資料則隨緣附之。未料指導教授紀老師在翻閱中一一圈出認識的蓮友，竟有五十多位，有如見老友般的欣喜，亦覺慚愧有加，彷彿有一股激勵提攜之力，督促見賢思齊。

六、改過培德

在有些問題中，提問者或有自知之明，坦誠告知缺失，請雪公斧正。據了解有些讀者在閱讀別人的提問及雪公的回答中，會慚愧自己也有類似的過失，而立志改過。讀到雪公鼓勵大家精進用功及做善事，吾等也會心動，見賢思齊。

問 1. 人類處世，可籌得何種妙法，能避一切苦惱及災害，以得安靜生活？如他人平白嚴重的侮辱，余是否能盡力來搏鬥，至爭鬥時，是否能傷他人生命？（因果類，P.809, No.39）

答 1.

- (苦上加苦) A. 人生環境順逆，皆由遠近因果以為支配。
- (尤有甚者) B. 現受之苦惱災害，倘現在不造惡因，亦可減其助緣力，且能避免將來之發生。
- (忍則避難) C. 他人橫加侮辱，當反求諸己，定有招侮辱之道，宜自懺悔，何可與人爭鬥，怨再加深？
- D. 至云傷人生命，更是錯誤思想，
- (更上一著) E. 殺人者，國有常刑，寧不知耶？

問 2. 若人罵我，我還他是有罪，不還他悶在心中，暗暗懷恨，那一方面罪較大？（因果類，P.828, No.104）

答 2.

- A. 還罵是意口兩種惡業，不但後受苦報，現前尚招身外之禍。
- B. 懷恨發瞋，是增上根本煩惱，
- C. 然不至再招身外之災，
- D. 居士既讀四十二章經，何不知送禮不受之理乎？
- E. 明乎此理，與對方不獨不恨，反應起悲憫心矣。

問 3. 平常在念佛、念咒，遇到不順眼的時候，瞋恨心就會動，我明知這不好，要控制它，為什麼控制不住呢？（修持類，P.1182, No.278）

答 3.

- A. 此是缺乏修養，他人有錯，看不順眼，自己有錯，卻看不見。
- B. 若能平心自省，恐怕自己之錯，比他還多。
- C. 果能看出自己之錯多時，就是修養有進步，見人也就順了眼，瞋心自然就能控制。
- D. 況且專在念佛念咒之時，偏遇到不順眼之事，足見心不在佛，
- E. 所以生瞋生恨，此乃自心招魔，應大懺悔。

問 4. 無心作惡，是否罪猶應得？（修持類，P.1195, No.318）

答 4.

- A. 無心作惡，無心是不謹慎，粗心浮氣，
雖無預謀，卻是過失。
- B. 其所造成之惡，亦須受報，
但報輕重大小，須論事論理而定，
不能含混籠侗，而說是否。
- C. 世間法律，亦有過失懲罰之條，因果微細絲毫不爽，
- D. 惟某事可入，某事可出，
必有事理依之而論，不能空發議論也。

問 5. 我們念佛的人。他在平時用功很好，萬一起了瞋恚與人衝突，此恨心至命終還不能捨，像這些人，一方面念佛，一方面發無明，還能仗佛菩薩的威力，帶業往生嗎？（淨土類，P.1445, No.251）

答 5.

- A. 不怕念起，就怕覺遲，更怕相續。
- B. 既知瞋恚害事何不即捨，又何必續至命終？
- C. 人只有當前一念，念瞋則障佛。
- D. 念佛即感佛，知瞋能障佛，便談不到往生矣。

問 6. 課誦常遇自己幼童吵鬧，念不專而起無明，念畢按情懲打，似此剎那分心善惡，是否種下不善因地。若不教訓，吵由他念自我，內動惡外雖善，亦非淨念。求示良法調伏二心！（P.1361, No.55）

答 6.

- A. 念佛本能斷除無明，而因不專更起無明，猶晦月而覆黑雲，大為不可。
- B. 誦畢教訓子女，使就軌範，自是善意，並非惡心，但宜恩威兼施，不可真實發怒。
- C. 應知子女不達規矩，乃是自己家教不良，又是我所招之障，皆當發慚愧心而自責，
- D. 能如是觀，亦調伏之一端也。

在問題 2 雪公引《四十二章經》：「子以禮從人，其人不納，禮歸子乎？對曰：歸矣。佛言：今子罵我我今不納，子自持禍歸子身矣。猶響應聲，影之隨形，終無免離。慎勿為惡。」²¹⁶主要是告訴大眾怎麼去怎麼還，因果循環，如影隨形，對於斯人斯事，不但不應起瞋恨心，反應起悲憫之心以對治之。在問 2、問 3、問 5、問 6 都提到瞋恨心，瞋是三毒之一，經上有言：「一念瞋心起，百萬障門開」，或「一念瞋心起，火燒功德林」，可知提問者常被這易怒的壞脾氣所苦惱，雪公悲心真切，諄諄教誨，如將雪公的回答讀之再三自有受益，尤其今日許多人都有情緒調和的問題，當破壞性情緒出現，常做出不可彌補的瀾天大禍，害人害己，如捷運殺人事件、校園槍擊事件、及割喉事件等，皆是個人情緒失控所引發，故情緒的調和在今日社會更顯重要。

七、友直友諒

此「友直友諒」與前「改過培德」是有區別的，「改過培德」是提問者主動提出自己的過錯，請教雪公如何改進。而「友直有諒」是提問者或察覺或未察覺自己的缺失，雪公夠義氣，或直接或間接點出提問者的過失，提出對治之方。請詳讀雪公的回答：

問 1. 因前年致病有三個月服藥無效，農曆七月卅日夜夢西方三聖，為自己上山，到半山忽然進退兩難，大驚之時，聞念佛和木魚聲，抬頭見西北南三方，有無量無數，阿彌陀佛立中，左觀音右勢至，向我而來，我即隨念佛，即時將我圍三方，我在彌陀佛膝下閉眼念佛，忽然眼開不見佛和菩薩，但是我不斷念佛隨時醒，內心大歡喜，有一個月期間，然後病自好，這是何境。請指示。(淨土類，P.1620, No.836)

答 1.

A. 修道之人，語必真實，

²¹⁶《四十二章經解》卷 1：「子以禮從人，其人不納，禮歸子乎？對曰：歸矣。佛言：今子罵我我今不納，子自持禍歸子身矣。猶響應聲，影之隨形，終無免離。慎勿為惡。」(CBETA, X37, no. 670, p. 669, a22-24 // Z 1:59, p. 43, a16-18 // R59, p. 85, a16-18)

- B. 若所言不虛，自是淨業功有成就。
- C. 有此淨相，如不退轉，將來報盡，決定往生。
- D. 但不可向人誇耀，理宜照常用功，若無事然，
- E. 否則招魔，前功盡棄，慎之慎之。
- F. 因貴居士行雖有進，解不足也。

問 2. 余自從生病以來，每日常見一些透明之東西在飛繞，且胸中如有東西填壓，不能暢懷，若出聲念佛時尤甚，似有人以手掌施壓一樣，睡夢亦曾夢見有什麼東西手持刀欲刺余，但余急跑躲避，終被刺著背脇，醒方覺肌肉收縮，有時也夢見在食東西，余測不知是餓鬼否？平常常覺心神昏悶，毛孔豎直，且常生驚恐瞋疑之心，如上情形希老居士印證是否鬼繞之病，應該如何卻之？（通問類，P.39, No. 147）

答 2.

- A. 云此固屬病態，
- B. 然亦恐有夙孽，
- C. 宜一面覓名醫診治，
- D. 宜一方求高僧懺悔
- E. 受戒，
- F. 至心念佛，
- G. 普為回向，
- H. 當可化戾為祥。

問 3. 敝友念佛之時已能於夢中作主，除當再精進外，今於靜坐中偶有暖氣一道自背脊而上直至頂門，不知該如何處理。（淨土類，P.1665, No.967）

答 3.

- A. 念佛亦有多種，靜坐亦有多法，但皆以止妄入定為本，應不希有特殊現象。
- B. 此外尚有觀想等法，皆有師傳亦防出錯。

- C. 再道家有小週天法，能卻病健身，習者甚多，其法運氣調息。
- D. 貴友是否曾習，如無明師，可以停止，
- E. 如未嘗習，不去注意，一心持名，跡象自滅。

有關問 1 雪公的回答，研究者讀了七、八次之多，感動雪公之慈悲，亦折服雪公看問題之深入透澈，雪公為了不枉不縱，非常地婉轉有技巧直言直說，令提問者自己省思。問 2 乃提問者身陷困境，雪公非常殷切的幫忙，開了五個對治的方法，而且要提問者多管齊下，才能救之於水深火熱中。問 3 雪公分兩個方面回答，其一，如果沒有修習小週天法，則專心念佛。其二，如果有學習，要有師承，小週天法自有它的好處。

八、慎思明辨

通常一般人常迷惑顛倒，是非不分、善惡不明，好的看成壞，壞的看成好，對的看成錯，錯的看成對，或似是而非，或混亂成一團理不出頭緒，雪公的回答為之一一明辨清晰。

問 1. 弟子曾有這種感覺念佛會減少記憶，未知這現象，惡乎？益乎？
(修持類，P.1176, No.260)

答 1.

- A. 此亦應有之階段，所起之一種現象，實非減少記憶，
- B. 蓋心有專注，他輒忽之，而有印象不深之狀耳。
- C. 古人云，要生處使熟，熟處使生，
- D. 汝雖尚不至此，然道心日生，俗緣漸隔，始有此事。

問 2. 除早晚課之外，在晚間眠在床上有時順口念經咒會有罪否？(修持類，P.1111, No. 39)

答 2.

- A. 將入夢寐，或在夢中不覺念出者，是功夫熟習之力。
- B. 若意存懶惰，臥床持誦者，方有不恭之罪過。

問 3. 佛以慈悲為本，如國人都要實行慈悲，同時外國看我有機可乘，則大舉武力侵入，此時若以武力抵抗，則犯殺戒背慈悲；不抵抗，又將亡國，而永為奴隸，則如之何？（析疑類，P.602, No.74）

答 3.

- A. 佛弟子分出家在家之別，
出家者經像衣鉢之外，餘皆捐棄。
- B. 世間侵奪，多因財物，
既失侵奪目標，還談什麼武力抵抗？
- C. 若在家人負有國家責任者，能行仁慈政治，自能得到國人同情。外國何敢輕舉妄動？
- D. 縱不幸為敵侵犯，起而抵抗，是為保護群眾，此乃無畏布施。
- E. 但抵抗應有限制，
如法律允許正當防衛，不使超過必要程度，便不傷慈。

問 4. 有人受了菩薩戒，懷著悲憫對方之慈心，勸教一僅受三皈依而未持齋之人，殺雞配藥，滋養病身，則彼受戒之人犯戒歟？（P.882, No. 39）

答 4.

- A. 此受戒者，定是慕虛名而無實行之人，
- B. 諒於所受之戒，亦不瞭解，
- C. 恐怕受而未得。
- D. 然教人殺生，自是罪過。

問 5. 有人說，說出來做壞事，佛弟子不能說出來，又有人說，說出來不但沒有罪，還有功德呢。因做壞事的僧人，知道有人曉得，他就下次不敢再做了。（P.941, No.254）

答 5.

- A. 在家弟子，不言出家二眾之過，
- B. 戒律列有正條，言之是自犯戒，自先不能守戒，有何功德。

- C. 如果出家人有過，社會自然十目所視，十手所指，督之已嚴，不必過慮。
- D. 再者言過與規諫有別，
- E. 言過者明揚人之非也。
規諫者暗勸人知省也。
- F. 此二舉分善分惡，乃世俗交友之道，尚須慎選而行，
- G. 故言過一事，須明其義。

在問 1 中提問者為念佛會減少記憶而驚恐，平時也有人提到為什麼愈念佛心愈亂？雪公說念佛令生處轉熟，熟處轉生，這是好現象。又愈念佛心愈覺亂，雪公解說，這是道心增長才有的現象。平時心亂不覺亂，念佛心稍靜才會覺得亂，這是進步的現象；如同夜闌人靜時，才聽得到時鐘答答作響，這在白天是聽不見的。又問 3 當兵殺敵的問題，雪公說慈悲與護國是可以兼容並蓄的，護國殺敵是不違慈悲，屬無畏布施，唯適可而止。如能更進一步施行仁政，自立自強，外國何敢輕舉妄動？問 5 乃提及要明辨說話的動機、分寸、時間、地點、對象，才能不失言亦不失人，正如《論語·衛靈公》中有段話：「子曰：『可與言，而不與之言，失人；不可與言，而與之言，失言。知者不失人，亦不失言。』」這段話恰可比擬。

九、增長見聞

研讀《佛學問答類編》會令人開展視野、增長見聞、器識弘曠。

問 1. 菩薩戒本有一句「不起墮落，不淨有作。」請解釋。(名相類，P.1059, No.313)

答 1.

- A. 未學未戒之人，作善作惡，心中多無恆常之定向，其現作之善惡，皆係因境引起，表現於外，曰有作。
- B. 有學有戒之人，心中有其學，有其戒，雖外無表現，而止惡之念，恆存不失，此名無作之善。
- C. 若犯重罪，另當別論，

- D. 若犯輕戒，名曰失意，失菩提心也。
- E. 此不清淨之作為，表現於外矣，謂之「不淨有作」，
- F. 然無作防惡之念，尚未消失，雖應墮落，立即懺悔，可由墮落而重起，若不懺悔，是不求起，則墮三塗矣。

問 2. 問：佛前供養之香、花、茶、餅、果，各項有何義意？（淨土類，P.2, No.6）

答 2.

- A. 此有事理之別。
- B. 事者，依俗禮常用之品供養表示誠敬而已；
- C. 理者，因諸供養中，以法為最，故取物以代法也。
- D. 香表精進，
燭表智慧，
花表忍辱，
茶水表布施，
餅果表禪定。
- E. 尚有塗香一種，顯教多不用之，乃係持戒之意，
- F. 合此為六波羅蜜也。

問 3. 以「過午不食」之功德，可否回向於「消病，消罪，祈願……」？（P.877, No.20）

答 3. 善無巨細，皆可回向，不限於某一事也。

問 4. 友人某君問生死輪迴，事涉渺茫，有何可證？（析疑類，P.660, No.196）

答 4.

- A. 未能親見親聞之事甚多，不只輪迴一端也，一人之知識有限，自力不能及，便謂無有，何啻夏蟲不信有雪，盲人不信有星。
- B. 有所不知，或從學理探求之，或從經史徵信之，或依聖人之言不疑之。
- C. 學理言「能力不滅」，神識即能力也，不滅必有寄託，捨此必依彼，此證一也。

- D. 經史如易曰，「遊魂為變」；傳曰，「鬼猶求食」；史則彭生為豕，如意為犬等，不勝枚舉，此證二也。
- E. 聖言如孔子言「天」言「鬼神」，更累累皆是。此證三也。
- F. 世書尚如此，佛經更明白顯記。
- G. 若抹殺一切，必求親見親聞，試問某友二十年前，當係一小娃娃身相，但我未見難信，請他將小娃娃身相，拿出作證。
- H. 或是某友夜曾有夢，亦請離開上列三條拿出現證來！

問 5. 光明砂，活人可以帶在身上備作往生之用否？（修持類，P.1168, No237）

答 5.

- A. 光明砂之用，經中明言度亡所用，
- B. 未言生人佩之後可往生。
- C. 應知學人要腳踏實地，如法修持，
- D. 更當死盡偷心，勿求僥倖。

問 5. 同修某居士已受菩薩戒，並發心持八關齋，因素患貧血，營養不良等症，勸其進奶粉，來亨蛋，麻油等，堅不納。如此苦修，未悉於佛規有據否？又齋日可否飲奶粉？（P.918, No. 167）

答 5.

- A. 八關齋每月不過六日乃至十日，一日只過午一餐不用，若其餘時間調養得法，何能因一餐影響其健康。
- B. 且貧血亦只宜求補血之中西藥品。絕非一餐來亨蛋，便能補足其血。此據醫理而言也。
- C. 奶粉麻油，並非葷腥，除齋日之過中，亦未有禁食之文，食與不食，本可聽之。
- D. 某居士既受菩薩大戒，戒有戒法，齋有齋本，皆有律文可據，某居士自有師承。
- E. 仁者勿得以俗情阻之。

問 6. 佛教裏用的那些木魚，磬，小鑼，小鐘，鼓等等樂器為什麼不可以隨便打著玩，說打著玩有罪過，是什麼罪過呢？（P.947, No.268）

答 6.

- A. 此皆專為誦經法器，應加恭敬，若當玩具，便是無禮褻瀆。
- B. 今設舉一例；國家制禮作樂，以教人民，雖不見古制，臺灣祭孔，當能聞之。
- C. 廟中所陳琴瑟鐘鼓，非行禮不能亂敲，此其一。
- D. 再軍中鼓號軍旗，乃一軍之令號，無故敲吹，持旗而舞，可乎不可，此其二。

問 7. 吾人焚香手舉至眉間，是何意。插香爐之時(三支香)，先後次序如何為正確。(P.964, No.311)

答 7.

- A. 禮節與俗儀，自古及今，隨時隨地，多有變化。
- B. 雖在佛教，中國，日本，西藏三方，固同源於印度，但此等事，皆不一律，非同經典，不許妄更張也。
- C. 只可處此時居其此地，隨順而已。
若無根據而言，反近穿鑿。
- D. 按中華民國以前，常禮皆是拱手作揖，下自膝起，上至眉際為度，即為盡其敬矣。
- E. 凡與人之物，皆至眉為敬，故有舉案齊眉之說，焚香舉至眉間，亦同其意。
- F. 香條三支，先後之插，實無規定，一地亦不一律。按焚香古時是丸，今作長條，本無先後何插規定，可以想見。

佛法有理論有事相，唯相以表法，事理圓融，不了解者不可隨意批評，問 1 談到菩薩戒中，「不起墮落，不淨有作」，雪公的回答令吾等大開眼界，因為我們一般看到的都是有作的部分，而真正重要的是無作，雪公說：「有學有戒之人，心中有其學，有其戒，雖外無表現，而止惡之念，恆存不失，此名無作之善。」多麼觸動人心，所以受戒是非常重要的。

如問 2 佛前供的香、燭、花、茶水、餅果等乃表六度波羅蜜，其中香越燒

越短，但不斷散發香味，此表精進。燈燭代表光明，乃指智慧，人生的路上有智慧引領則可走上坦蕩大道。花，好人壞人來皆含笑迎之，此表忍辱。佛壇上的法器，魚磬、鐘鼓乃唱誦梵唄之用，梵唄清靜莊嚴，助益收攝妄念，啟人道心。

問 4 所提光明砂，很少人知道，唯光明砂對過世之人有很大的加持力。雪公曾提及，每年年初皆準備一百包光明砂與往生者結緣，此光明砂都經過雪公的加持，每到年底，幾乎都啟請殆盡，雪公也很感嘆，這一年又有將近一百位蓮友往生。

又有些人常輕忽事相，妄加批評，如對於佛教五體投地頂禮膜拜不屑一顧，研究者學佛後深深為五體投地而感動，殊不知至誠懇切頂禮一拜，具多重意義：其一乃對佛菩薩最至誠的恭敬。其二是很好的懺悔方式。其三禮佛時身口意三清淨，乃修定的功夫。其四以頭頂地乃學習折除我慢，培養謙和之心。其六禮佛時觀想代一切眾生禮佛，乃自度度他。其七禮佛時，無能禮之我，無所禮之佛，三輪體空，乃實相禮。其八禮佛是最好的全身運動。故任何事皆不可小覷，佛家任何的儀軌雖是事相，皆有深厚的意涵。

又問 5 有關貧血、素食之說，一般人對素食或有成見，認為素食會營養不良，此乃孤陋寡聞，殊不知素食不殺害眾生生命，乃消除業障、增長福慧、無畏布施。又在植物中均有品質很好的蛋白質、脂肪、礦物質及維生素，如有適當調配、且未有動物性食物的污染，素食者身體會更加健康、心性平和、精神清朗且耐力強，不是很好嗎！

十、善巧方便

雪公在回答問題中，非常重視實質的功效，並考慮到提問者的能力所及。

問 1. 供奉佛像如果供奉於房中（我的居室既用作書房又用作睡房）是否不當？是否不淨？是否褻瀆？但我希望佛堂在身邊，如何辦法？請賜答以釋懷。（P.933, No.226）

答 1.

- A. 心存誠敬，事取圓融，一房多用，不妨供佛，
- B. 但取一布，在前作幔，
- C. 瞻拜課誦則啟，晚間眠時則遮之。

問 2. 佛經殘破不堪，與舊佛刊堆積太多時，如付火焚化不知對佛法有無褻瀆罪過？燒過紙灰，如何處理？（P.934, No.231）

答 2.

- A. 此事古德有訓，能補則補之，
- B. 否則覓淨土淨水，焚之瘞之。
- C. 經為法身舍利，焚瘞收藏，不使受穢褻，非惡事也。

問 3. 研讀經典在環境比較複雜之處，（如市場內）是否為不尊重經典？（P.937, No. 240）

答 3.

- A. 此須視個人生活狀況而言，
- B. 如限於經濟，僦居湫隘，或鄰近屠場，汗臭蒸薰，乃是個人依報，非是委淨投穢，何可為境所障，不求上進。
- C. 須知心淨土淨，心穢土穢，
- D. 但求收得住心，萬境不妨隨緣。

如問 1 提問者居室狹小，一房多用，雪公建議只要增加一個布幔，就兩相圓滿，何等善巧。又居住環境不是很理想，何能事事皆順心，但心淨土淨，雪公說但求收住心，外境不妨隨緣，何等瀟灑。此問中有關於如何供奉佛像？如何禮佛？經書佛像殘破時如何處理？雪公都有精闢到位的解說。

十一、助益洞達人情事故、拿捏進退分寸

研析雪公的《佛學問答類編》最最受用的是幫助吾等洞達人情事故，及進退分寸的拿捏。吾等立足社會為人處事，如有良好的人際關係，就能左右逢

源，事事順利，人情事故進退分寸是很重要的。在〈持戒類〉、〈因果類〉及〈修持類〉最能突顯它的功效。列舉如下：

問 1. 對有市面生活的地方（有賣魚肉等類），宣傳戒殺，豈不受他們（商人）斥罵，妨害他們生意嗎？（持戒類，P.892, No.70）

答 1.

- A. 又何必專往魚肉市，去宣戒殺，
- B. 於地於時於人，皆不契機，且觸他之忌，自難免謗，情也。
- C. 若抱大慈大悲之心，專度屠人，亦宜各別私談，或能生效。

問 2. 酒是五戒中之一，中醫藥方混合之時為何可以服用呢？（持戒類，P.902, No.112）

答 2.

- A. 酒為平時合歡取樂，藥為病時治療痛苦，
- B. 取樂是求放逸，故修行人必須戒禁，療苦是保生命，
- C. 故疾病者方便通用。
- D. 所謂凡夫任命，智者造命，此處大須著眼。

問 3. 受戒者逢萬不得已破戒，譬如往他處出差，或往國外時，其為交際上食肉與飲酒時如何？（持戒類，P.908, No.138）

答 3.

- A. 戒之開遮，須依律為準。情節細微，不能概論。
- B. 正式受戒，有寧捨身命，不能破戒之誓言，宴會小事，何可破戒？
- C. 若果為利益眾生而破者，律上亦有許可之處。

問 4. 去年學生往毗盧寺參拜要歸台中途中，看見紅土，即想起家中要用紅土，即命車夫取了紅土回來（一時忘記可取不可取），如今想起來此事是犯盜戒否？（持戒類，P.901, No.106）

答 4.

- A. 戒有正文，不屬他有，聽憑公取者，不為罪。
如河海之水，荒山之柴等是也。
途中之土不屬私人者，可準此例。
- B. 古有廉者，牽馬飲路旁之水，尚投以錢，此固砥礪自清，不免矯枉過正。
- C. 佛制戒律，其旨要在不喪己德，不損他益，
- D. 且皆平易近人，並非強人所難也。

問 5. 晚學受在家菩薩戒，現因從旁協助舍弟向養雞場批發來亨雞蛋出售，(養雞場皆為無精蛋) 請問此種工作是否為犯殺戒之助緣(養雞場之雞最後皆被宰殺肉食)，此類工作受菩薩戒者是否可為。請慈悲開示為禱。(P.963, No.319)

答 5.

- A. 受菩薩戒，只有隨緣放生，不能拘束眾生自由，況畜而販賣圖利。
- B. 賣與人食，便是圖財害命，不過間接殺害，何能免於因果。
- C. 世間謀生之道甚多，何必為此。
- D. 倘一時不能改業，只賣無雄雞所乘，而純無胎盤之蛋，斯亦足有收入矣。
- E. 雞到老時，任其自死，死後經過半天，或埋或食，戒有通融，可食自死之肉。
- F. 仍宜早選職業，自求心淨為佳。

問 6. 一般人都知道出家人素食，若施主供養當以素食。但居士乃居家之士，未必都素食。若是素食人，因事至親友家中，而被其請葷食，開葷，則違誓願，應當如何。(P.945, No.264)

答 6.

- A. 素食乃個人之志願，豈能因人而轉，
- B. 有人請葷，婉言謝之。

問 7. 說四眾過戒中，如身為官員或職務上辦案，把四眾罪過向他人或眾

人宣說，或以文字公佈，犯否。(晚學認為警誡人犯罪過，因職務上關係，有諸惡莫作作用，不算犯。若罪過無事實而宣說即無意犯妄語。對否)。(P.971, No.340)

答 7.

- A. 公務人員，辦案有責者，所辦案內之四眾罪過，或用言語，或以公文，向長官報告，乃其職責，不為犯戒，
- B. 若於本職應行手續以外，向他人閑談，則犯戒矣。
- C. 若為警誡他人，其案內事實，已經報紙宣布者，不妨方便說之。
- D. 如未公開，只可言其某案，不必宣布人名。

如問 1 到魚肉市場去宣傳戒殺放生，實在太不通人情，雪公說如存大悲之心欲度屠夫，宜另採用有效方式。問 2 雪公特別說明，藥酒治病和飲酒作樂是不同的。問 3 通常在受戒時戒子或有燃戒疤，其意義是寧捨身命不違誓言，不能有任何藉口破戒，如為眾生利益而破戒，自有戒師依開遮持犯處理。問 4 非常動心，讀完雪公的回答會冒冷汗，在分寸拿捏之間不要矯枉過正，或過猶不及，主要是不傷己德，亦不損他益，宜平易近人。縱然是一撮紅土，也不隨意取用。問 5 雪公慈悲，在回答中 D、E、F 為提問者提出了近程、中程、遠程的生涯規畫。問 7 公務人員辦案有關罪過是否應說宜有分寸；如屬職責所在理應報告，若向人閑談則犯戒，是有分寸的。如為存好心警誡他人，也要有正確的方法，如此事已公開則方便說之，如未公開則要保護案主的隱私。反觀今日若干媒體，不論報紙、雜誌、或電視新聞，為爭取收視率或獨家報導，常以無說有，未經求證。或以小說大，過度渲染，損人名節、擾亂社會安寧、製造紛亂、對立。殊不知破壞團體和諧罪加三等，要負因果的責任，所幸個人資料保護法的通過，多少有些警惕及保護的作用。

十二、有解惑、授業及傳道之功效

閱讀雪公《佛學問答類編》相信大家會贊同每一則答問都是很好的文章；每一則答問主旨明確、結構嚴謹、文字精鍊、意涵豐碩且發人深省。不但解

惑、明瞭佛法義理，更能啟發道心，確有解惑、授業及傳道之功效，如同陳慧劍居士在《佛學問答類編》代編後記中，形容《佛學問答類編》中的每個字都閃爍著智慧的光芒，雪公的文字般若，令人動心，能轉境界，使人當下受益。

²¹⁷詳讀以上諸多範例即可了然。

第二節 回答問題方式多元善巧

雪公回答問題有很多方式和技巧，非常生動活潑。在回答內容上，或以事、或以理、或以比喻來回答；或以自然科學，或引經據典，或引文學歷史，或引生活實例回答，多元善巧。在回答方式上或問簡答簡，或問簡答多，或問多答簡，或問多答多，或不答而答，或設問而答，或折、或攝、或折攝並用，或問題雖欠通達但雪公慈悲回答，或拒不回答，運用之妙，存乎一心。

一、問簡答簡

在提問中雪公乃針對問題，簡明扼要回答。提問者問何法不生不滅？雪公僅回答「唯有真如」；又有提問者問如何改掉瞋恨的習氣？雪公提出兩個妙方：「作慈悲觀，修忍辱度」；再有提問者問真如與無明的問題，雪公贊同其說法。雪公的回答都是要言不繁、言簡意賅、一語中的，列舉如下：

問 1. 經云：不生滅。何法不生？何法不滅？（通問類，P.10, No.48）

答 1. 惟有真如。

問 2. 常起瞋恨的人，有何法改其習氣？（修持類，P.1107, No.16）

答 2. 作慈悲觀，修忍辱度可也。

問 3. 真如與無明染熏，亦可說是眾緣和合一種假相乎？（心性類，P.1280, No.7）

答 3. 可云如是。

²¹⁷ 同上，52。

二、問簡答多

雪公深知我輩所知有限，又常囿於成見，因此針對讀者的提問，有時從不同角度切入，層層剖析，答得周全綿密，間或善用比喻，引證經典，務求令人心開意解。如問 1 天地之後先立何者？雪公將不容易回答的問題引用老子《道德經》的：「道生一，一生二，二生三，三生萬物」來說明，並以人的兩眼手足為比喻，引領提問者思考先後次第。

如問 2 有讀者問誦偈的好處，雪公說，偈中蘊含佛法，行住坐臥都需念偈，俾不離佛法，其作用如同古人將銘文刻在器皿上，時時警惕自己。我們常在寺廟或道場的廊柱、洗手檯、衛浴間看到如下的偈子：

洗手偈：以水盥掌，當願眾生，得清淨手，受持佛法。

沐浴偈：洗浴身體，當願眾生，身心無垢，內外光潔。

下床偈：從朝寅旦直至暮，一切眾生自迴護，若於足下喪身形，願汝即時生淨土。

此外也常看到

掃地偈：掃地掃地掃心地，心地不掃空掃地，人人都把心地掃，世上無處不淨地。

誦偈的重點在於對當下這念心清楚明白，洗手就專注洗手，沐浴就專注沐浴。唯最後雪公作了擲地有聲的結語，如果心已在道上，念偈反是打岔。這是雪公答問精妙之處，更深一著的啟發，常把我們帶到一個更妙的境界。

如問 3 有讀者問念佛是否須帶觀想？雪公主張現今環境適合專持名號，但如果修行人心細境細，又有明師指點，用十六觀經也很好。最後，雪公很開明地說，各人可選擇各人契機的方法，不必設限。列舉如下：

問 1. 假若是有了天地之後，是什麼東西先立有的？（析疑類，P.657, No.187）

答 1.

- E. 事非一概，理有萬端，
- F. 有先發後發者，亦有同時發者，若必皆畫成先後，事理皆非其實，佛學名為法執。
- G. 中國哲學，有「一生二，二生三，三生萬物。」請思一與二當然有先後，所謂二者，乃是兩個一，請問那一個先有，那一個後有？
- H. 再以物喻，人有兩眼手腳，試問結胎以後，左眼先有，抑或右眼先有？手足各有十指，再問先有那一個指？

問 2. 念偈有何益處？如逢洗手，則念洗手偈及下床偈等。²¹⁸為何需念？
（修持類，P.1164, No.225）

答 2.

- A. 眾生妄念飛騰，剎那生滅，止於道者，全賴功夫。
- B. 洗手則心在洗手，下床則心在下床，凡有動作，無不如是。
- C. 境引心生，掉舉不停，攀緣六塵，何有於道，凡事念偈，偈載道也，動作而念偈即成一切不離乎道，猶古人用器，器皆有銘，大用如此。
- D. 倘修禪則一句話頭，修淨則一句彌陀，行住坐臥，皆是這個，則不必誦偈，多此打岔。

問 3. 有人說念佛須帶觀想，請問怎樣觀法，按照十六觀經好，或是另有觀處？（修持類，P.1172, No.248）

答 3.

- A. 念佛雖有四法，今通行者，只重持名，蓋從蓮池以後，多如是也。
- B. 十六觀經，必明教相，方好入手，且心粗境細，頗不易成。
- C. 另觀者，有單觀彌陀像者，有觀梵字者，有觀身一處者，前人早有主張單持名號，不必兼觀之說，
- D. 總之為求一也，可遂各人根器，以何法契機，便採何法，不必拘定也。

²¹⁸ 洗手偈：「以水盥掌，當願眾生，得清淨手，受持佛法。」下床偈：「從朝寅旦直至暮，一切眾生自迴護，若於足下喪身形，願汝即時生淨土。」

三、問多答簡

讀者問了很繁複的問題，或許讀者心中已有答案，只是想求證於雪公，雪公以寥寥數字，簡明扼要回答的乾淨俐落。如問1問者心中已有答案，雪公肯定提問的第一個答案。至於問2，讀者冗長的敘述他的夢境，雪公僅以八個字回覆，鏗鏘有調，教人切莫將真實視為夢境，又將夢境視為真實。雪公的智慧、見識令人讚嘆。列舉如下：

問 1. 佛說六道輪迴，歷來頗多事實證明，不容再有懷疑。但輪迴六道必不能自由選擇，是則人死後轉生處所，還是視其業之重輕大小聲應氣求。還是偶然遇合。還是冥冥中有法律管制，學人讀書太少，不能明瞭請示之。(因果類，P.802, No.13)

答 1. 所舉三者，第一說是矣。

問 2. 還有一次是在渺茫末路的一天，心中非常不快，在琉璃河作了一夢。記得是這樣的。我在一座山下平原地方距山腳數百米處，有兩條路上山，成剪刀形，正北有山坳，東北亦然。結果正北未去，即往東北山坳走去，跑上坳口停下，正值夢醒才知是夢。第二天將所作的夢，翻來覆去的在腦中盤旋，毅然奔向夢中所指的東北方面，一面求職，一面訪友，你說怎樣。結果一到即聞佳音，當日前往就職，豈不怪哉乎。(通問類，P.169, No.568)

答 2. 蕉鹿之事，無所為怪。

四、問多答多

讀者問了很繁複、很多層面的問題，雪公不愠不火，信手拈來，層層剖析，導之以真實義，

問 1. 有人說：佛教是消極的，厭世的，迷信的，分利的，絕種的：對此作何答辯？(質難類，P.749, No36.)

答 1.

A. 不懂佛法的門外漢，任口胡扯，那自可付之一笑。

- B. 俗人對於升官發財，飲食男女，拼命的去追求，大家便恭維他是不消極不厭世的英豪；
- C. 對於不畏因果，敢作傷天害理的事，及用盡方法巧取豪奪掠取金錢的，又恭維他是不迷信不分利的時髦。
- D. 佛家絕對禁止此等行為，所以一般紙迷金醉的人，看了反覺奇怪，就隨便加些侮辱名詞。
- E. 你先生教我答辯，這卻不必，我只提出幾條教義來，請作參考，便可大白。
- F. 華嚴經行願品中略謂：「盡法界，虛空界，十方剎海，所有眾生，種種差別，我皆於彼隨順而轉；種種承事，種種供養，如敬父母，師長，乃至如來，等無有異。於病苦作良醫，失道示正路，闇夜作光明，貧令得伏藏，虛空界盡，眾生界盡，我此隨順，無有窮盡，身語意業，無有疲厭。」
- G. 又云：「所有功德，願令眾生常得安樂，惡法不成，善業成就，其積惡所感苦果，我皆代受，令彼解脫，成就菩提」。
- H. 這是萬分之一的教義，請看是不是消極厭世？
- I. 佛家主張明心見性，惟我獨尊，不崇拜鬼，不崇拜神，更不崇拜甚麼天帝。
- J. 若說佛教迷信，請問什麼宗教不迷信？
- K. 窮和尚擔負了普度人天的大責任，只日中一食，就罵他是分利，請問除了農夫工人是直接生利的，莫非黨政軍法教商，統統不許他吃飯嗎？
- L. 佛教教徒原分出家在家兩種，在家的並沒禁止討老婆，又何能談的到絕種？

五、不答而答

雪公回答問題有時不直接給答案，用各種比喻，引領提問者深入問題的核心去思考，自有心領神會處。有提問者問「無始」，雪公反問頂上無邊無際的天

空，以及拍皮球的起始在那裡？回答之絕妙，令人玩味再三。列舉如下：

問 1. 我們佛教一向說有個「無始」的名詞，但雖有無始之名，而未知以何物立無始之相。(析疑類，P.657, No.185)

答 1. 頭上這片虛空，請貴居士說個開始，現在拍的皮球，請再指個起頭處？觀此二者，皆是無始之相。

問 2. 自從有了諸佛及眾生以後、是那一尊佛最先修成佛的始祖、並及那些眾生先投胎的。(析疑類，P.657, No.188)

答 2. 「自從有了諸佛及眾生以後」。就是「自從」的那尊佛先修成的、就是「自從」的那些眾生先投胎的。佛名請去查萬佛名經（在下手中現無）如經上不載、在下是民五四年人、自然不知塵點劫前事。

六、設問代答

有時在回答問題時雪公藉由反問，引領讀者思考，如問五種法身，雪公以太陽的輪相、光明、熱度三者反問之。如問 2 如果一切法種子藏在阿賴耶識中，阿賴耶識的種子又是藏在何處？我們可以思考要如何回答，再看雪公的答覆，又有一番啟發。列舉如下：

問 1. 方廣經云五種法身，一、實相法身，二、功德法身，三、法性法身，四、應化法身，五、虛空法身，於自己身何者是？（通問類，P.166, No. 559）

答 1. 太陽有輪相，光明，熱度，請問此三者，何者是太陽本體？

問 2. 唯識宗謂：「一切法種子皆藏第八賴耶識中」。但不知第八本身種子，藏在何處？（唯識類 P.1216, No.13）

答 2. 海納百川之水，試思本海之水納於何處？

七、或折，或攝，或折攝並用

雪公回答問題有的會婉轉回覆，有的會直接了當的回覆，但無論如何，能令提問者受用，有時用攝法，有時用折法，或攝折並用。

問 1. 前數天曾夢坐於一棺木之中有很多人已火化，但我卻不畏其事一心念佛，後因一熟人而動塵心，而致正念未能維持。斯是否影射平時念佛的功夫。夢中不怕死亡，正念分明，是否謂之一心不亂。
(淨土類, P.1656, No.948)

答 1.

- (攝) A. 夢雖是幻，而能坐棺中不畏死，又知念佛，此即夢覺一如之小境界。
- (折) B. 古人云，日有所思，夜有所夢，思即是念，夢即念成。
- C. 但夢中現象複雜，自屬念不專一，若只念佛，便大佳矣。
- D. 但「一心」名字，實為真如之別名，何能輕易作到，研經方知。
- E. 此乃斷惑以後之事，但能伏惑，亦可亂而不亂，
- (鼓勵) F. 再有願力，即可帶業往生矣。

問 2. 數日夜夢見小女用腳踏車載我，路上遇見假鬼，亦有真鬼（好像是餓鬼），欲來撞前車二次，我不畏懼亦無倒車，二次欲來我用唾之但止其近，當即時生起悲憫之心為之唸佛，鬼聽之他亦念佛，眼看漸漸變成一個腕內有何物，看不清楚，這是餓鬼否。(淨土類, P.1659, No.953)

答 2.

- E. 夢魂顛倒，皆是妄心所造。
- (折) F. 夢時既妄，不夢時，反以夢為真，再追憶之，是不求覺，而專求夢矣。
- (攝) G. 但夢中為他念佛，卻屬功夫，
- (再攝) H. 能作夢中佛事，尚是夢而有覺。

問 3. 觀經云：是心作佛。黃檗云：不可以心更求於心。聽東的話對，還是聽西的話對？(質難類, P.754, No. 48)

答 3. 君強分皂白，我不辨東西。

問 4. 聞人說：唯識不了義，般若太籠統；這是互謗語，是真實語？兩宗優劣之處，請略言之！(質難類, P.755, No. 51)

答 4.

- A. 能轉八識成為四智，這不能說是不了義；
- B. 斬斷葛藤，一絲不掛，還說甚麼籠統？
- C. 諸法平等，偏逼我說優劣，
- D. 我與大德並無冤仇，何苦拖我謗法造罪？

問 5. 有時夢中誦經念佛，一字一句，分明在心，毫無雜念，其境之靜，為尋常所無；有時還明知是夢中念佛，甚至希望繼續持念下去，不願醒來。此夢境佳否？（淨土類，P.1392, No.51）

答 5.

- A. 夢中果能常念佛，不現他境界，是漸能專一之象，
- B. 惟夢時念佛固佳，倘再能醒時念而不斷，更佳。
- C. 據此，倘無妄想，可以無夢。
- D. 因貴居士行雖有進，解不足也。

問 6. 晚時常於夢中念佛，而被驚醒，何故？（淨土類，P.1393, No.57）

答 6. 夢中能念佛，是念漸熟之好象也。

雪公常言「君子道其實」，回答問題宜真實誠懇，該攝則攝，該折則折，或攝折並用。如問 1、問 2 皆攝折並用，問 4 用折法，實話實說直接了當，還幽了一默。問 5 之回答則層層提昇，最後以行解相應勉勵之。問 6 則肯定提問者念佛有熟之功夫。

八、問題欠通，慈悲回答

提問者有些文字或言辭不是很通達，或者語意不明，如問 1，讀者問念頭即本性，雪公慈悲，深入了解提問者的疑惑，試著給予契機的回答，解決提問者的困擾。列舉如下：

問 1. 弟子因鮮與人言談，只有念頭的思索，但耳聾以後，念頭方有聲相，覺得多在頭腦裏，睡後仍然糊塗夢不息，而且有時清早醒來，餘夢及念頭很明顯地在頭腦裏面，所以醫家主張，腦是主管知覺思索的，近來方覺得念頭實是腦的作用，亦是念頭之體，何尚有本性呢？以性迷為念頭。又云迷悟雖殊，其體不二。念頭即本性，念頭

由本性迷後之用種種立言，因以致疑。乞指迷。(析疑類，P.677, No.232)

答 1.

- E. 本性寂靜光明，一念不覺，而有無明，名之曰迷，迷則妄念不停矣。
- F. 醫家所知，只是生理，心性之學，非彼所知也。
- G. 念由於妄，妄由於迷，迷由無明，無明由不覺，不覺原於覺性。
- H. 來問「念頭本性之用」一語，雖欠通達，觀上所解，義尚不遠。

問 2. 覺者之本性及有情之神識起初從何處來，從何物產生乎？(心性類，P.1295, No.72)

答 2.

- A. 此問題本言無始，若言何處何物，即為言始矣。
- B. 言始者理不圓通，外道好言始。
- C. 反問一句，彼所言之始，又從何來。

九、拒不回答

雪公對有些問題會拒絕回答，例如非關佛學者不答，因專欄名稱為「佛學問答」，或批評其他宗教者不答，題意不明者不答，事涉政治者不答。有讀者來問佛祖與老祖高低的問題，雪公認為言語爭辯沒有意義，亦毋需藉由詆毀他人而墊高自己。對於經典審慎以對，有則依答，無則不妄作聰明。列舉如下：

問 1. 老祖在諸神中是最高的，據說佛祖孔聖人皆是他的弟子，又有說無生老母更在上，究竟那一位最高？(析疑類，P.600, No.68)

答 1. 遍查三藏並無佛陀拜老祖為師的事。一部二十四史及四書五經，亦無孔子拜老祖為師的事。先生所聽之話，有沒有正史可考？請你原諒！此類無稽神話，我沒工夫閒扯，更談不到誰高誰低。

問 2. 耶穌教說宇宙上的萬物由天主創造，在釋尊未出世之前，宇宙的萬物從那裏來？(析疑類，P.607, No.93)

答 2. 此問有關他教教義，避而不答。佛教只講「緣起性空」為萬古顛撲不破之理，亦可參看南亭法師之文，內有略說。

問 3. 在經典中曾閱到一則「龍女七歲成佛」經文、但不知為何她不投人胎、而投龍胎、而她過去世是有何種善根功德、即該世能這樣快就成佛、有的人數世受戒用功、都未能一生成辦、如何她竟這樣簡單就成佛。(析疑類，P.711, No.309)

答 3. 臺端既問龍女、當係讀閱法華所知、經文未言所問之事、區區何由知之。此欄問答、凡關經典之處、有則依答、無則誰敢妄作聰明也。如不能解、可求經注。曾憶前人對此問題、謂是多劫資糧、今之成佛、不過示跡而已。再則謂三祇剎那、並在一念。關於前者尚可了然、關於後者、非初學可解也。至於問為何投龍胎、未見有注、茲不答。所寫之歲、恐是錯誤、曾記或是八歲、希自查經。

問 4. 欲強中國應以何者為先？(質難類，P.732, No.4)

答 4. 本欄不談政治，然民為邦本，本強則國強矣。尚義而薄利，大公而無私，是今日教民強之先聲。

問 5. 常聞有八大仙人，但是姓甚名誰，同時佛經說清虛妙境有大難，金仙能夠千變萬化等，但是佛經云天地仍受劫，但此仙是否受劫。同時各散仙是凡人修成的，現時他是靈魂或是肉身。(因果類，P.813, No. 52)

問 6. 共匪要在大陸橫行到幾時。(因果類，P.813, No. 53)

答 5.6. (前兩問) 此二條不屬佛學範圍，不便置答。

第三節 回答問題內容善用譬喻

在回答問題的內容方面，雪公善用各種譬喻，意即用簡單的比喻來說明難解的問題，解開提問者的疑惑。如問 2，讀者問世尊入滅時尚有許多眾生未聽聞佛法，〈普賢行願品〉十大行願第七請佛住世，²¹⁹我們除了請佛住世外，我們的自性如來也要住世，常言「眾生心情淨，諸佛常現前」，如果眾生妄念紛飛，

²¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。」(CBETA, T10, no. 293, p. 844, b21-28)

則佛菩薩在眼前也會當面錯過。下列問題中雪公用水、水蒸氣、冰，水的三態變化比喻；或以種子生長比喻，或以太陽熱度、光芒、溫度的比喻等等，來幫助提問者對問題的了解。所以善用比喻來回答問題，常有殊勝的效果。如問3，雪公以太陽東升西沒為一佛期，太陽運行不曾停歇，說明在世尊前早有佛法。雪公的善喻，列舉如下：

問 1. 諸佛入究竟涅槃是一是異？憑理想則應是一（即整理無分別如水入海）。若然，則無明動諸佛也有聯帶干係。宇宙為眾業共成，諸佛也有一分在？（通問類 P.377, No.1265）

答 1.

- A. 諸佛涅槃，如碧空皓月，
眾生無明，如密雲風雨。
- B. 試問密雲風雨，有妨碧空皓月乎？
- C. 再舉一喻，甲乙共同一床，是床為甲乙所共，甲睡而無夢，乙睡而夢惡境，莫非乙之惡夢，甲也有一分在耶？

問 2. 覺行圓滿，僅指一期之機熟眾生度盡而言，此止就事跡立解也。請看世尊入滅時，不尚有許多異國眾生，未聞佛法乎？若合本跡而言，佛實未曾住涅槃，因眾生永不會盡。（析疑類，P.654, No.180）

答 2.

- A. 眾生生滅滅生，綿綿不盡，
然分時期，各箇差別，故過現未來，萬物亦不一致，
並非生則同生，滅則同滅。
- B. 如木結果，互不相同，
有一年四季之果，有當年數年之果，
就某期所作果胎，更有大小優劣之不齊。
- C. 天則運用春、夏、秋、冬，風日雨露，
大公無私，平等普施。
- D. 四季及當年之果，固得成熟，
數年之果，亦賴化育，自春徂冬，天之一期化功圓矣，
惟天運不息，周而復始。
- E. 佛時成就者，喻四季及當年之果，

佛時未成者，喻數年之果，
未聞佛法者，喻木之初萌，

F. 佛入涅槃，喻天之冬，佛不住涅槃，喻天運化不息，

G. 細味此喻，可解此疑。

問 3. 有人問，人在此世間念佛，西方極樂世界七寶池中就生一朵蓮華，確有實事否？我答他確實佛說的是不錯。可是他要我舉現在有所感覺的事證，不知如何解答？（析疑類，P.659, No.193）

答 3.

A. 無法向其證明，此非現量，乃屬聖教量，非凡夫所可解也。

B. 書載銅山東崩，洛鐘西應，哭竹生筍，思魚湧泉無非感應道交所起現相。

C. 如以古書記載不實，出於臆造，而太陽發現黑子，地球之電波即生變化，新發明之心理測驗機，能斷人語之真假，亦無非一感一應耳。

D. 讀書多，見事廣，自不以駝為馬腫背矣。

問 4. 不信佛教的結局如何，在釋迦牟尼佛未創佛教以前那又怎麼辦。（質難類，P.764, No.70）

答 4.

A. 佛者覺也，乃以智慧覺照宇宙人生一切真相，不受其迷惑纏縛。

B. 即心不錯覺，言不顛倒，身不妄作而已。信佛者學乎此，不信者不學乎此。

C. 釋迦世尊以前早有佛法，不止千佛萬佛，喻如太陽東升西沒，為一佛期，夜間喻無佛期，然太陽升沒無有已時，佛現於世，亦猶是也。

問 5. 萬物都有佛性，而佛則代表完美，世界的罪惡都出自迷，而迷的起因是無明，無明則來自無始，這一切都是不完美的，為何本來完美的會生出不完美的來。有的人把佛性比作金（沙中的金，或礦中的金）須提煉以後才有純金，但我的問題是本來完美，完全的東西裡面，根本不會有其他不純的東西。（質難類，P.782, No.102）

答 5.

- A. 佛性原有染淨二分，雖有二分，二質互相交纏，並非交融。
- B. 所喻之金在礦中，金與沙混，乃交纏之相。
水乳交合，膠漆交合，乃交融之相。
- C. 本覺佛性，染淨交纏，故起無明生障。
- D. 究竟覺之佛性，斷染存淨，故純光明自在。

問 6. 曾聞大法師講眾生不離因果，但聽學問家說因果二字太幼稚，虛妄無有，然則佛戒因果有何用處？又菩薩畏因，眾生畏果，其兩者所言須信何者為確？（因果類，P.818, No.71）

答 6.

- A. 因者事之由起，果者事之結局，此萬古不易之理。
- B. 以物體三態而論，水遇冷而結冰，冷因冰果也，水遇熱而蒸氣，熱因氣果也。
- C. 儒家經典：「貨悖而入者，亦悖而出」，「作善降之百祥，作不善降之百殃」，前者科學之定理，後者聖人之法言，何一而非因果。
- D. 今有人譏講因果，謂「太幼稚，虛妄無有」便知此人之學問如何？
- E. 然世出世間之聖賢，所著之經典，其精粹早已昭昭在人耳目，彼學問家，有何新奇獨創之學，壓倒一切聖典，尚未之見？
- F. 自宜暫從聖賢經典，似不致歧途也。

問 7. 經說：「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂」。這極樂世界是否宇宙間的一個星球？倘是某一星球，過十萬億佛土，距我們世界這麼遠，若依現代天文學家說：「光的速度，每秒跑三萬萬公尺」一個星的光要到我們的世界，要經幾十光年，或幾萬萬光年。那麼，我們要生極樂世界，我們的情識能比光的速度快耶？或是怎麼生法呢？如不是宇宙間的一星球，何以證實有其世界呢？（淨土類，P.1462, No.315）

答 7.

- A. 往生極樂，乃以心往，
吾人心量之廣，無有窮際，等同虛空，
- B. 經中雖曰，極樂娑婆，相距十萬億佛土，
實則統包心量之中，
此不過心一轉移，並不費彈指時間。
- C. 茲設一喻，蝨蟻從吾人之右手，如思行至左手，當費
相當時間，
吾人兩手俱在吾身，若以右手而合左手，豈不在剎那
即辦耶？

第四節 日常生活之助益

《佛學問答類編》是雪公自 1949 年至 1976 年，雪公回答讀者的提問，深入研究雪公的佛學問答不得不佩服雪公的先見之明。在今日價值觀混淆、眾說紛紜的時代，大家莫衷一是，雪公的開示乃對治時弊切合時需，能解答許多人似是而非的困擾，對日常生活進退分寸的拿捏、人情事故的洞達助益良多。謹選出部分問題，擇要分享，還有許多屬學理上的問題、名詞上的解說、佛經的探討較無爭議，不在此範圍之內。

一、釐清持戒與職業矛盾

受五戒的法官判人死刑，雪公解說法官乃依法行事，並以列車長查票為比喻，很明顯看出法官並未犯戒，雪公並勉勵如在合法範圍，法官盡力幫助寬減，乃積德之事。其餘如問 2、問 3、問 4、問 5 有關醫生為病人驅蟲、軍人前線殺敵、農夫灑農藥及獸醫治病，相同的困擾都獲得合理的解答。又問 6、問 7 雪公亦明確指出，如何當個好老師及好公務員或好員工。問 8 是從事商業者報稅的問題，如實納稅乃國民應盡的義務，受菩薩戒的佛教徒，稅金以多報少，不僅犯了妄語戒，也犯了偷盜戒，不可不慎。

問 1. 受五戒的法官，判人死刑，是否犯殺戒？（持戒類，P.900, No.104）

答 1.

- A. 今舉一喻，以明其理。
- B. 例如坐對號車，你買了幾號票，車上司事人員便查照第幾號，請你去坐，
- C. 至於這個座位好壞，司事人員並不負責。
- D. 國家刑律，定有專條，人犯了某罪，法官便引用某條，請他去受某種處分，這等於對號坐車，法官不過執行對號而已。
- E. 但古訓罪疑惟輕，刑律有「處以某刑或……」之文，能在合法範圍內，寬減死刑。（現代執行刑罰之意，取感化不取報復）那還有陰德。

問 2. 我的朋友是醫生，常常為病患，驅逐蛔蟲以及其他有害於人類的寄生蟲類，他問我是否犯了殺生戒，有無罪過。（持戒類，P.981, No.371）

答 2.

- A. 醫生治病，意在救人，除去人身害蟲，乃其職務。
- B. 與一般殺生性質不同，未可同論。
- C. 凡事有常有變，論理亦分明義原情之別，
- D. 多學多問，然後自能通權達變。

問 3. 已受戒之人被徵用出征，到戰地可以開槍殺人麼？若是開槍殺人，這不是違犯戒殺麼？不開槍，自己生命不是難保嗎？（持戒類，P.900, No. 102）

答 3. 服從命令，疆場卻敵，不濫殺無辜，自是王者之師，不傷仁慈，尚合戒義。

問 4. 我是一位農人，經營農田，有種稻子以及茶葉，柑橘等，每年都買有大量農藥，消滅蟲害，否則無法收成。如此做法有違佛家「戒殺放生」的道理。如此做有罪過否。（持戒類，P.980, No.368）

答 4.

- A. 此是業力問題，非一人所能解決。
- B. 查二十年前，未有農藥，五穀菜果，皆不缺乏。

- C. 農藥固然殺蟲，連帶也能慢性殺人，今日飲食，多含冒險性質，有何辦法，有何辦法。
- D. 凡事走不通，只好捫良心。
- E. 他業可以改行，民以食為天，豈能放棄農圃。
- F. 在進退兩難之中，除仍用農藥以外，嚴律自己。

問 5. 似我之職業（獸醫）可否再呆下去，如不能不呆下去時，該當如何。（持戒類，P.950, No.276）

答 5.

- A. 獸醫是一事，飼養是一事，
- A. 獸醫情理簡單，只是治療病苦而已。
- B. 飼養則有別，或為自己圖利販賣，或當雇員專事飼養。
- C. 屬於前者，是謂圖財害命，後者只管其生，不問其死。
- D. 如對判死待決之囚，尚須日供飲食，
- E. 供飲食者，不負處決之責任。
- F. 先生業務若何，請自思之。

問 6. 現在學校教材，尤其常識衛生，儘是討論殺滅害蟲等事，予體貼佛愍眾生，依遵戒殺；但不久即當教書匠，若依教導兒童，恐犯殺戒，不知如何處置？（持戒類，P.899, No.98）

答 6.

- A. 教部審定課本，教員所負任務，豈能不依而講。
- B. 只可於課外方便教以預先驅除及防範發生之法。
- C. 使人慄於因果，減少殺業；

問 7. 向公司，機關裡之負責管理者，要粉筆或紙張為己用，既得許可，是否犯盜戒。（持戒類，P.945, No.263）

答 7.

- A. 盜者，不與取之謂。

- B. 凡所用物，即向負責人求，又受負責人與，此不為盜。
- C. 但不愛惜公物，求索無厭，在世法謂不廉，於佛法謂之貪耳。

問 8. 在家眾受菩薩戒後，對於做生意報稅金以多報少，知其犯妄，但若實報，生意不振，利不及費，稅署亦不管生意好壞，總是依資本額徵稅，那豈不賣不及稅而倒閉，對個人生活，對國家稅收兩均有損，以此少報資本金是否作妄語？（持戒類，P.911, No.144）

答 8.

- A. 戒律固分開遮持犯，
- B. 在依違之際，必向精於律學高僧問之，方不出錯。
- C. 區區所知僅能依文解義，
- D. 知方而不知圓，知常而不知變，
- E. 如此問題，不但干犯妄語，且亦犯偷盜矣。

二、如法素食

在問 1 雪公告訴我們素食的好處，得何感應，常言平安是福，身體健康最重要，如能長年素食定能如願。問 2 雪公除講經說外，亦是中醫師，對於產後婦女，列出了豐富的食補及藥補，生育子女乃大喜事，能不殺生能不擾害眾生生命，定保子女吉祥如意。又素食者如生病需用動物之肉為藥該如何，雪公告知可以三淨肉視之，不得已可暫用，唯限早期購存之藥，如新殺的動物則萬萬不可，並應感恩回向。

問 1. 素食將來有何感應，素食多年，未有大法師傳戒，但自己守戒，有何影響，自守有感應否？（P.880, No.30）

答 1.

- A. 素食之人，間接戒殺，有如是善因，自有如是善果，以後定得長壽命少疾病之報，此即是感應之一端。

- B. 能正式受戒固佳，縱機緣不合，未得受戒，卻已實行戒殺，是雖無其儀，而有其實，功德焉能唐損。
- C. 古書記載，普通人戒殺放生，尚得種種福報，
- D. 況佛徒而有修持功者，豈得不召感應。

問 2. 世俗習慣，婦女於產後，須吃雞魚豬肝等肉類滋補，吃素的佛教婦女當以何種食物替代？（P.916, No.163）

答 2.

- A. 牛乳白脫油豆皮豆漿菘菜菠菜花生蕃茄等，皆食品之補養者，以上諸類，脂肪蛋白鐵磷等質，皆所含有。
- B. 如以藥養，中藥之參耆歸芎，西藥之某某維他命，均可請大夫診斷服用，
- C. 奚必食污穢含毒結怨之肉哉！

問 3. 持戒之人，理應不食肉，但患病時，必須動物之肉為藥者，當如何。如中藥之蛤蚧，海龍，海馬，熊膽，西藥之魚肝油等類。（P.967, No.330）

答 3.

- A. 所云，蛤蚧，海龍，海馬，熊膽，魚肝油等，此五種皆係藥店購存，乃已死之物，非親見聞其受苦，可以三淨例之，
- B. 況稱陳藥，非為口腹，戒子有病，古德曾有通融之教，不得已時，可暫用之，
- C. 但為我治病受彼之恩，理宜為彼回向，報之度之耳。

三、人際關係與人情事故

有關問 1 雪公首先讚嘆斷葷長素者善根深厚，但在不得已的情況下，須照顧家人葷食，雪公叮囑以三淨肉為主，不可親手殺生，並持佛號咒語回向，其中「安排塵勞，巧作佛事」，兼顧學佛與家和萬事興，令人動心。另從問 2 的回答中，看到雪公的開明、通達及圓融，令人佩服，或照辦或謝絕自有分寸。

問 1. 弟子前於舊歲十二月在一個機緣下已斷葷長素了，但罪障深重，自

己吃素，家人吃葷，每日須照舊切肉煮葷，這五辛之味很難受，且下意識惦念已吃素的人，煮葷給他人吃，很不是，處這環境持長素應如何觀感為安？請師切言賜教為盼！（P.952, No.283）

答 1.

（攝）

- A. 斷葷長素，非善根深厚之人，不能作到，汝能如是，福善皆大。
- B. 家人機緣不到，不能同一素食，自己如能作主，只可代為切煮三淨肉，不問受戒與否，切不可親手殺生！
- C. 於切煮時，與誦往生咒，或彌陀聖號，心存超度，安排塵勞，巧作佛事，此之謂也。

問 2. 受五戒是不能殺生，則經已有明文。如家人托出市購豬肉雞蛋等，能否代購？如遇雇主囑購酒肉等物送禮則可否照辦呢？有時要招待客人，能否奉以香煙，啤酒呢？（P.889, No.61）

答 2.

- A. 人委購肉購酒理宜婉言謝絕。
- B. 如未受菩薩戒，為職業上之關係，接會賓客，招待煙酒，在無可避免時，可暫通融。

四、戒殺分寸之拿捏

在問 1、問 2 的問題中，通常一般人殺害獸類動物皆藉口要保護自己，其實一般獸類你不去惹牠，牠不來害你，你怕牠，牠更怕你，雪公提及從佛法四生平等愛命去體貼，六道皆多生眷屬作觀點，不主張殺，何等慈悲。

問 1. 戒殺有分程度否？如獸類會傷人命者可以先殺他而保持自己，未知有無犯戒？（P.881, No.33）

答 1.

- A. 戒殺是一切不殺，非有分別。
- B. 殺之前後，
有心無心，
嗔恨歡喜懊悔，

生命大小，
處於何等狀況之間等等，
情形極為複雜，是其程度。

- C. 惡獸害人時殺之，
與尋覓預杜害人殺之，
情狀不同，犯戒亦有輕重。

問 2. 學佛當軍人的上前線殺敵，保國安民，不但無罪，而且有功。為什麼害人的蟲類，如蚊子蒼蠅是傳染病菌的媒介，甚至使人生病至死，消滅此類害蟲適合衛生，增進身體的健康，相反的不但不要撲滅它們，還要供養牠們，前後事實豈不相矛盾？」(P.589, No.28)

答 2.

- A. 國設軍隊，義在防衛，非為侵略，倘有犯我者，能抵抗而驅之，使不得逞，屈服而去，即為盡其能事。
- B. 故曰止戈為武，不須多殺，此仁人之軍旅也，
- C. 若以軍隊專供侵略，冀滅盡他族，即國際之殘賊矣。
- D. 至於各種動物傳病菌者，以現在科學如是發達，何難設法防之驅之，使其不害於人，
- E. 又奚必盡滅其類，結此冤債。
- F. 佛法與政治立場，少有不同，故主張不妨各異，
- G. 佛以四生平等愛命去體貼，六道多生眷屬作觀點，故不主殺。
- H. 譬如親子，得有肺病，父母知其傳染，只有隔離調護，而絕不忍先殺之，以杜傳病也。

五、言語的藝術

人立足於社會貴在誠信，人無信不立，問 1 雪公告訴我們要謹言慎行，以免輕諾寡信，不確定的事不說，說錯要即時坦誠更正，則能安身立命。又問 2 通常方便妄語需要有很大的智慧，不可隨意行之。在《論語·子罕第九》中，

孔子說：「可與共學，未可與適道；可與適道，未可與立；可與立，未可與權。」可見權衡事理的輕重要有智慧。

問 1. 妄語戒之規定怎樣？譬如下列之例有無犯戒？1.對人說要做，但後來因環境，機會不佳，不能做到。2.預測未來之語，不對。3.為安慰他人，說的虛語。4.日常誤說之語。(P.891, No.68)

答 1.

- A. 「1、2」未考慮而輕諾，以致不能履行，是不能慎重言語，始有此弊。
- B. 「3」安慰而不履行為欺騙，如不便明言之語，可以不說，或推以「說不定」。蓋天下事未至實現，皆在未定也。
- C. 「4」既知誤說，何不立即更正？
- D. 所舉四端，均妄語也。

問 2. 利用語言之伸縮性與圓融性是否犯妄語？如昔之高賢，稱病謝客，雖無身病，而豈無心病，故似妄而非妄矣，然而人誤以為妄語，應否負其責？(P.935, No.235)

答 2.

- A. 戒本有開遮，利眾之行可開，
- B. 律有詳釋，亦是菩薩行權，可偶為之，非可常作，
- C. 如事事開之，何必受此。
- D. 所舉稱病謝客，固可自圓其說，但為何而謝此客，應問自心之公私？
- E. 人以為妄，是就跡相而言，既依跡相，不得稱誤，負責與否，應省自心。

六、拾遺的智慧

古云：「路不拾遺，夜不閉戶。」說的是社會治安良好，民風敦厚，路人看見路上的失物而不會據為己有。雪公在答 1 中分兩個方向揭示，其一不屬自己

的東西即無權處分，其二可捐作善事的物品，理當報警處理。

問 1. 路上或公共場所，遇到遺失之錢物，不值報警，撿起捐作善事可否？(P.924, No.192)

答 1.

- A. 物非我有，我自無權處分，
- B. 既不值報警，可以不問不撿。
- C. 區區之意，凡能捐作善事之物，無不可報警也。

七、戒酒與日常生活

在梵網經菩薩戒中，有六重二十八輕戒，²²⁰其中自己喝酒犯輕戒，為人倒酒或勸酒犯重戒。飲酒能誤人誤事，害自己已經很不得了，害別人則罪加一等。受五戒者不可以酒送人，在此雪公提供了不得已的解決方法。問 2 造酒買酒都犯戒，唯製作藥酒是例外，不可不辨。

問 1. 某甲已受五戒，點滴不飲酒（即酒釀亦一滴不入口），已經十餘年矣。有友送甲洋酒，甲不飲擬送人，不知有罪否，犯戒否，如何處置此洋酒。(P.943, No.260)

答 1.

- A. 已受五戒，是自不飲，若菩薩戒，更不許酤賣。
- B. 然未受菩薩戒者，似不為犯，
- C. 竊以送人，不如向酒商處賣之，得價作功德也。
- D. 送人是以無益之事加諸人，似不可也。
- E. 賣與人飲，是圖利而損人也，
- F. 賣於酒商，是彼業此非我叫彼為此也。
- G. 然亦不得已偶為之事，非自以之常作販也，
- H. 後倘遇此相類之事，婉言拒之為佳。

²²⁰《梵網經直解事義》卷 1：「在家菩薩六重二十八輕戒」(CBETA, X38, no. 698, p. 884, c18 // Z1:61, p. 113, c3 // R61, p. 226, a3)

問 2. 酤酒戒之，酤酒是買，或賣，或造酒供人飲用者皆犯否。如是，則為治病藥用而買，或造酒算犯否。(晚學認為不算犯對否。)
(P.971, No.341)

答 2.

- A. 不問酤酒造酒，皆欲人飲，飲酒為戒所禁，
- B. 酤酒與造酒，皆為教唆犯戒之緣，烏得無罪。
- C. 若僅為作藥治病，則酒是藥，益人而不損人，不名曰犯，
- D. 但不可借藥為名，遂其他私耳。



第六章 結論、建議與後續研究

本研究以雪公《佛學問答類編》擇要研究為題，旨在探討《佛學問答類編》的內涵、蓮友大德研讀方法、研究者專題研析、對研究者之啟發，分述《佛學問答類編》之特色及對時人的助益。藉由上述的分析研究，歸納以下之結論、建議與後續研究。

第一節 結論

綜觀研析雪公《佛學問答類編》，有以下結論：

一、《佛學問答類編》有助於世道人心之向上

研讀《佛學問答類編》對世道人心大有助益，雪公用契合現代人根機各種方法幫人解惑，引人入勝，且循循善誘，在在處處教人通達人情事故，在該為與不該為之間拿捏恰切的分寸。在今日價值觀混淆及紛亂的社會中，《佛學問答類編》可作為日常生活的依止，可釐清持戒與職業的矛盾、倡導不殺生、重視自然生態維護、提倡不迷信、關切人際關係的和諧、教導每個人在各自的工作崗位上善盡其分、重視心靈的平和、時時感念天地萬物的恩澤並回饋之、尊重別人權益。如能經常研讀，自然有潛移默化薰習之益。

二、《佛學問答類編》具有十二項特色

本書對研究者的啟發，深覺《佛學問答類編》即有十二項特色：雪公滿心慈悲，到位入味，氣度剛大、超拔、平實，具啟發聞思修的功能，激勵上進，改過培德，友直友諒，慎思明辨，增長見聞，善巧方便，助益洞達人情事故、拿捏進退分寸，有解惑、授業、傳道之功效。

三、本書多元的回答方式及善用譬喻，可提供研學者參考

雪公回答問題非常契理契機，在回答內容上常運用譬喻，增進研讀者的了解。在回答方式上更是多元靈活運用，以契對方之根機，經研究者統整如下：問簡答簡，問簡答多，問多答簡，問多答多，不答而答，設問代答，或折、或攝、或攝折並用，問題欠通、慈悲回答，拒不回答。

四、是老實修行的寶典

在《佛學問答類編》中有許多老蓮友提出修學上的問題，雪公一一予以圓滿的答覆，其中沒有好高騖遠，談玄說妙，只有穩紮穩打的修行功夫，讓問者有了具體的修行方向與作佛成聖的目標，讓後學者有了學習的典範與急起直追的標竿。

五、對初機學佛者大有助益

雪公在書中多次提到，「佛學問答」是為初機學佛者而設，

本人年來答問者、只限於初機學佛之人。因佛學範圍太寬、又有許多外道、抄襲佛經、冒充是其所有、以偽亂真、自害害他。有來問者、不過指其走上正道而已。至於他教之事、曩來概避不談、因各有各之內容、既不詳知、不便妄談、引生是非。²²¹

雪公於書中一再闡揚正知正見，鼓勵有心向學者解行相應，除了一心持名念佛外，也每每介紹、推薦提問者讀書。

雪公推薦的書大都是學佛的入門小冊，希望大眾明瞭佛法大意，不要閉門造車而衍生誤解。告訴大眾登高必自卑，而且勿以易而忽之；²²²再者也頻頻交

²²¹ 參見《佛學問答類編》，頁 730。

²²² 參見《佛學問答類編》，頁 1273 及 1277。

代：「每冊細讀兩三遍，可以略識門徑，不致再有誤解矣。」苦口婆心，躍然紙上。

總覽雪公在書中介紹閱讀或贈送的小書大概有以下幾種：《學佛淺說》、《佛法導論》、《歧路指歸》、《初機淨業指南》、《佛學常識課本》、《阿彌陀經摘注接蒙》、《彌陀要解》、《佛說觀無量壽佛經妙宗鈔》等，學佛者可以參考閱讀。

六、適合研究佛學或未學佛者探討佛法

本書亦非常適合研究佛學者或未學佛者探討佛理。雪公談因果的問題，每每藉自然、科學現象闡述，解開我們很多疑惑，既知因果是自然法則，很多事情不是不相信就不存在，不是沒看到就沒有，進而教人知果畏因與敦品勵行。談戒律的問題，戒律類比國家的法律，法律人人皆應遵守，所以不是受了戒才須持守戒律，因為因緣果報環環相扣，我們在起心動念間，已不知造作多少業因；認識因果，學習持戒，對於世道人心必定是積極正向的助力。又《佛學問答類編》分為十二大類，學者專家或未佛學者，或對禪學有興趣、或對唯識有興趣、或喜談心性、或想抓住一實修法門皆可擇選契合自己的類別研讀。

七、《佛學問答類編》可做專題探討

《佛學問答類編》有十二類，本研究將有關夢的提問抽出彙成一類，在往後的研究，亦可另闢專題研究。如「正法的護持」可歸納為一類，在《佛學問答類編》中的〈析疑類〉、〈質難類〉有部分其他信仰者提出他們不同的觀點，雪公心懷慈悲，不悲不亢，大氣磅礴，從容以對，此類問題經研究者篩選共 59 則，其中通問類 25 則，析疑類 17 則，質難類 16 則，因果類 1 則。又拜讀周慧德居士事略，在事略後附有老居士與雪公之佛學問答 19 則，研究者統計在《佛學問答類編》中老居士總計提問 83 則，亦可以人為主將之歸納成冊，做為專題研究。在〈淨土類〉中有關「如何念好一句佛號」、「助念」，雪公有許多精闢的答覆，均可列為專題研究。

第二節 建議

綜合以上結論，提出下列建議：

一、在推廣方面

(一) 有關機構宜成立推廣《佛學問答類編》研究發展小組

《佛學問答類編》是雪公重要的佛學著作之一，經上說：「佛法無人說，雖慧莫能了。」²²³研究者深感本書內容深厚紮實，解行兼備，如能透過課程規劃推廣閱讀，對於學佛者的解行並進，對尚未學佛者的導入正知正見均有極大助益。然而，如同張式銘社長在訪談時說的：

對於初學者，有的答案可以一目了然，有的卻未必，是有一深度，真正不懂就要請教師長。

吳碧霞老師也說：

我的學生通常我會建議先看淨土類，但這也是對佛學社學生的建議，要是學生沒有佛學基礎的話一下子要他去看淨土類也是有困難。

因此，透過課程規畫研學，確實有助於理解與受用，真正落實在生活、生命之中。如同張潮在《幽夢影》中的名句：「藏書不難，能看為難；看書不難，能讀為難；讀書不難，能用為難；能用不難，能記為難。」²²⁴

(二) 宜在大專佛學講座增加「佛學問答研讀課程」

雪公雖說《佛學問答類編》是為初機學佛者解惑，然其中所問所答的涵蓋層面非常廣大，如同幾位蓮友大德在訪談時提到雪公教理根基深厚，面對四面

²²³ 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈須彌頂上偈讚品 14〉：「佛法無人說，雖慧莫能了。」(CBETA, T10, no. 279, p. 82, a11)

²²⁴ 張潮著，馮保善注釋：《幽夢影新譯》，臺北市：三民，2011，頁 110。

八方來的奇奇怪怪問題都能應機作答。臺中蓮社每年均舉辦「大專佛學講座」，雖然課程非常緊湊，如能安排二至四小時的時間介紹《佛學問答類編》的內容、大要及研讀方法，俾將此好書大力推廣給年輕朋友。

(三) 有關機構宜為中、小學生選編適合的教材推廣之

在《佛學問答類編》中有許多有關因果的、持戒的問答，與日常生活息息相關，雪公每以悲心諄諄告誡，如能揀擇合適中、小學生的題材，編寫有趣的故事或動畫，寓教於樂，中、小學生可以導入正確的人生觀，從小紮根，方可培養正向善良的好國民。

(四) 宜舉辦徵文比賽及設置獎學金，鼓勵大眾閱讀

宜舉辦《佛學問答類編》徵文比賽及設置獎學金，藉以鼓勵學生、社會人士閱讀，其中的正知正見，必能端正日益敗壞的社會風氣。主辦單位或許是蓮社、或許是文教機構皆可。

(五) 宜以《佛學問答類編》為主題舉辦研討會

研究者訪談蓮友大德，他們對《佛學問答類編》有深入的探討，頗有見地與心得，如果透過研討會的方式，分享大家的研讀心得，必能獲得更大的回響與共鳴。所謂「與君一席話，勝讀十年書」。在本次研究中研究者加入夢的專題，希望在學術研討會中大家集思廣益提出新的專題探討，如護持正法、如何念好一句佛號、如何助念等均可列為專題研究的主題。

(六) 宜考慮在大學開授《佛學問答類編》的通識課程

雪公在《佛學問答類編》的回答，不僅從佛學的立場切入，也從一般人的知見觀點、進退分寸來拿捏，所以在十二大類中包含很多敦品勵行、改過遷善、導正社會風氣的內容。在大學的通識課程、或哲學系、宗教系可以開授相

關課程，讓學生有選讀進修的機會，對時下年輕學子的進德修業將有很大的助益。

二、在編印方面

對於未來重編或重印《佛學問答類編》之建議：

（一）分類可再細

分成小類的考量，見仁見智，有關機構可組織研究小組深入研究分類方向及可行性，細分類確有助於查閱及研讀。

（二）各類加上編號

臺中蓮社可於重新出版《佛學問答類編》時，直接編印提問的編號，此對於大眾研讀、溝通將有很大的方便。例如〈持戒類〉有 371 則，可將〈持戒類〉的問題由「1」編至「371」。淨土類有 972 則，可將〈淨土類〉的問題由「1」編至「972」。

（三）版權頁完整註記

臺中蓮社印行之圖書流通甚廣，唯並未於出版項刊載版次及印行冊數，因此對於流通版本及冊數無法掌握。例如研究者欲了解《佛學問答類編》已印行流通冊數時，無法完整提供，實屬可惜。

第三節 後續研究

一、繼續完成其它九類的分類

《佛學問答類編》分有十二類，已做三類的細分類，後續研究可將其他九

類逐一分類研究。

二、繼續完成本研究未細分之提問

研究者於本研究中謹就〈持戒類〉、〈因果類〉、〈淨土類〉三類擇要深入探討，並將之作細分類。

〈持戒類〉有 371 則，於本研究中納入 53 則，細分六小類；未分類的 318 則將再分到歸屬的各小類中。〈因果類〉206 則，於本研究中納入 10 則，細分兩小類；未分類的 196 則將再分到歸屬的各小類中。〈淨土類〉972 則，納入 27 則，細分五小類；未分類的 945 則將再分到歸屬的各小類中。

三、分類方式的研討交流

各類的細分類見仁見智，本研究之各類的細分類，在分類時有研究者的研究考量，不同的研究者或有不同的分類見解及方式，未來可透過交流研討，祈使更加周延及圓融。

參考文獻

一、專書

(一) 雪廬老人著述（按《李炳南老居士全集》順序排序）

- 李炳南老居士：《雪廬詩集》（上）臺中市：慈光圖書館，2011年。
- 李炳南老居士：《雪廬詩集》（下）臺中市：慈光圖書館，2011年。
- 李炳南老居士：《雪廬寓臺文存》，臺中市：青蓮出版社，1991年。
- 李炳南老居士：《阿彌陀經摘注接蒙義蘊合刊》，臺中市：青蓮出版社，1994年。
- 李炳南老居士：《大專佛學講座初級教材》，臺中市：臺中市佛教蓮社，2001年。
- 李炳南老居士：《弘護小品彙存》，臺中市：青蓮出版社，1996年。
- 李炳南老居士：《佛學問答類編》（上、中、下合刊），臺中市：青蓮出版社，2009年。
- 李炳南老居士：《修學法要》，臺中市：臺中市佛教蓮社，2014年。
- 李炳南教授：《雪廬述學語錄》，臺中市：臺中市佛教蓮社，2011年。
- 李炳南老居士《佛學常識課本》，臺中市：臺中市佛教蓮社，2008年。

(二) 有關雪廬老人的紀念專書（依出版年順序排列）

- 《雪廬老人紀念專刊》，《明倫》，164期，1986年4、5月合刊。
- 《追念李炳南老居士特輯》，《菩提樹》，403期，1986年6月。
- 《雪廬老人往生三週年紀念專刊》，《明倫》，193期，1989年4月。
- 《雪公往生十週年特刊》，《明倫》，263期，1996年4月。
- 《月滿師心——雪公示寂十五週年追思紀念》，臺中市：雪心文教基金會，2001年。
- 《李炳南老居士往生二十週年專刊》，《明倫》，363期，2006年4月。

《紀念李炳南教授往生 20 週年學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2006 年。

《雪公師訓集錦》，臺中市：青蓮出版社，2009 年。

《李炳南老居士年表》，臺中市：青蓮出版社，2010 年。

《雪廬風誼》，臺中市：青蓮出版社，2011 年。

《臺中市佛教蓮社六十週年紀念專刊》，臺中市：青蓮出版社，2011 年。

吳聰龍居士述記《佛學概要十四講表述記》，臺中市：明倫月刊社，2013 年。

《臺中蓮社宗教文物資料——李炳南先生教化作品與生活紀錄數位典藏學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2013 年。

（三）其他專書（依作者姓氏筆劃排列）

印光大師《印光大師文鈔菁華錄》，臺中市佛教蓮社，2012 年。

黃智海居士演述，印光大師鑑定：《佛說阿彌陀經白話解釋》，臺中市：青蓮出版社，2007 年。

印光大師、弘一大師《臨終三大要、人生之最後》合刊，臺中市佛教蓮社，1999 年。

范古農《古農佛學答問》，臺北市：新文豐出版公司，1984 年。

陳慧劍《當代佛門人物》，臺北市：東大圖書公司，民 1990 年。

陳雍澤《雪廬老人儒佛融會思想研究》，臺中市：青蓮出版社，2006 年。

釋聖嚴《戒律學綱要》，臺北市：東初出版社，1993 年。

寬律法師《近代往生隨聞錄》，臺北市：佛陀教育基金會，1992 年。

二、期刊論文（依出版年順序排列）

李老居士炳南治喪委員會：〈李公雪廬老居士事略〉，《明倫》，164 期，1986 年 4、5 月。

鄭勝陽口述，于凌波筆錄：〈雪廬老人示疾前後〉，《明倫》，164 期，1986 年 4、5 月。

淨宏：〈法器遺音泯過現，佛聲恆唱超死生〉，《明倫》，164 期，1986 年 4、5

月。

智果：〈人格是學佛的初基——雪公恩師內典研究班開學講話〉，《明倫》，164期，1986年4、5月。

雪廬老人講話，淑世敬記〈雪公遺音——庚申歲論語講習班開學貢言〉，《明倫》，164期，1986年4、5月。

弘安：〈痛斷肝腸話恩師〉，《明倫》，164期，1986年4、5月。

朱斐：〈炳公老師與我——兼述早期臺中建社弘法的經過〉，《菩提樹》，403期，1986年6月。

弘安：〈濟南行（八）離愁不盡別君去，匹馬蕭蕭苜蓿城〉，《明倫》，206期，1990年7、8月。

烏慚：〈雪廬老人的淨土思想〉《明倫》，263、264、265期，1996年4、5、6月。

智果：〈懷恩師話唯識〉《明倫》，263期，1996年4月。

吳希仁：〈憶雪公恩師內佛外儒的風範〉，《明倫》，263期，1996年4月。

吳麗娜：〈雪廬老人之淨土思想探究〉《建國學報》，建國科技大學，第20期，2001年。

黃麗娟：〈臺中蓮社創始人李炳南及其儒佛教化〉《國文學誌》，國立彰化師範大學，第八期，2004年。

吳碧霞：〈雪廬風誼——俠骨詩情醇儒本色，悲心忍力菩薩真行〉《紀念李炳南教授往生20週年學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2006年。

吳聰敏：〈寶島遍栽九品蓮——由《佛說阿彌陀經義蘊》管窺雪廬老人的淨土思想〉，《紀念李炳南教授往生20週年學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2006年。

鍾清泉：〈雪廬老人弘傳《論語》析探〉《紀念李炳南教授往生20週年學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2006年。

紀潔芳：〈學佛因緣與研讀《佛學問答》經驗分享〉，《慧炬》，576期，2012年6月。

中一：〈人天眼目的菩提樹月刊〉《慧炬》，577期，2012年8月。

蓮德：〈《菩提樹》月刊特色與可敬的園丁——朱斐居士〉《慧炬》，577期，2012年8月。

周玟觀：〈何期新舊雨，有志樂同群——從師生關係側探雪廬老人教育志業的典範意義〉《李炳南先生教化作品與生活紀錄數位典藏學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2014年。

三、學位論文

吳麗娜：《李雪廬炳南先生研究》，國立中興大學中國文學系碩士論文，1997年。

吳旭真：《雪廬詩集·浮海集》，國立彰化師範大學國文學系碩士論文，2009年。

謝智光：《雪廬老人《論語講要》研究》，東海大學中國文學系碩士論文，2011年。

吳毓純：《倫常道·菩提心——李炳南居士儒佛思想探析》，國立臺灣大學中國文學系碩士論文，2013年。

四、網路資源

CBETA 電子佛典集成 April 2014 及中華電子佛典協會
<http://www.cbeta.org/>。

臺中蓮社全球資訊網：
<http://www.tclotus.net/>。

臺中蓮社宗教文物資料李炳南教化作品與生活紀錄典藏計劃——雪廬風誼：
http://www.lbn.nchu.edu.tw/index_welcome.php。

《明倫》，明倫月刊資訊網：
<http://www.minlun.org.tw/>。

李炳南居士數位典藏：
http://www.lbn.nchu.edu.tw/index_welcome.php。

《論語講記》，明倫月刊社：
<http://www.minlun.org.tw/1pt/1pt-4-3/index-00.htm>。

《佛光大辭典》線上查詢系統：

https://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_drser.aspx。

丁福保佛學大辭典：

<http://buddhaspace.org/dict/dfb/data/>。

香光尼僧團香光資訊網：

<http://www.gaya.org.tw/>。

香光尼眾佛學院圖書館佛教期刊論文檢索系統

<http://www.gaya.org.tw/library/ejournal/index.asp>。

劉靜宜〈雪廬老人儒佛教化事業探述〉《紀念李炳南教授往生 20 週年學術研討會論文集》，臺中市：青蓮出版社，2006 年。

<http://www.minlun.org.tw/1pt/1pt-13-1/t9.htm>。

聖嚴法師大法鼓：

<https://www.youtube.com/user/DDMTV01/videos>。

淨空法師《佛學問答》

<http://www.fodizi.com/fofa/list/71.htm>。

釋如本法師法王講堂《佛學問答》一至六輯

<http://fawang.hihosting.hinet.net/qanda/qanda.htm>。

海濤法師《佛學問答》

http://www.sutra.org.tw/haitaoQA/QA_01.htm。

釋大寬法師佛學問答 << 牟尼佛法流通網 Muni-Buddha Net

<http://www.muni-buddha.com.tw/dakuanQA/>。

附錄

附錄一 〈淨土類〉與持名觀世音菩薩有關的提問

- 問 1. 曾閱印光祖師答眾弟子總信內有云：「念佛要字字分明，綿綿不斷，念萬聲佛，須念五千觀音菩薩，念佛多少類推。」愚小在未皈依三寶以前，未供奉觀音菩薩，所以現在每日早晚禮佛後先念佛五千，次念觀世音菩薩二千，是否可以？已受五戒，供有三聖像後，可否專念南無阿彌陀佛聖號？（P.1417, No.160）
- 答 1. 印祖此一段訓言，當別有用意，若能讀此信全文，自明其旨也。至於皈依以後，擬專念彌陀，亦甚佳，但念佛以後，觀音勢至大海眾，諸禮誦之定規，不可不遵也。
- 問 2. 修淨業人欲求延長壽命，以期成就念佛三昧，增高生品，每日於定課中加念觀世音菩薩及消災延壽藥師佛聖號，默求加被，是否可以如願，此種希求，亦合佛法否？（P.1466, No.330）
- 答 2. 只宜精進，求其一心，生即上品。若居士所擬，不但是落「身見」，而著「壽者相」，實亦是二三其心。
- 問 3. 聞云念佛出聲則度人鬼，憶默念則度自身神識確否？念觀世音聖名與佛名是否能真同等效果？（P.1470, No.343）
- 答 3. 度自度他，或自他雙度，全由個人之願力，不關高聲與默持也。至問念佛與念觀音之同異，概言之可云同等，然求往生者，當以念佛為是，依經教奉行也。
- 問 4. 依歧路指歸等書之次序，念佛後念回向偈完了禮畢（課程完了）後，隨即念地藏菩薩名號百聲，或念觀世音菩薩名號百聲，而為祈禱病苦或福利，未知可否？（P.1489, No.415）
- 答 4. 課外別願，有何不可。
- 問 5. 觀世音菩薩是西方三聖之一，輔助阿彌陀佛救度眾生，有人一心稱念觀世音菩薩聖號，其人將來往生如何？（P.1513, No.511）
- 答 5. 如發願求生西方，念觀音聖號，亦有往生可能，但不甚如法，因淨土三經中都教持彌陀聖號也。不求生西，而有別願念觀音聖號者，當不往生，以無其願也。

問 6. 每日早晚二課除念佛回向外，閑時全念觀世音菩薩聖號能生西方極樂否？
(P.1541, No.593)

答 6. 往生淨土，法載三經，皆以彌陀為主，以彌陀為極樂導師故。經為聖言量，故必依教奉行，方為依法，方為如法，持佛觀佛，為本師釋尊之教也。但觀音為彌陀脅佐，弘願接引，亦重極樂，念之尚不背馳。但觀音普門普願，世出世法，隨緣兼施，不似彌陀之專也。若念觀音，回向極樂，是因是果，亦往生也。

問 7. 有人問，念觀世音菩薩能往生西方否？(P.1583 No.734)

答 7. 觀音乃彌陀之脅士，悲願普渡，若為求生而念，不曰不生，但本師教念彌陀，應該依教奉行，反獨出心裁念他，是不稱本師之教。佛意為何專指彌陀，我輩凡夫不知，以凡測聖，毫釐千里。

問 8. 關於念觀世音菩薩聖號能否往生的問題，可否如下答法「雖能往生比較麻煩」。如在世間法中，要找某機關團體洽辦事務，除有特別規定外，最好是直接向單位之首長洽辦，以免去簽辦批示等手續，阿彌陀佛是西方教主，當然念阿彌陀佛較為簡便。(P.1583, No.735)

答 8. 不必如此曲喻，亦不必多饒唇舌，聖量高深，凡情難測。但應「依教奉行」，自能到家。經中嘗有戒語：「若他觀者，多為邪觀。」、「非彼所聞一切境界，終不可取。」經是佛說，故曰依法不依人，既依法矣，尚有何錯。

問 9. 每在定數念完佛號，再接念觀世音菩薩，大勢至菩薩，清淨大海眾菩薩，然後再加念地藏王菩薩。如此是否合修淨方法。(P.1619, No.831)

答 9. 課目為古德所訂，遵之不變為佳，但崇信地藏菩薩，亦是應當。蓋世尊已去，彌勒未來，救度此土眾生，地藏曾受付囑也。但定課作畢，專稱地藏聖號數聲，亦不耽延時間，較為雙全。

附錄二 與夢有關的提問

有關夢的問題有 76 則，計有通問類 33 則，析疑類 2 則，因果類 1 則，持戒類 2 則，名相類 2 則，修持類 5 則，唯識類 6 則，密宗類 2 則，淨土類 23 則。在第四章第四節夢專題之探討引用通問類 17 則，因果類 1 則，持戒類 2 則，修持類 2 則，唯識類 4 則，密宗類 1 則，淨土類 7 則。另於第五章第一節引用淨土類 2 則，修持類 1 則。第五章第二節引用通問類 568 則，淨土類 4 則，析疑類 1 則。本論文引用之提問於編號前加註「*」。

通問類 33 則

- * 問 1. 夢在佛學作何解釋，夢境是否預告人的吉凶禍福或其他。(P.8, No.36)
答 1. 夢係心識或業所幻之境，故有時與吉凶相應耳。
- 問 2. 人在世間，無論如何聰明人作事，始終都是夢境，若人昏沈入睡時，豈夢中之夢乎？(P.187, No.632)
答 2. 亦可如是說。
- * 問 3. 如能除掉妄情，即可無夢嗎？(P.453, No.1510)
答 3. 古人云：「日有所思，夜有所夢。」又云：「智人之心，如珠在淵。」據此，倘無妄想，可以無夢。
- 問 4. 佛教什麼年號時代傳來我民國？(P.234, No.794)
答 4. 佛教之來中國，始於西周穆王再見於秦穆公時，然此皆是野乘。考魏書釋老志記載：「漢武元狩中，匈奴昆邪王來降，有金人，帝以為大神，列於甘泉宮」，此亦僅有佛像。哀帝時，「博士弟子秦景憲，受大月氏王使伊存口授浮屠經。」後漢明帝夢金人頂有白光，傅毅以佛對，帝遣蔡愔及秦景等，使天竺，得經四十二章，及釋迦之像，後人多以此為佛教入中國之始。
- * 問 5. 晚上難得入睡，又入睡後常由惡夢驚醒，恐怖非常，心神未安，為何緣故？其影響如何？有何方法可治？(P.242, No.828)
答 5. 宜右脅睡眠，臥後閉目，觀想「落日」形狀，心中默念四字佛號，久久自安。
- * 問 6. 晚一入睡，即夢幻潮湧，甚至入睡前，而夢幻已起，可說無時不夢，但晚詢及他人，都說是間有，難道獨我常有？到底是間有？是常有？

其對心理或生理有何關係？有何方法克制？（P.25, No.109）

答 6. 夢境紛紜，係雜念過多，精神不能專一所致，若身體四大不調，亦能多夢。

問 7. 余自從生病以來，每日常見一些透明之東西在飛繞，且胸中如有東西填壓，不能暢懷，若出聲念佛時尤甚，似有人以手掌施壓一樣，睡夢亦曾夢見有什麼東西手持刀欲刺余，但余急跑躲避，終被刺著背脇，醒方覺筋肉收縮，有時也夢見在食東西，余測不知是餓鬼否？平時常覺心神昏悶，毛孔豎直，且常生驚恐瞋疑之心，如上情形希老居士印證是否鬼繞之病，應該如何卻之？（P.39, No.147）

答 7. 云此固屬病態，然亦恐有夙孽，宜一面覓名醫診治，宜一方求高僧懺悔受戒，至心念佛，普為回向，當可化戾為祥。

* 問 8. 敝人有一怪事，有一支久忘的歌曲，現在想唱它，可是已全無跡象可尋，始終無法想起，但後來在半睡不醒的夢中，脫口而出了。其妙真不可思議。以上睡眠中為何有幻覺（P.47, No.175）

答 8. 凡有一個念頭，一個事情，皆有一個影子，落在八識田裡。這名辭曰「種子」。既有種子，遇緣便起現行，俗名反影。這支曲子，雖然想不起來，實已伏在識中，忽起現行，自然就能脫口而出。

* 問 9. 老師常說：人死後四十九日便投胎。然吾長子既死後六年，常托夢其妹說：「無房子可住。」此後次子又夢見其兄棺材露日，翌日即往墳地，見狀況如夢不異。由此神識四十九日投胎之說如何解釋？倘骨骼即是假，何以又顧其無房子可住？（P.71 No.265）

答 9. 此非中陰身，乃鬼道之身。一切凡眾，皆有「我」、「我所」之執。居士亡子，生時既不聞佛法，何能破執？其執骨為「我」，執棺為「我所」，自是常事，何足為奇？

問 10. 最近有人問，他說人有無靈魂，又說究竟靈魂在那裏，又說醫院給人開胃病藥往病人嘴上放他就不知痛了，如死一般，要有靈魂該作夢呀，並且又不作夢？（P.74, No.276）

答 10. 此問題非初學所能明瞭，即解釋清楚，恐亦不能領悟。經云「不在內，不在外，不在中間」，唯此，若指定一處，即是大錯。茲以留音唱片為喻，試問聲在何處？究竟片有沒有聲？謂沒，人知其分明發聲。謂有，何以不自發聲？會得此機，思過半矣。若謂作夢是有靈魂，不作夢是無靈魂，再舉一喻，人行動時知覺起，謂是活人，若睡眠時知覺伏，可謂是死人乎？請再體會？

問 11. 佛云萬物都有靈性，然所謂靈性，未詳有無量的區別，例如一隻蚊蟲所蘊蓄之靈性，是否較蒼蠅為少，而蒼蠅又是否較飛禽走獸為少，而飛禽走獸是否又較人為少，抑係依光度之弱與強而分，隨業力之大小

而輪迴六道？(P.75, No.279)

答 11. 有形有質之物，可以用量計算，性無形質，不可以量計其多少。喻如人與犬貓皆有夢，(犬貓有夢係經研動物學者所推斷)夢亦無形質者，故不能量出三者之夢，各得幾斤幾兩。若論強弱之用，自然有別，蓋如來藏染淨互薰，淨勝者，善用大而惡用小，染勝者，則反是。至云輪迴六道，更不能單言業力大小，尚須與善惡種因合觀。

*問 12. 芳鄰某年已老邁無有工作，多年以來全靠聚賭為生，常於夜夢之中四肢失靈喊叫有鬼，四鄰每驚起，呼其名震其壁，神智始復清醒，是何業感？(P.104, No.382)

答 12. 心地光明，則神清夢穩，聚賭之人，三毒熾盛，焉得無夢。有夢鬧鬼，正是感召，何足論他。

*問 13. 做夢，我認為是真而不是假，不是虛妄。我回憶卅六年在北平，天津時，做了兩次夢。有一次是在天亮前，正在甜睡中夢著是天將黃昏的時光，我走在前面，忽然向後一看，距我有三十公尺處有身穿白色西裝的女人，年約三十或二十多歲，風度相當文雅，也向著我走的道路跟隨著，始終保持原來的距離，當我發覺後，即轉向前行，沒有理會，待我從夢中醒來始悉為夢。後來我在唐山市一家基督徒家中說出夢的故事，他說是耶穌，但我的判斷處處都強調著說是紫竹林中觀世音菩薩在護身。結果，讚成我的說話，佔百分之九十以上，但未悉尊意如何。請煩一釋。(P.168, No.567)

答 13. 境由心造，相皆虛妄，況夢幻尤其顯者乎。既自謂是觀音，即作觀音觀，尚能講得通。偏向痴人前說，是招麻煩。而他人偏向他人夢中爭取佔有，攬為是我。較諸自夢說夢，不更夢夢，區區大夢未醒，假若有答，亦是夢中說夢。

*問 14. 還有一次是在渺茫末路的一天，心中非常不快，在琉璃河作了一夢。記得是這樣的。我在一座山下平原地方距山腳數百米處，有兩條路上山，成剪刀形，正北有山坳，東北亦然。結果正北未去，即往東北山坳走去，跑上坳口停下，正值夢醒才知是夢。第二天將所作的夢，翻來覆去的在腦中盤旋，毅然奔向夢中所指的東北方面，一面求職，一面訪友，你說怎樣。結果一到即聞佳音，當日前往就職，豈不怪哉乎。(P.169, No.568)

答 14. 蕉鹿之事，無所為怪。

*問 15. 還有一夢是在駐防舟山群島的梅山小島時，夢見一山，山勢崎嶇，僅公路一條，山下有小溪，我坐一輛汽車由上而下，將要轉彎向大路行駛前，告司機說，到了寬闊的大道請開快些。這位司機在未駛上大道前已加快，結果，車馳向溪中進退維谷，幸好我未受傷即醒。待次日

起床後，逢人即告，都說屬為無濟。當日下午該島普遍征船，第二天清晨全部撤至六橫。但我始終向人解夢說，這是指我不能返回梅山，也不能再走了。想不到受敵人砲火威脅竟會撤退梅山，但結果奸匪居然佔領了梅島。(P.169, No.569)

答 15. 經史雖有言夢，然事尚須人為，若依賴於夢，任運放逸，等於聽信相命之弊。如孔子夢見周公，修淨者夢見彌陀，此是正念種子而起現行，乃工夫成熟之兆，與顛倒夢幻者大異其趣。

(附) 奉勸居士，尚是從學理上去探討，若好奇好玄，恐入歧路。

問 16. 下面兩個問題，完全由夢境得來，而且是千真萬確，絕非憑空偽造。這在兩個月前，聽袁建勳先生講論佛法，闡揚佛教真理，西方有極樂國，久念「阿彌陀佛」聖號。則可往生。並教念「六字大明咒」可以開智慧，可以加速病愈期。敝人當時便虔誠誦念，至第三夜便做這下面兩個夢了。一、臨睡時在床上便默誦「南無阿彌陀佛」，於迷矇中進入睡鄉，見一山上有兩和尚，對坐談心，敝人走至和尚面前聽見這兩句「昔日三藏地，今成廣寒宮。」但這兩位和尚並未和我說話，而他們兩位談的話特別多，敝人記不清楚。即悠悠轉醒（時約夜十二時）懇解示之。(P.182, No.617)

答 16. 夢皆結想而成，即是習氣發起現行，論理醒時尚非真，入夢更是妄。然儒佛二家，皆有解夢之說，不妨勉為解測。此證居士學佛尚為得力，「三藏地」或指藏識，現經佛經薰習，漸有轉法藏之勢。「廣寒宮」月輪也，佛家嘗以大圓鏡智喻月，似是藏識借經佛薰修之力，有漸漸轉識成智希望。僧為三寶之一，夢之當是瑞相，抑或菩薩現化策進，亦未可知。

問 17. 上夢醒後，不知何時又進入夢鄉，地點在我的個人宿舍，時有十幾位從來不認識的妙齡女子，圍著我，纏擾我，口裏說些不倫不類的姪話，最可怕的有一位竟來擁抱我，脫我的下衣，在此千鈞一髮之際，心裏猛憶起唵嘛呢叭咪吽即誦出口，奇怪得很，雲消霧散，女郎則不知何往，醒時滿身是汗，看時鐘二點四十分。亦請賜解。(P.183, No.618)

答 17. 夢中尚能作主，當欲不染，而能持咒自禁，是學佛得力處。果能夢中作得主，醒時益當作得主耳。欽佩欽佩。

*問 18. 先父在日因家兄念佛，對佛印象甚深，但不吃素，某夜忽夢至陌生一古寺，其中僧眾甚多，正在大殿念佛，先父亦參加拜佛，事畢，一僧送粥一盤，先父一吃而盡，後辭歸至半途，路邊有古亭，中立僧眾十餘人，見先父來含笑作禮，余父辭去，忽聞一僧吟云「快快投請修正果，悉離苦海見世尊」之句，意謂促父早修行，不久即醒，記之甚

詳，至廿八年，余父患腦炎逝世，家兄致函其師 印光大師。由大師代向佛回向二次，如此情形，則余父靈魂，能往生淨土否。(P.252, No.863)

答 18. 令尊對佛印象甚深，即是心中有佛，一見一聞，終成道種。但不知平日有無功夫，至於印公大師已為回向二次，當不可思議，惟大師當時如何回向，情形不知，亦不敢妄下斷語，然超昇卻決然無疑也。

*問 19. 夢遊一清雅處有一室，如學校教室，座滿許多人靜聽一人在講演，本人為探其演講什麼，漫步近窗邊，則微風推動真是清爽，並聽得講者言「三跋囉三跋囉」二句，大悟是在講經，便生入聽之念，步至門邊醒來，未知此夢吉凶。三跋囉是什麼意義。謹請開示 (P.268, No.921)

答 19. 此是梵語，華文乃護持戒法之義，學佛之人守戒則吉，破戒則凶，律儀如是，不必問諸夢境也。

*問 20. 給亡者誦四十卷地藏經以後，夢見亡者身披海青，在佛前課誦，此意是否彼已受度？或是本人早晚二課不斷念佛之感應。(P.297, No.1012)

答 20. 兩者皆有之。

*問 21. 少年時常夢飛行但離地僅數丈高，中年以後常夢行泥途險境，時虞跌倒。此為何因？(P.300, No.1023)

答 21. 按中醫有云，陽氣浮越，則多夢火或身飛；陰氣凝重，則多夢水或身墮。少年時陽氣盛故常浮越；老年時陽氣漸衰，故或凝滯。此係生理之關係。若多靜心念佛，力避情感，久之，當另換境界，甚或無夢。

*問 22. 同經第四十二章達世知幻中「視阿耨池水如塗足油」。「視方便門如化寶聚」。「視無上乘如夢金帛」。「視佛道如眼前華」。「視涅槃如晝夕寤」。「視倒正如六龍舞」。「視平等如一真地」。「視興化如四時木」難解請老居士詳細說明。(P.306, No.1046)

答 22. 此佛智等觀一切，而破眾生迷惑分別也。語易解釋，義理難明，倘於教相之「空即是色。色即是空」，「生死涅槃，煩惱菩提」，諸義了悟，則此問題，即時了悟，否則多看經註，久而自知矣。茲為解字句如下，「池水」多，「足油」少，一如也。「方便」法「化寶」假，相似也。「上乘」法同與「夢金帛」，皆非實非虛。「涅槃」不過如夢覺醒也。「六龍舞」時，頭尾互相上下而換也。「平等一真」，萬法皆一心所生，故云平等也。「興化如四時木」此句總結，佛自謂施化，無緣無為而已。茲以天道而喻，有日月雨露，化育萬物，而四時之草木遇之，忽榮忽枯，榮有時又枯，枯有時再榮。草木枯榮，此眾生迷悟進退萬殊，日月雨露，比如來興化不息。

*問 23. 鄙人於來台後，曾於夢中歷現數境：一、夢中正向佛龕合掌作禮，忽見天空白雲結成阿彌陀佛相，遂高聲念阿彌陀佛聖號而醒，醒時餘音猶在口邊。二、夢中見一門緊閉忽高聲唱言：「迷從悟處迷，悟從迷處悟」。言畢遂醒。三、夢有仇人追逐，逃之不獲，最後凌空飛行，以為可以脫險，詎回頭一望，仇者亦躡空追蹤，忽見一岩洞，洞中有奇形怪狀之僧約二三人，其中一人指示：仇怨不能躲避，只有從自己心上解，解則無怨。聞畢省悟，急從自心消解，回顧追我之仇人早已杳然，遽然遂寤。以上數境，固知皆是幻境，不知亦於宿生因果，有關係否？所言皆實，不敢故犯誑戒，敬求指示？（P.320, No.1078）

答 23. 居士夙生，當係奉佛之人，夢雖幻形，亦是種子現行一類。

問 24. 夫過去如幻，現在如夢，未來亦然，畢竟空寂，苦樂俱不可得，無一可住心處。然則興道場，度眾生，亦如夢如幻耶？（P.332, No.1110）

答 24. 三際夢幻，苦樂不得，心無住處，是言有悟有得之菩薩，非博地凡夫境界，萬法本屬一如，興道場，度眾生，自不例外，惟凡夫迷真著有，菩薩不能不為實行權，從真入假，假設方便而度之。而在菩薩，自了性空，並不著相，所謂水月道場，實無有眾生如來度者。

*問 25. 我的父母過世後，我思念懷憶他，有時切甚就在他的主位香爐內上香，禱告他給我夜夢見他面，總沒有夢見過他面，這樣想來無鬼論嗎？（P.381, No.1276）

答 25. 人死之後，六道之中不知入於何道，若在鬼道，或能感召，餘則皆不能來也。思想求夢，實無所益，不如念佛，為親祝福求超升也。

問 26. 觀世音菩薩凡人有求必感應，求之在我，應之在彼，而求者雖懇切，感應卻有顯冥快慢之異，其故安在。頃日，心向觀音菩薩祈夢請示研經之法，了不可得，反得是夜難眠且心有戚戚然之苦。甚惑請開示。（P.394, No.1316）

答 26. 事凡有求於佛，有可許則許之原則，如求悖理為非，即不感應，亦有求必合法方許可，如不修持而求證果，亦不感應，蓋必合乎理智，否則涉於怪誕也。研經之法，自有途徑，在佛家有「聞思修」三種，在儒家有「博學，審問，慎思，明辨，篤行」等五級，事理昭然，何必祈夢，開悟與否，在乎功夫。

*問 27. 深更正憩之時，夢見我與友人被一不相識之人要加害，我言即連念西方三聖及世尊佛號，醒覺精神原清，是否魔來嘗試？（P.419, No.1400）

答 27. 恐係自心之魔，或係多生怨債。夢知念佛，而即消滅，可見佛號功德，不可思議，後宜精進念佛，莫以佛法作外道。

*問 28. 夢寐之中每入於莊嚴佛殿拜佛禮僧，佛菩薩皆金身，高數丈，動作自如，諸是護法神也，然高僧皆不識，此是宿業現前抑是現生善現？
(P.426, No.1422)

答 28. 事有夙因，遇現緣而起者，亦有現因至深，遇增上緣而起者，二者皆能致此，惟有通之人始能觀而分之，非凡夫所能道也。

問 29. 吾人何以會忘記前生之事？從何階段開始才忘記前生？(P.431, No.1436)

答 29. 何必遠言前生，試思初生胎時，哺乳之時或記憶否？甚或十年八年之事，或全忘去，或半忘去，是何原因？從何階段始忘記？請作答案。如答得出，即不必再下問矣。應知大醉醒後，有不記醉前所為，夢中之事，醒後有全不清楚。至昏昏而死，杳杳中陰，再經入胎出胎，幾翻昏悶，其甚於大醉做夢之迷，不知增加幾倍，不憶以前，又何怪焉！

問 30. 亡者在生前有皈依三寶。我叫他常常要念佛。可是他是忙人。朝夕沒有念佛作課。到了病時他叫我給他消災念佛。我也給他作。以後他病漸好。他說夢時看到很多佛在他身邊。後在他臨命終一星期前。我去看他之時。也叫他要念佛。但有念佛沒有。我不知道。這樣往生是否可能。望老師指教。(P.487, No.1628)

答 30. 往生徵驗。以臨命終時。正念分明。心不顛倒。果能如是。決定往生。所言之亡者。在命終時。你我皆未到場。自不明其狀況。往生與否。豈敢妄言。但言其夢中見佛。是識田中佛起現行。以後雖不能相繼。亦定生於善道。

問 31. 在去年朝訪北部某寺之前夜。忽夢一荒山中。現出一寺。寺中現出一金色臥佛。臥於金龍上。並有四—五尊阿羅漢在周圍侍候守護。第二次再遊訪該寺時。夜宿該寺。當夜又夢見一山頂上。朝空噴出兩支水柱。並爆發成五光十色。五彩繽紛。綺麗美觀之煙火花。殊勝異常。如北市雙十節國慶夜晚所放煙火炮之一般。其後在該山下佛寺地基上。長出一棵小樹。該樹亦開花爆成煙火花般。又見一大蟑螂（較一般蟑螂大一~二倍）在壁上脫殼。作解脫狀。最後見後山將崩塌。壓毀該寺。我乃驚怖跑離該寺。翌晨起來。憶夜夢之地形。乃夜宿該寺之地形。其山頂乃該寺之後山頂。請問此夢係何意義。能否適合出家修行而有所成就。抑或係妄想所成之夢。(P.537, No.1792)

答 31. 浮生若夢。夢何能真。惟夢係意識反影。意識能起惑造善惡業。故夢為吉凶之兆。但意念分善惡無記。又論力之大小。故念無記及力小者。夢亦長歸虛幻。按書記載。夢三寶者。皆是善根福德。惡境恐怖。不得為祥。識田中有種子耳。至於出家條件。應在清淨之時。自己觀察。此等大事。尚不聽人勸阻。何可委之夢寐。

問 32. 人從何處來。死到那裡去。(P.557, No.1849)

答 32. 從無明妄想來。死向六道輪迴去。無明如昏睡。六道乃夢幻。可以說從睡夢中。來再向睡夢中去。又應知現在仍是夢。並非是醒。即可說無來無去。亦無現在。亦無始。亦無終。一團不醒之昏夢而已。

問 33. 敝人於民國五十六年一夜夢到一座古廟。往來和尚很多。忽有一尼師引進參觀佛聖像。最後到一座富麗莊嚴宮殿。忽有人說是無極老母。請問有何預兆。(P.574, No.1899)

答 33. 大凡夢境。多是過去妄念謝落影子。妄念不一。影子複雜。至由意識起現象時。大都交雜無次。貴居士想係好道之人。但恐未能專一。前必曾入古廟。眼見僧尼。或又信樂外道。而羨聞無極老母。故遇緣今現於夢。境皆不實。亦非預兆。

析疑類 2 則

*問 1. 弟子因鮮與人言談，只有念頭的思索，但耳聾以後，念頭方有聲相，覺得多在頭腦裏，睡後仍然糊塗夢不息，而且有時清早醒來，餘夢及念頭很明顯地在頭腦裏面，所以醫家主張，腦是主管知覺思索的，近來方覺得念頭實是腦的作用，亦是念頭之體，何尚有本性呢？以性迷為念頭。又云迷悟雖殊，其體不二。念頭即本性，念頭由本性迷後之用種種立言，因以致疑。乞指迷。(P.677, No.232)

答 1. 本性寂靜光明，一念不覺，而有無明，名之曰迷，迷則妄念不停矣。醫家所知，只是生理，心性之學，非彼所知也。念由於妄，妄由於迷，迷由無明，無明由不覺，不覺原於覺性。來問「念頭本性之用」一語，雖欠通達，觀上所解，義尚不遠。

問 2. 家母七十八歲、是虔誠念佛者、因本年五月忽然胸部生一惡性瘡、身體衰弱、人家看他這樣、以為信佛無庇佑、二個人開齋了、但是家母念佛不退、到半月前夜夢觀世音菩薩為他開刀、過後自然出了膿血、身體復元了。二個退心的人、是不是家母害他。請老師指示。(P.705, No.297)

答 2. 學佛貴在行解相應、如不能自解、遇事宜請教知識、彼人見念佛者生病、自退信心開齋、即係無智不解道理之過、亦是善根薄淺所致。不明三世因果、輕重轉除、便是痴愚、可憐之至。令慈能忍病苦、堅信不退、故能得到感應、可敬之至、善惡之事、在於起念。彼人自起誤會、破戒開齋、令慈並未起念教唆、何罪之有。

因果類 1 則

*問 1. 每於夜夢，常遇見已死叔父，與幾個已死兄長及已死友人，有時不語，有時話長，甚至圍坐而進食，此種夢影有何意在？(P.812, No.51)

答 1. 夢係下意識作用。攀緣六塵，皆有落影，所謂日有所思，夜有所夢，然皆虛妄不實，卻與吉凶無關。倘能公務之餘，攝心念佛，使念歸一，則無此事矣。

持戒類 2 則

*問 1. 假如受殺戒後，因心浮多妄想，故偶遇感觸，竟意中想殺人，外卻無行動，或夜夢中有殺人之夢境，如此有無犯戒？如有犯，有何懺法？(P.897, No.92)

答 1. 初受五戒者，先從身有行動上戒絕，意念乃多劫積習，淺學人何能不起。如起惡念之時，急宜提起一句佛號，將妄念打去，不使相續。至夜夢顛倒，更不作主，不為犯戒。然意不淨，亦是功夫太淺，懺悔頗佳，但在佛前自述境界，懇求加被即可，並無一定方式。

*問 2. 已持齋數年，忽夢在吃豬肝，是否算犯戒。曾聞人說此是業頭重會生病或發生不愉快之事。(P.965, No.325)

答 2. 夢非犯戒，然戒心不堅，習氣太深，故夢吃豬肝，自然是業重，應在佛前懺悔，工夫多加精進，自能增福減惑。

名相類 2 則

問 1. 若對佛前懺悔，雖難而易，難者，若見好相罪方除滅。「何謂好相」？(P.1052, No.284)

答 2. 居士所問何種懺悔之法，何種註釋，區區不知，答難符合。若就「何謂好相」一語，略述梗概。凡佛身之一切殊相，如白毫卍字，金色光明等。莊嚴具之幢幡寶蓋經像法器。居住物之寺廟浮圖，寶樹妙花等。佛眷屬之菩薩羅漢，僧伽護法等皆是也。或見之定中，或現諸夢寐，是感應滅罪之相。

問 2. 什麼叫南柯一夢？(P.1079, No.373)

答 2. 此乃一段小說，亦能醒人之迷，略謂一人夢入槐安國，國王妻以女，又為南柯太守，極顯貴，後因與敵戰敗，公主卒，失權，醒後見身倚槐柯而眠，下有蟻穴，始悟槐安國者此也。

修持類 5 則

*問 1. 除早晚課之外，在晚間眠在床上有時順口念經咒會有罪否？（P.1111, No.39）

答 1. 將入夢寐，或在夢中不覺念出者，是功夫熟習之力。若意存懶惰，臥床持誦者，方有不恭之罪過。

*問 2. 末學身肢冗弱，每夜多繁夢，這有何方法克服眠夢，請老師指示。（P.1117, No.67）

答 2. 平素修何工夫，還將工夫加勤，尤其臨眠，提起正念，可使夢少。

問 3. 念佛誦咒，貴在一心，所謂攝心靜念。但吾人在日常生活中感受各種複雜情緒而致唸佛。此是好是壞應作如何看法？如何糾正錯誤？乞示。

（一）有時因感懷身世，嫉俗以悲憤情緒而唸佛；（二）受世事打擊，懷委屈心，不自覺而迸發出唸佛。（三）憤怒心情唸佛。（四）恐懼心情唸佛。（五）與人吵架，自己生氣而唸佛。（六）懷念先人或親人唸佛而致流淚。（七）思唸自己生死事，唸佛而致熱淚盈眶，不能自止。

（八）想佛菩薩功德，自思其恩難報，不自覺唸佛而致熱淚自湧不止。（九）感歎其他經典而無意中唸佛（與上條同）（十）夢中唸佛至流淚而醒。（十一）夢中見惡神唸六字大明咒，神即退而醒。（十二）遇意外危急，如地震、撞車，而急中無意唸佛。（十三）遇特別喜慶（意外）如子女考上台大……等，感動到唸佛，有感佛恩之心情。（十四）遇極不如意事，失望心情中唸佛。（十五）小孩讀書祈望明日考試順利。以祈求心念佛。（十六）有人賭博祈求盈利而唸佛。（十七）病痛中痛極難忍，而大聲唸佛。乃為欲止痛（十八）睡夢朦朧中，覺有人在耳旁唸佛。尚有其他未能盡舉，總結以上均係在日常生活之唸佛，總結應如何轉變特殊情緒唸佛而至靜念唸佛，有時到能靜念唸佛常易昏沈，應以何法去昏沈？（P.1161, No.216）

答 3. 了生死法，雖云八萬四千，從繁歸簡，不外戒定慧三種耳。因世法複雜，始學戒定以制之，居世必謀生，謀生即煩亂，但任何人又不能不謀生。故古人定朝暮二課，作求「定」時，餘則散亂誦持，悠久薰習，養成事事皆道，即是定有所得。此後能事即是道，道即是事，搬水運柴，饑食困睡，心不失念，皆是道場矣。如下所舉之十八事，生熟互轉，是轉煩惱為菩提，大佳，大佳。但十六之賭博念佛求贏，卻是罪過。賭近盜是貪，實犯戒律，而再恃佛損他，又是邪見矣。

問 4. 近聞人教以學禪坐禪，言學禪能治百病，奇在日聽此語，夜作一夢，夢坐一計程車，坐到一大海邊，自想此不是彼岸嗎？但是不能過去，忽而覺之疑心未定。請示其詳？（P.1179, No.270）

- 答 4. 人生虛幻，夢更非真，示作朕兆，雖亦有之，必有識者，方能悟得。某人但言禪治百病，而不知佛法皆治百病，佛法如藥，用須醫生，無知亂用，尚恐增病。如居士自會禪法，方言其用，或某人深通禪那，方可從學，如兩皆無，忽捨淨而修禪，淨既不精，禪又茫然，徘徊歧路，兩無所得。乃是天下太平，自動攪擾。
- 問 5. 神有靈有聖，是否眾生死的靈魂有一點靈聖？信徒有次入魔邪之時自己想不到之事，會來指示知分明，這是否神通，若是神通，是否人死的靈魂有靈聖來通的。又每次坐禪會來指示救世要慈悲行善，也會托夢，也會耳內不知不覺時出聲來通自己想不出之事，這是否也是神的靈感來通？聽老師說菩薩有五種神通，現在所想到之一切不知是什麼通？（P.1184, No.287）
- 答 5. 前曾敬告閣下矣，今仍不信，還是自謂有神通，恐怕又要著魔。至誠相告，閣下根本不懂禪，更不會有通。現在一切見聞知覺，無不是魔，既無明師，盲修瞎鍊，前途大有危險。再為說一辦法，以後單念一句「阿彌陀佛」自念自聽，守住五戒，便是善人，後來不難得點受用。若有妄見、若有妄聞，一概除去，或不理他，妄相自滅，庶保平安。

唯識類 6 則

- * 問 1. 老師常說，人死了四十九日以內就去投胎轉生，但是有人死去很久的，有不久的，通通都能來對兒孫或親友託夢，這是什麼解釋？（有時指點善的，有時指點惡的。）（P.1225, No.49）
- 答 1. 投胎統指六道，時久又夢其人，其理有二：一為做夢之人，昔對亡者印有影相在識田中，今起現行，則有現相。如多年前曾遊某山，今忽夢之，並非某山能來託夢，實是自己意識作用。二是投入鬼道者，有機便能與生人接觸耳。
- 問 2. 晉景公有疾，求秦醫高緩治之，醫未至，夢見二豎子，商避名醫逃入膏肓，及醫至診畢曰，病入膏肓，不可療矣。與夢相符，如斯是病虛心識現像，或真有病鬼怕名醫否？（P.1234, No.81）
- 答 2. 雖有病鬼，亦是唯識所現。
- 問 3. 聖人無夢與佛家如如不動有相似否？（P.1234, No.83）
- 答 3. 聖人程度亦有差等，如如不動，固然無夢，若僅得無夢，不可遽云已證如如不動。
- * 問 4. 日有所思，夜有所夢，做夢的時候，神識就到那裏是不是？（P.1240, No.97）
- 答 4. 神識即心量，其大無外，種種事物，俱含藏在內，眠後作夢，即種子

起行所現，因係識所現象，故識並非來去，所謂六塵緣影，夢是一端也。

*問 5. 可是有一夜到天明不做夢，那個時候神識不知住在何處？（P.1240, No.98）

答 5. 所謂神識，應知有體有用，體本迷後妄心，用即心起分別。醒時妄念攀緣，睡時夢想顛倒，凡此諸端，皆屬識之作用，然用又分伏起，伏者無緣潛伏，雖伏非無用能也，起者依緣而起，雖起仍屬體空也。茲為舉一喻，可以得解，杵鐘相依，而後發聲聽固琅琅，而實無體，杵鐘不依，即不發聲，尋之冥冥，非無聲能。若明乎此，則知有夢是識用之起，無夢是識用之伏。

*問 6. 人每於夢中所見之事物，於醒後樣樣似真，其實此境我們知為幻有，但在我們的第七識與八識中，不知有轉向種子發芽的作用否？又對因果關係如何？（P.1242, No.103）

答 6. 雖屬幻夢，有時落種，視此夢境強弱，而定種子有無。種有力者，遇緣亦可發芽。發芽者，喻夢境重現。聞諸人云，幻夢無力，屬於無記，不能結果。蓋夢係境界相，若不經過「相續」「執取」「計名字」「起業」等，則不生「繫苦」之果也。

密宗類 2 則

問 1. 晚學自民國二十九年冬，因在衡陽租用住宅之房主所設正式佛堂內，於不知不覺中，流覽佛經，略有領悟。曾在佛前頂禮，發願信奉，唯一功課，為默唸觀音咒，迄逾十年，行動坐臥間，常有持誦，不曾間斷一天，成為習慣，即偶遇惡夢，亦屢一唸而醒。此種印證，是否已見成效？（P.1355, No.37）

答 1. 可云成效。

* 問 2. 或有持咒誦經而能夢見聖境及佛菩薩聖相，或有任持任誦均不能見到，不知其差何在？兩者何屬究竟？（P.1365, No.67）

答 2. 修行人以無夢為佳，若有夢而能現聖境，亦是瑞相。但不可執著，思常得夢，初學人不解心性之理，執著恐招魔境。次問見不到者，亦有分別，如任何夢皆無自佳，倘有亂夢而無此境者，自是功夫欠專耳。

淨土類 23 則

問 1. 我聽到很多人說：妻房睡因穢汗不能念佛，可是有時睡夢中念佛，不知有罪否？但我看到一本勸世文，行、坐、立、臥、閑、忙念佛。但

這與有妻無妻有分別否？(P.1385, No.17)

答：臥房及污穢等處，不出口念，只用心念無妨。夢中念佛，乃薰習日深之表現，是好境界，並無罪過。在家居士多數有妻，夫婦同修，互相策勵，有何不可！

*問 2. 有時夢中誦經念佛，一字一句，分明在心，毫無雜念，其境之靜，為尋常所無；有時還明知是夢中念佛，甚至希望繼續持念下去，不願醒來。此夢境佳否？(P.1392, No.51)

答 2. 夢中果能常念佛，不現他境界，是漸能專一之象，惟夢時念佛固佳，倘再能醒時念而不斷，更佳。

*問 3. 晚時常於夢中念佛，而被驚醒，何故？(P.1393, No.57)

答 3. 夢中能念佛，是念漸熟之好象也。

問 4. 弟子閱讀淨宗諸祖師著集其云，念佛人於二六時中，不論行住坐臥念念不離阿彌陀佛，甚至睡著做夢時都要會念佛，有這樣的功夫，才有往生樂國的希望，否則一念之差，便在六道輪迴。又有云念而不念，不念而念，如是這樣弟子念佛太差，不敢作往生樂國的妄想，其次彌陀經云「一心不亂」，祈示！(P.1409, No.138)

答 4. 古德云：往生與否，全由信願之有無，品位高下，端賴持名之深淺。觀此則淨因深淺俱得往生，淨果高低卻有區別，雖居下下，已脫輪迴，實勝二十八天。居士所舉二六不斷，念而不念，一心不亂等，皆係上上之因，縱不能此，只信願俱足，朝暮數百數千，中下亦有其分。

問 5. 以前，還不像現在深信的時候，閉目念南無阿彌陀佛時，每每有一尊穿白衣，執錫杖的和尚，顯在目前。或是在夢中恐懼之時，這尊白衣和尚都會來解救，可是現在這種境界，思之亦不出來，是不是現在比以前懈怠了，還是那一種境界是不正當的，我雖然修的淨土法門，可是不知怎樣心裏不會攀緣想極樂國土的境界，雖是丈夫時常提示我，要觀想西方國土的莊嚴才能往生。這種修持的方法是不是有哪一個地方不對，毛病在那裏？請你老開示，令我得到正當的修法。(P.1415, No.154)

答 5. 前見像今不見，皆不可執著，宜以一心持名不去理他為對，若是執著之，反而是病！至修淨之道，爰有四法，即實相，觀像，觀想，持名是也。前者暫不說，觀想與持名合修之法，自蓮池大師以後，多不採用，惟主以專持名號，單刀直入，較為穩當。蓋觀想須依十六觀經而修，今人心粗，難入細境，經云若他觀者名曰邪觀。觀不明法，或招錯誤；莫如心起念，口出聲，耳聽聲，三處輪轉，加以深信切願，但求獲得一心，不必定觀境界也。

* 問 6. 除夕夜大小歡樂心情，深更起誦聖號畢已近三點，入睡在夢。「念禮佛像，旁立一僧似玄妙法師，禮念中不知所然啼哭不能自禁。」醒後知是夢，雙眶淚水尚濕流。元旦晚課念至大悲觀世音菩薩時忽思閩梓慈母，悲從心起淚由目出，咽泣一刻無能控制。二景悲淚俱在年之首，課念悲淚有景觸而淚，二者是否同一意識而出。若是，前者無念親而起，後者思親而動，是為疑惑不解善惡之兆，祈示。(P.1427, No.191)

答 6. 念佛流淚、是心誠。思親流淚，是心孝。誠與孝，皆是善，古人云「禍因惡積，福緣善慶」。誠孝既云大善，乃是福因。學佛者當明因果，又何猶疑而不自決。

* 問 7. 夢中時常向人說，這世界太惡濁，這假身是受苦的根本，何必戀他呢？請大家快來念佛，離苦得樂，大家肯聽，我就把身賣給你，但要你們念佛成就，這是何境界，是著相否？(P.1447, No.260)

答 7. 凡夢皆繫念頭反影，等於種子起現行。等覺以前之菩薩，皆不能無夢，夢亦是表念之淨妄，功夫進退。居士有是等夢，而又時常如是，乃上求下化 勇猛精進之菩薩心境也，大佳大佳。夢如是，覺亦如是，淨業定速成就！雖能自利利他，而不存我有自他兩利之心，即不為著相，所謂三輪體空也！

問 8. 記得數夜前夢遊街道遇一年可五十左右之婦人，見吾便拜，致吾立時頭痛，眩眩欲倒，知為魔，遂念佛數聲，彼魔立即倒地，在地上作旋轉狀。又見魔子孫四五人同時亦倒在地上同樣翻來覆去，而吾念佛聲一停，彼魔等遂即起立，吾亦遂醒。不知如何請示！(P.1452, No.280)

答 8. 眾生輪迴六道，多造惡業，六道之內，多有怨家。心邪時惡業牽引，則感召其來；心正時，光明豁露，則能驅之遠避。念佛時心即是佛，怨魔豈能相近。

* 問 9. 定、夢境界，合目坐定，誦大悲咒，觀想在眼前，有許多的大和尚站在身前，如何請指示！又睡眠間夢見多位老先生，內中有兩位坐在左右，口說演戲，第一幕二幕，最後一幕，觀音地藏，說完時大家各自散去。夢已清醒，好壞如何請指示？(P.1482, No.392)

答 9. 此皆妄境，宜急排而去之。念佛注重一心不亂，宜取加註之彌陀經詳研為妥。蓋是經為持名之根本教典，不可不知也。

問 10. 佛不妄語，經說極樂國土莊嚴美妙繪聲繪色，宛爾具在。該土樓臺地榭，花樹禽羽，是否全為精神活動，而非色塵境界，如莊周夢蝶，非實有耶？(P.1485No.402)

- 答 10. 所疑極樂，謂非色塵，而是夢境非實，此對佛學名相，未知其義，凡是目取之相，皆名色塵，空則萬法皆然，豈獨莊生蝶夢，即此根身器界，亦是眾緣和合，幻出之相，並無實體，然有相即起用耳，望先辨明界說，自減誤會。極樂世界，土分四類。有真實，有方便，須憑學者功夫分證，向人講解，亦須觀察對方，應機與說，否則錯下一語，兩無所益，居士既知佛不妄語，又奚疑極樂非實耶。
- *問 11. 臨命終時種種瑞相，可以斷定生西無疑，然而遺族或其友人夢中或由巫者之言或由其術看見在陰間地獄受苦，或要其遺族超度，如何一旦到了極樂世界，皆是不退轉，哪有再在地獄之理？(P.1487, No.410)
- 答 11. 噩夢原本無憑，覘巫更是虛妄，不足聽信。
- *問 12. 有一夜晚課後，對菩薩祈求世間法之事，當夜隨時得夢老師，對我說祈壽命，這壽命是當生之壽耶？抑是求生西方之壽耶？(P.1499, No.459)
- 答 12. 夢多幻妄，本不足憑。因世法求菩薩，而夢他人，或是菩薩化現，亦未可知。告君祈壽，當是教祈無量壽命之常樂我淨。似不能教祈濁世不究竟之短短壽命也。
- *問 13. 紫柏老人謂：「須夢睡中念佛不斷，方有出苦分。否則雖盡形壽念到臨時，卻又無用。」請問到了一心之人，是否在夢睡中都能念佛？(P.1540, No.589)
- 答 13. 此極言其功夫之純也，醒如是，夢亦如是，非教人必作夢也。到一心者，醒時是能作得主，睡而無夢固佳，倘有夢而緣欲塵，是夢中作不得主，而是功夫不熟之證，夢時不能作主，死時自更不作主矣。
- *問 14. 念佛號時，常遇許多妄想，如在白天可以念大聲驅逐，然在晚上睡夢中，無法出聲念，遇此妄想，如不理它，則它紛紛而來，且愈多，如欲抵制，則感頭痛，因此進退兩難，不知有何妙法，又此頭痛是否著魔？(P.1578, No.720)
- 答 14. 夢中既有色，當然亦有聲，即知有妄想，即能會念佛。醒時念佛，驅醒時之妄想，夢中念佛，驅夢中之妄想。但恐夢中不覺，隨幻逐妄，若言「如欲抵制，則感頭痛」是在夢能覺矣。覺則能作主，心中自有聲，心起佛聲，則立除妄，頭痛亦是幻夢，一律並除。
- 問 15. 先父在日雖未吃素念佛，因頻受先兄卓智立修行所吸引，對於佛教有良好印象，某夜忽夢遊陌生古寺，寺內僧眾甚多，先父入寺禮佛畢，僧眾供一盤食物，先父吃後離去，見路旁有一亭，亭內亦有僧眾，見先父來含笑相迎，先父合掌作禮，于離開時，忽聞亭內一僧高聲吟云「快快投清修正果，脫離苦海見世尊」之句，醒時記憶甚詳，請問大德，佛學辭典中有無「投清」兩字及歷代高僧曾否吟此詩句。

(P.1602, No.792)

- 答 15. 夢見三寶，固是現在薰習，亦有宿世善根。又聞說偈，歷歷分明，醒而未忘，當是增上之緣。但偈文詩句，非經典廣宣，其數亦難知量，任何好學之人，不能盡知古今之詩，不惟不知，亦不能盡其名也。今尊所夢詩句，未之前聞。
- *問 16. 因前年致病有三個月服藥無效，農曆七月卅日夜夢西方三聖，為自己上山，到半山忽然進退兩難，大驚之時，聞念佛和木魚聲，抬頭見西北南三方，有無量無數，阿彌陀佛立中，左觀音右勢至，向我而來，我即隨念佛，即時將我圍三方，我在彌陀佛膝下閉眼念佛，忽然眼開不見佛和菩薩，但是我不斷念佛隨時醒，內心大歡喜，有一個月期間，然後病自好，這是何境。請指示。(P.1620, No.836)
- 答 16. 修道之人，語必真實，若所言不虛，自是淨業功有成就。有此淨相，如不退轉，將來報盡，決定往生。但不可向人誇耀，理宜照常用功，若無事然，否則招魔，前功盡棄，慎之慎之。因貴居士行雖有進，解不足也。
- 問 17. 自從前年蒙示念佛法要，果然妄念減少許多，並有時念至單單只有念佛一念之時，感覺精神愉快，即走路時候足也好像沒踏著地似的。因要上班故不能繼續，以後的念，但覺心上沒有煩惱，身上也沒有其他感覺了。記得曾有兩次在夢見可怕的事也很清楚自動念佛。就不知道以後應該怎樣念才能算有進步。(P.1638, No.894)
- 答 17. 在應付一切事務，不起煩惱，順來不喜，逆來不怒，隨緣消舊業，更不造新殃，看得破，忍得過，此是改習功夫之進步。念佛之時，漸漸由散而定，由昏而明，此是淨業之進步。但如何定，如何而明，須後功夫少進，教理多研，再說不遲。
- 問 18. 以前夢寐之際常夢，飛身空中，所經之處有山、水、田野，何以今未曾有是夢。這是念佛退轉之景像乎。(P.1656, No.947)
- 答 18. 夢寐飛墜，亦多生理使然，陽氣若盛，則夢飛升，陰氣若盛，則夢下墜。修行之人，應當夢覺一如，縱然有夢，亦要惺惺自知，知是夢境，不被所迷。經云「凡所有相，皆是虛妄。」醒時之境，尚屬虛妄，夢中何能有真。念佛之人，念念在佛，若現佛相，似有幾分相應，以心作佛故也，飛升山水，無有是處。
- *問 19. 前數天曾夢坐於一棺木之中有很多人已火化，但我卻不畏其事一心念佛，後因一熟人而動塵心，而致正念未能維持。斯是否影射平時念佛的功夫。夢中不怕死亡，正念分明，是否謂之一心不亂。(P.1656, No.948)
- 答 19. 夢雖是幻，而能坐棺中不畏死，又知念佛，此即夢覺一如之小境界。

古人云，日有所思，夜有所夢，思即是念，夢即念成。但夢中現象複雜，自屬念不專一，若只念佛，便大佳矣。但「一心」名字，實為真如之別名，何能輕易作到，研經方知。此乃斷惑以後之事，但能伏惑，亦可亂而不亂，再有願力，即可帶業往生矣。

*問 20. 數日夜夢見小女用腳踏車載我，路上遇見假鬼，亦有真鬼（好像是餓鬼），欲來撞前車二次，我不畏懼亦無倒車，二次欲來我用唾之但止其近，當即時生起悲憫之心為之唸佛，鬼聽之他亦念佛，眼看漸漸變成一個腕內有何物，看不清楚，這是餓鬼否。（P.1659, No.953）

答 20. 夢時既妄，不夢時，反以夢為真，再追憶之，是不求覺，而專求夢矣。但夢中為他念佛，卻屬功夫，能作夢中佛事，尚是夢而有覺。

問 21. 若夢中見佛，生歡喜心，是否貪著。該如何處理。（P.1662, No.963）

答 21. 定功淺者，不無雜念，有念下意識即現相，所謂夢也。夢中見佛，自是醒時所念作成，有功夫之人，希望夢覺一如，修淨土者，不忌夢中見佛，此屬自然法喜，不得為貪，但不宜執著，聽其自然，若有執著，恐生歧路。

*問 22. 夢中見佛，時為金色身，時為銀色身，是何原因。是否與念佛功夫有關。（P.1663, NO.964）

答 22. 此屬工夫問題，以心不能定，故相亦隨轉，若能定一，則像亦不變。但淨宗修法，自蓮池蕩益二祖以後，即主單持名號。若觀想無有師承，多不能成，且出錯路，不可不知。今宜專持聖名，心念心聽，倘有像現，心不執著為善。

問 23. 敝友念佛之時已能於夢中作主，除當再精進外，今於靜坐中偶有暖氣一道自背脊而上直至頂門，不知該如何處理。（P.1665, NO.967）

答 23. 念佛亦有多種，靜坐亦有多法，但皆以止妄入定為本，應不希有特殊現象。此外尚有觀想等法，皆有師傳亦防出錯。再道家有小週天法，能卻病健身，習者甚多，其法運氣調息。貴友是否曾習，如無明師，可以停止，如未嘗習，不去注意，一心持名，跡象自滅。

附錄三 《佛學問答類編》提問則數統計表

提問則數	提問者姓名（括弧內之數字代表人數）
83	周慧德（1）
77	胡正臨（1）
70	鮮純賢（1）
67	賴棟樑（1）
62	李榮棠（1）
57	莊慶賢（1）
55	江寬玉、鍾鈞梁（2）
41	翟孟秋（1）
37	池慧霖（1）
34	陳燈逢（1）
33	李永茂（1）
30	鍾雲昌（1）
29	卓忠振（1）
28	廖清華（1）
27	何永丁、李蓮階、樓永譽（3）
26	真慚愧、陳志同、鍾觀靖、顏貴聰（4）
25	鄭朝信、顏寬文（2）
24	王平郎、王清漢、吳旺安、詹金枝、趙超、齊定捷、顏鐵根（7）
23	吳明安、潔園、蔡世芳（3）
22	田壘居士、熊聲駿（2）
21	大寬、王志賢（2）
20	林秀豔、鄭勝陽、黎明時、謝明珠、賴寬珠（5）
19	張豁然、智梁、黃涵、蔡麟定、蕭慧心（5）
18	張弓（1）
17	仲志英、朱幼（2）
16	李明場、洪環、劉定一、潘振邦、靜修精舍（5）
15	尤彩華、王居士、吳倫炳、李清水、段樹義、鄭志西、鍾潔園、朝新班蓮友、簡宗修（9）
14	林夢丁、林寬修、金亞鐸、陳信吉、葉特華、葉銀女、葉慧貞、劉正平、鄭金巾、戴添丁（10）
13	王心普、余萍、呂順運、周怡君、門外漢、茆茂盛、桂引杏、程森樹、劉定熾、慧貴、譚成章（11）
12	王幻如、呂正涼、李俊、林正考、林慶勳、唐桂蘭、張慶祝、章普明、無名氏、黃永霖、黃米田、趙正華、歐陽曼、蔡榮華、鄧以哉、蕭紹馨、衡鈺、謝元甫、顏田（19）

11	三三、李銓榮、周星元、信慧、胡美月、張寬心、清心、郭無垢、黃冠中、黃皆枝、慧香、謝幼、顧廣彤（13）
10	王錫錡、丘八、吳任輝、易知良、翁明道、黃槐庭、鄧慧心、鄭均海、魯開智、黎素華、隱名氏、蓮雲班（12）
9	冬琴、台中讀者、弘光老師、吳怡、其月、杜自然、沙王、周邦道、林火壽、施好學、張君、張瑞良、許炎墩、郭家寧、陳如德、焦國寶、楊明機、萬嘉鑫、維寶、寬湛、鍾林招、鍾添登、顏雲鴻、羅德彰、釋常正（25）
8	支世榮、江印水、何坤茂、吳茂松、李維傑、林金、邱合順、長星、施振輝、奚子為、林聖智、涂貞光、翁德和、張維明、陳聖音、陸天養、智恆、葉天護、潘妙玄、鄭敦、戰覺力、釋心川（22）
7	王一清、本如、永康、匡振基、吳捷漢、呂理由、呂慧良、妙元、巫前亭、李洛非、李致遠、李學詩、初學社團、周慧前、房勳明、林國棟、花蓮一讀者、柯冰、紀禹、孫昭明、翁水柱、陳平章、陳泰樹、陳淨願、堯澤、游祥洲、童瑞珠、楊天元、楊開慶、楊德榮、廖玉嬌、管新盤、趙哲、劉中一、劉自任、慧性、蔡明谷、蔡祖天、顏佛兆、顧鳳英（40）
6	心炳、方明、王允左、白張文適、吉祥班員、何澤城、余善、呂淨安、志西、李中心、李心城、李木泉、李永白、李定超、李福民、杜粉、沈子良、周家麟、孟孝光、林杏容、林良柱、林居士、帥仙傑、施木修、施無畏、柯仙江、洪朝源、真理、高瞻、張永吉、張葆衡、張達日、梁中立、莫我虛、許智純、陳林洲、陳炳林、陳朝福、陳榮進、善因、智幻、智引、智海、智榮、曾啟原、童心、楊周玉嬌、楊素月、廖一辛、許火土、蒿石、賓羅、趙澤宇、劍老居士、寬觀、潘玉泉、潘成林、蔡崇祈、蔣俊義、蕭金榮、嚴明（61）
5	王成一、王志成、甘蓮馨、何日中、何玉貞、何江都、何美枝、吳亮輝、吳敬人、李仕仁、李永茂、沈鍾五、周羅漢、林先生、林宣妙、林圓念、林銅鋸、林慧蘭、施湘痕、施萬進、柳子奇、洪煥模、紀淵貴、紀慧一、胡遠志、吳建成、吳先生、林伯修、涂清輝、郝傳森、馬玉琳、張進添、梁明象、許再興、陳心培、陳心願、陳文彬、陳灶、陳金泉、陳信三、陳問耘、陳清清、陳智明、陳慈蓉、陳瑋英、陳聯生、智雄、游琦、黃大川、黃茂榮、黃清榮、楊乘光、楊智行、廖武卿、吳二郎、張義雄、劉居士、慧妙、慧康、潘思旭、蔡慈心、鄧至善、鄭長林、鄭義郎、黎錦輝、李漢波、邵益清、賴銀波、謝普揚、謝碧玉、隱名、聶雲霞、魏慶志、譚洪斌、羅東海、釋永興（74）
4	一讀者、大專講座第四組、心佛、心融、王明、王勝昌、王超一、田倩君、白永居、白來壽、佚名、吳妙榮、吳商生、吳基綿、吳碧霞、李月鳳、李玉南、李孟泉、李淑君、李雲霄、李聖瓊、李寬觀、沈翰初、尚銘功、林柳林、林洪秀英、林洪桂、林相路、林善緣、林朝中、林齊炎、林慧明、金雲、城陽、美國讀者、胡光輝、徐公起、桂向元、高萬芳、屠夫、張文炳、張清錦、張椿萱、張劍芬、張德明、張錦昌、張營林、梁拳石、許玉霞、許金城、陳明哲、陳政旻、陳清爽、陳鼎元、陶民治、陸玄智、無名、黃秀梅、黃聖吼、慈芳、楊清敏、楊智悅、楊慈晞、楊嘉猷、獅山一讀者、葉成空、葉福財、葉慶燾、葛曉凡、詹養、雷居士、黃金源、廖清華、趙永超、趙返照、趙麗亮、劉仁福、劉家富、劉國香、劉馭君、慧亮、潘國榮、蔣南海、盧淑珍、蕭志揚、蕭國雄、薛燈輝、謝智遠、隱名者、顏文

	曝、顏兆文、顏貴業、覺力大德、龔信儒（94）
3	三木、幻愚、方奮青、牛慶譽、王介一、王可標、王志西、王炳人、王相娥、王凌亞、王家聲、王慧香、王樂智、王耀華、王權、丘高秀、史春、正範同學、田德根、白存成、白雲樵、白潔卿、伍居士、余智海、吳才忱、吳偉松、吳聰敏、呂明長、宋瑞錫、李永青、李伍春華、李松麟、李茂鴻、李浴非、卓居士、周敏雄、陳添丁、林正道、林伯修、林得模、林淑貞、林曾浩山、林錦生、花蓮讀者、邱雅昌、金川、姚本潔、姚清源、後學、某居士、柯阿明、紀俊臣、胡之真、范馨友、孫振傑、林振南、邱武雄、簡文雄、素花居士、素貞、翁慧欣、馬謙、高仰嵩、高添丁、張文岐、張仲岳、張廷榮、張阿隆、張啟明、張銀富、張鴻聲、章伯生、莊貴、許居士、許明淮、郭如男、郭香蘭、陳永寶、陳協和、陳林曠、陳非林、陳英樹、陳娥、陳淑英、陳萬漳、陳寬鳳、陳銳、陳鍵興、陸芳義、傅愚之、善隆、普慧、景長壽、曾進雄、黃丁壽、黃天送、黃伯敬、黃宏介、黃金源、黃榮富、黃錦良、嵩石、愚居士、楊文玉、楊金英、楊長山、楊聖山、董頤元、詹德源、廖先生、宏岸法師、劉天乾、劉慶明、劉學忠、劉澤中、寬心、寬萍、慧心、慧綱、歐翠雲、潘金水、潘金泉、鄭秋波、鄭剛毅、魯成、蕭慧榮、謝有焜、隱名居士、簡素英、簡鋒岩、羅貫通、龐乾善、龔文泰、靈覺（134）
2	一塵、于魯、方錫華、方觀音、月鳳、王允右、王文全、王正言、王作吉、王秀春、王金陀、王阿金、王阿盞、王炯如、王計、王郭韻端、王福郎、王慧錦、史潘新霞、玉芳、白癡、石荷香、徐麗芬、朱文獻、何以故、何陳月娥、何毅生、何親近、佛文、吳大海、吳文勇、吳安明、吳老晚、吳阿蕊、吳銘琨、李世影、李杰超、李治中、李相階、李傳新、李應南、汪先生、周楊慧卿、宗瑞錫、易高柱、林心進、林光忱、林成、林西軒、林宗亮、林南濱、林看治、林祈宏、林煥城、林聖崑、林福修、邱白海、邱秀慧、邱炳輝、邱清泉、邱福慧、金仁孚、金天鐸、阿花、信義班、某聽眾、柯文雄、洪逸聰、香元、香遠、孫正修、孫妙松、徐達濬、徐福快、振邦、李清林、常魁生、張文榮、張庭瑞、張貴、張詳謀、張綠軒、採擷、曹道緣、梁子幹、許巍文、許鑫、郭邦光、郭明堂、郭昭真、郭蓮花、陳一士、陳士良、陳大雄、陳月娥、陳江愛、陳佛子、陳性潔、陳招、陳武吉、陳冠仁、陳春份、陳清龍、陳善志、陳曉峰、陳鵬、麥樹、傅惇箕、尊聖堂、智耀師、無知、馮吳俠平、馮梅柳、黃仁敬、黃米田、黃道空、黃俊傑、黃泉生、黃徐招、黃朝華、慈福、楊金全、溫文瑞、溫阿月、葉天生、葉夷融、葉松明、遊堂振、廖妙吉、廖增龍、翟生、趙涵謙、趙銓銓、劉凱、劉覺之、寬祐、寬諒、德明、慧之、慧祝、慧銓、慧蘭、慧觀、蔡永德、蔡和、鄧蘭蓀、鄭蘭蓀、黎韻蕭、蕭先生、蕭葱、賴居士、賴幸男、賴阿里、賴陳吉、賴慧繁、戴陸火、謝雨萍、鍾世賢、鍾陶、鍾智賢、鍾慧招、簡國垣、聶雲、藍步季、魏菊子、懷疑、羅劍仁、譚逸民、觀培（168）
1	一鳴、一學生、心蓮、方一道、書彪、毛若虛、月居士、王多祥、王芳、王金仙、王鳴、王鎮芬、王體仁、弘宗師、永丁、玄音、甘鎮芬、田觀慤、白介凡、白博、白痴、任貴、休休、伏名、全妄、全真、朱密、何居士、何美雪、何博元、吳央、吳明昆、吳茂雄、吳商生、吳嘉添、吳榮濱、吳福麗、吳摺、呂小愚、呂存心、呂進春、宋明恭、李一光、李水錦、李仕紅、李永、李秀春、李到城、李治平、李阿寶、李春發、李深、李清木、李善忠、李覺五、沈健章、秀鳳、周福玉、周月、味傳丁、宗德、定一、林季艷、林金蓮、林長清、

林美、林清和、林景星、林溪河、林耀堂、林讚德、果空、法稱、知止、芮春榮、邱國榮、邱福來、邱綢、邵佐廷、邵育荃、金針、阿美、阿桃、阿雲、阿愛、阿鸞、侯秋東、南投某甲、南洋林秀豔、姚慧芳、姜其蘭、施文塗、施水閣、春燕、某生、柳永貞、洪湘彬、洪榮保、美國某學者、胡紹德、香港無所得居士、夏鎮華、孫自強、孫鴻瑞、徐貴妹、徐醒民、悟宗、桃園讀者、真月、素花、翁忠行、洪朝源、馬來西亞許居士、馬執中、高國範、高青標、高新發、張一鑑、張心旻、張月英、張伯烈、張君具、張枝生、張為樹、張修證、張國選、張祥謀、張朝福、張鳴聲、張嘉南、張緒堯、張鳴聲、張椿萱、張觀洪、張讚度、敝人、梁美坤、張添澤、紹清、紹清、振邦、許多、許有准、許克咸、許麗華、郭李阿葉、郭金針、郭義明、陳上夜、陳文福、陳玉平、陳守維、陳行父、陳居士、陳招治、陳泉森、陳峰成、陳圈圈、陳淑媛、陳淑蓉、陳盛港、陳嵐山、陳雲、陳愛、陳瑞光、陳樹根、陳澤、陳聰輝、陳簡招福、善玉、善清、善德、惠亮、智印、智煌、曾同德、曾福吟、游玉耀、湯善福、舒淑婉、菲島慧康、程道修、黃母、黃成德、黃居士、黃春暖、黃浚魁、黃珠金、黃國安、黃貴妹、黃媽惜、黃廣心、黃韜、黃寶實、楊仁先、楊昆生、業特華、瑞珠、瑞錫、葉柳、葉普開、葉慶春、詹秀、遊玉耀、達文、達宏居士、廖春英、廖某某、廖翠玉、廖聰敏、陳篤敬、福明、王淑芬、王體仁、蒲魏傳、賓漢、趙蓮、劉文祥、劉秀雲、劉保國、劉峰雲、劉慈驊、劉新芝、寬招、寬娥、寬喜、寬禪、德碧、慧招、慧治、慧敏、暫梁、歐陽成、蔡靜賢、鄧志西、鄧長林、鄧緒德、鄭至善、鄭孟星、鄭莫翠瓊、賴光裕、賴真悟、賴耀耕、龍靜得、檀島一僑胞、謝昭成、謝智元、謝寬觀、鍾智、韓叔穌、簡進士、簡實夫、藍水順、魏柏勳、嚴旺、寶心、寶珠、耀根、耀耕、蘇泰元、釋普淨（261）